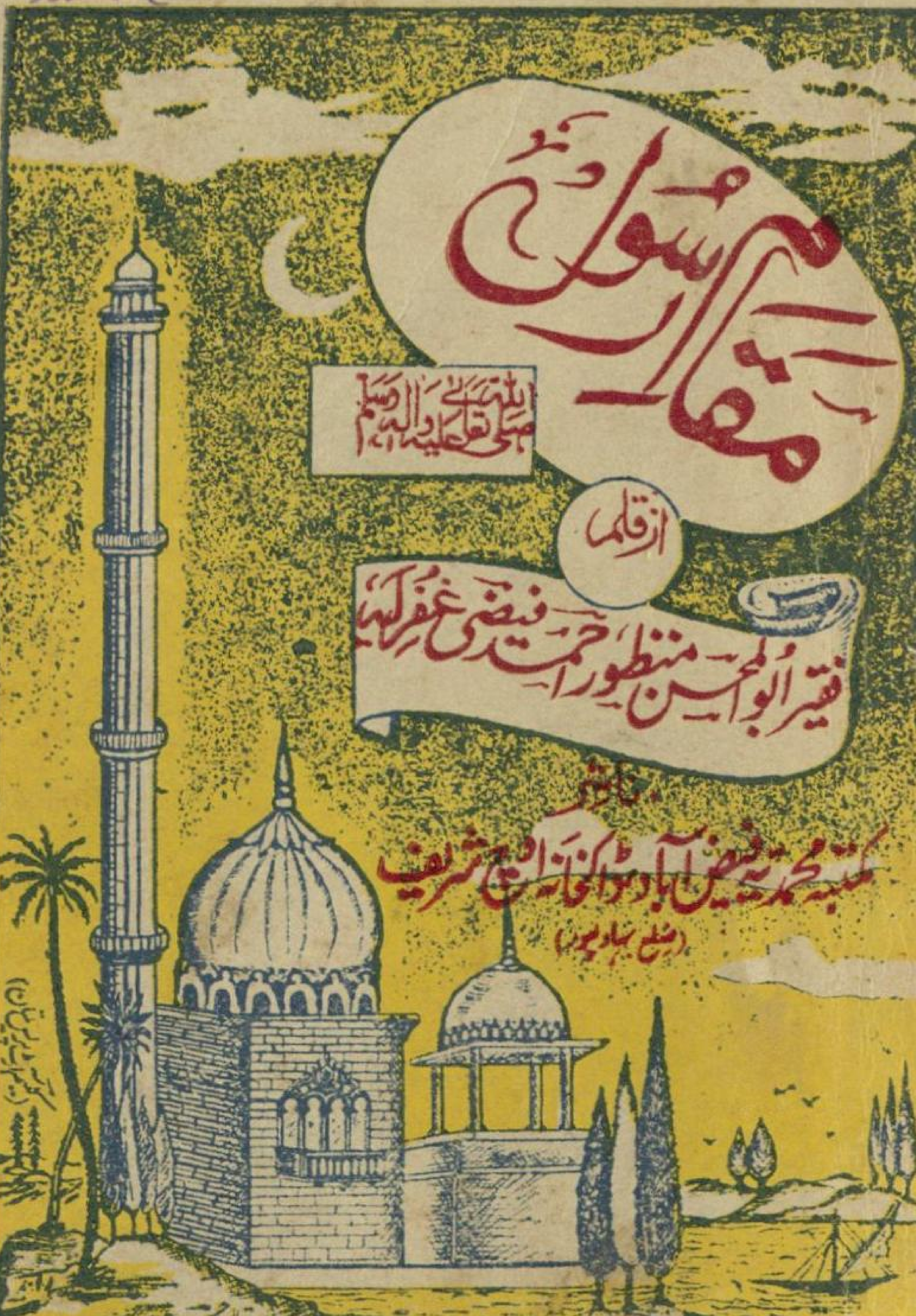

مقامِ رسول
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
از قلم
فقیر ابو المحسن منظور احمد فیضی غفرلہٗ
ناشر
مکتبہ محمدیہ فیض آباد ڈاکخانہ اوچ شریف
(ضلع بہاولپور)
اقبال احسن

عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً

(القرآن)

ورفعنا لك ذکرک کا ہے سایہ تجھ پر

بول بالا ہے ترا، ذکر ہے اونچا تیرا

مقام رسول

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم

از قلم

فقیر ابو الحسن منظور احمد فیضی غفرلہ خادم مدرسہ اسلامیہ عربیہ مدینۃ العلوم

فیض آباد ——— نزد ——— اوچ شریف

ضلع بہاولپور (مغربی پاکستان)

ناشر

مکتبہ محمدیہ فیض آباد ڈاکخانہ اوچ شریف ضلع بہاولپور

(احسن التحریر کلیم رقم مالک کلیم آرٹ پریس ملتان)

"نذرانۂ عقیدت"

بہ بارگاہِ سلطان الانبیاء زیب مقامِ دنیٰ فتدلیٰ، حضرت احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ علیہ التحیۃ والثناء والصلوٰۃ والسلام فی کل حین بعدد معلومات اللہ الاعلیٰ۔ بامیدِ شفاعت روزِ جزا ؎

ع

"گر قبول افتد زہے عزّ و شرف"

★

(فقیر فیضی غفرلہٗ)

•

وَاَحْسَنَ مِنْكَ لَمْ تَرَقَطُّ عَیْنِیْ وَاَجْمَلَ مِنْكَ لَمْ تَلِدِ النِّسَاءُ
خُلِقْتَ مُبَرَّأً مِّنْ کُلِّ عَیْبٍ کَاَنَّكَ قَدْ خُلِقْتَ کَمَا تَشَاءُ

(حضرت حسان)

مَا اِنْ مَّدَحْتُ مُحَمَّدًا بِمَقَالَتِیْ لٰکِنْ مَّدَحْتُ مَقَالَتِیْ بِمُحَمَّدٍ

(حضرت حسان)

بَلَغَ الْعُلٰی بِکَمَالِہٖ کَشَفَ الدُّجٰی بِجَمَالِہٖ
حَسُنَتْ جَمِیْعُ خِصَالِہٖ صَلُّوْا عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ

(سعدی رحمۃ اللہ علیہ)

عرش است کمین پایہ ز ایوان محمد جبریل امین خادم دربان محمد صلی اللہ علیہ وسلم

(شیخ سعدی)

خوبی و شکل و شمائل حرکات و سکنات آنچہ خوباں ہمہ دارند تو تنہا داری
کس نیست در جہاں کہ ز حسنت عجب نماند اے در کمال حسن عجب تر ز ہر عجیب
کسے بہ حسن و ملاحت بیار ما نرسد ترا دریں سخن انکار کار ما نرسد
ہزار نقش برآید ز کلک صنع ولے یکے بخوبیٔ نقش نگار ما نرسد

(اشعۃ اللمعات ج ۴ ص ۲۸۳)

شنیدہ ام کہ دیدار تو دید ندبسے ولیکن چنانکہ توئی آں چناں ندید کسے
مقام تو محمود نامت محمد صلی اللہ علیہ وسلم بدیساں مقامے و نامے کہ دارد
شب معراج عروج تو از افلاک گذشت بمقامیکہ رسیدی نرسد ہیچ نبی
ہر کس بقدر خویش بجائے رسیدہ است آنجا کہ جائے نیست توئے آنجا رسیدہ

ہمہ خلق گویند ثنائے خدارا ــ (جامیؒ) ــ خدا خود بگوید ثنائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم

مصطفیٰ نورِ جنابِ امرِ کن ۔۔۔ آفتابِ برجِ علم من لدن علیہ سلم
معدنِ اسرارِ علّام الغیوب ۔۔۔ برزخِ بحرین امکان و وجوب ؎
وصفِ او از قدرتِ انسان برست ۔۔۔ حاشا للہ این ہمہ تفہیم راست ؎
نورِ حق از شرقِ بے مثلی بتافت ۔۔۔ عالمے از تابشِ او کام یافت ؎
نغمہا برخاست اندر مدحِ او ۔۔۔ از زبانہا شورِ لا مثل لہ ؎
زہے عزت و اعتلائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ۔۔۔ کہ ہے عرشِ حق زیرِ پائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ؎
سب سے اولیٰ و اعلیٰ ہمارا نبی ۔۔۔ سب سے بالا و والا ہمارا نبی ؎
عرشِ حق ہے مسندِ رفعت رسول اللہ کی ۔۔۔ دیکھنی ہے حشر میں عزت رسول اللہ کی ؎
تیرے تو وصف عیبِ تناہی سے ہیں بری ۔۔۔ حیراں ہوں میرے شاہ میں کیا کیا کہوں تجھے ؎
سبحان اللہ ما اجملک ما احسنک ما اکملک ۔۔۔ کتھے مہر علی کتھے تیری ثنا گستاخ اکھیں کتھے جا اڑیاں

ــ (قطب گولڑہ) ــ

ہیچکاں آں راز دانِ جزو کل ــ گرد پایش سرمۂ چشمِ رسل

گفت با امت ز دنیائے شما ۔۔۔ دوست دارم طاعت و طیب و نساء
گر ترا ذوقِ معانی رہنماست ۔۔۔ نکتۂ پوشیدہ در حرفِ "شما" ست

ــ (اقبالؒ) ــ

یعنی آں شمعِ شبستانِ وجود ۔۔۔ بود در دنیا و از دنیا نبود ؎
جلوۂ او قدسیاں را سینہ سوز ۔۔۔ بود اندر آب و گِل آدم ہنوز ؎

من ندانم مرز و بوم او کجاست
ایں قدر دانم کہ با ما آشناست

(اقبالؒ)

ماخذ کتاب مقام رسول صلے اللہ علیہ وسلم

نمبر شمار	نام کتاب	مصنف یا مؤلف	فن	زبان
۱	قرآن شریف	کلام اللہ تعالیٰ	مرکز جمیع علوم و فنون	عربی مبین
۲	کنز الایمان فی ترجمۃ القرآن	ترجمہ از شیخ الاسلام والمسلمین مجدد ملت اعلیحضرت مولانا احمد رضا خان متولد سنہ ۱۲۷۲ھ متوفی سنہ ۱۳۴۰ھ		اردو
۳	تفسیر خزائن العرفان	صدر الافاضل مولانا نعیم الدین صاحب مرادآبادی متوفی سنہ ۱۳۶۷ھ	تفسیر	اردو
۴	تنویر المقباس من تفسیر ابن عباس	حضرت عبد اللہ بن عباس صحابی متوفی ۶۸ھ مؤلف محمد یعقوب صاحب قاموس متوفی سنہ ۸۱۶/۸۱۷ھ مجد الدین فیروزآبادی	〃	عربی
۵	الدر المنثور فی التفسیر بالماثور	خاتم الحفاظ امام سیوطی متوفی سنہ ۹۱۱ھ	〃	〃
۶	المفردات فی غریب القرآن فی اللغۃ والادب والتفسیر و علوم القرآن المعروف مفردات امام راغب	علامہ حسین بن محمد امام راغب اصفہانی متوفی سنہ ۵۰۲ھ	〃	〃
۷	مفاتیح الغیب "مشہور" تفسیر کبیر	امام محمد فخر الدین رازی متوفی سنہ ۶۰۶ھ	〃	〃
۸	انوار التنزیل و اسرار التاویل "مشہور" تفسیر بیضاوی	ناصر الدین قاضی ابو سعید عبد اللہ بن عمر بیضاوی متوفی ۶۹۲/۶۸۶ قیل سنہ ۶۹۱ھ	〃	〃
۹	مدارک التنزیل و حقائق التاویل "مشہور" تفسیر مدارک	امام ابو البرکات عبد اللہ بن احمد نسفی حنفی صاحب کنز الدقائق و المنار متوفی سنہ ۷۰۱/۷۱۰ھ	〃	〃
۱۰	لباب التاویل فی معانی التنزیل مشہور تفسیر خازن	امام محی السنۃ علاء الدین علی بن محمد بغدادی خازن متوفی سنہ ۷۴۱ھ	〃	〃
۱۱	تفسیر ابن کثیر "اتماماً للحجۃ علیہم لا غیر"	اسماعیل بن کثیر شاگرد و متبع ابن تیمیہ متوفی سنہ ۷۷۴ھ	〃	〃

۱۲	تفسیر جلالین	جلال الدین محلی متوفی سنہ ۸۶۴ھ جلال الدین سیوطی متوفی سنہ ۹۱۱ھ	تفسیر	عربی
۱۳	حواشی جلالین —			
۱۴	الاکلیل فی استنباط التنزیل	امام جلال الدین سیوطی سنہ ۹۱۱ھ	"	"
۱۵	ارشاد العقل السلیم الی مزایا الکتاب الکریم "مشہور" تفسیر ابی سعود	امام علامہ ابو سعود محمد بن محمد سکلیبی حنفی متولد سنہ ۸۹۶ھ سنہ ۱۴۹۲ء متوفی سنہ ۹۸۱ھ سنہ ۱۵۷۴ء ۹۸۲	"	"
۱۶	تفسیر روح البیان	علامہ شیخ اسمٰعیل حقی آفندی حنفی متوفی سنہ ۱۱۳۷ھ یعنی فی القرن الحادی عشر "حدائق حنفیہ"	"	"
۱۷	الفتوحات الالٰہیہ بتوضیح تفسیر الجلالین للدقائق الخفیہ "مشہور" تفسیر جمل	علامہ سلیمان بن عمر الشہیر بالجمل متوفی سنہ ۱۲۰۴ھ ۱۱۹۶	"	"
۱۸	حاشیۃ الصاوی علی الجلالین "مشہور" تفسیر صاوی	امام عارف باللہ الشیخ احمد صاوی متوفی سنہ ۱۲۴۱ھ جواہر البحار ۱۹/۳	"	"
۱۹	تفسیر مظہری "اتمام الحجت"	قاضی ثناء اللہ پانی پتی حنفی متوفی سنہ ۱۲۲۵ھ	"	"
۲۰	تفسیر عزیزی —	شاہ عبد العزیز محدث دہلوی متوفی سنہ ۱۲۳۹ھ	"	فارسی
۲۱	تفسیر حقانی اتمام الحجت علیہم لا علینا	مولوی عبد الحق حقانی متوفی سنہ ھ	"	اردو
۲۲	تفسیر عثمانی " "	مولوی شبیر احمد عثمانی دیوبندی۔		
۲۳	جامع مسانید امام اعظم	امام اعظم ابو حنیفہ کوفی متولد سنہ ۸۰ھ رضی اللہ عنہ متوفی سنہ ۱۵۰ھ	حدیث شریف	عربی
۲۴	مسند امام اعظم	" " بروایۃ حصکفی سنہ ھ	"	"
۲۵	موطا امام مالک	امام مالک رضی اللہ عنہ متولد سنہ ھ متوفی سنہ ۱۷۹ھ	"	"
۲۶	موطا امام محمد	امام محمد بن حسن شیبانی متولد سنہ ھ متوفی سنہ ۱۸۹ھ	تفسیر	"
۲۷	الجامع المسند الصحیح الخ صحیح بخاری شریف	امام محمد بخاری، متولد سنہ ۱۹۴ھ متوفی سنہ ۲۵۶ھ	"	"

نمبر شمار	نام کتاب	نام مصنف یا مؤلف	فن	زبان
٢٨	صحیح مسلم شریف	امام مسلم متولد ھ متوفی سنہ ٢٦١ھ	حدیث شریف	عربی
٢٩	سنن ابی داؤد شریف	امام ابوداؤد متولد ھ متوفی ٢٠٢/٢٧٥ھ	"	"
٣٠	جامع وسنن الترمذی	امام ابوعیسیٰ ترمذی متوفی سنہ ٢٧٩/٢٧٥ھ	"	"
٣١	سنن النسائی المجتبیٰ، المجتنیٰ	امام احمد بن شعیب نسائی متوفی سنہ ٣٠٣ھ	"	"
٣٢	سنن ابن ماجہ	امام محمد ابن ماجہ متوفی سنہ ٢٧٣/٢٧٥ھ	"	"
٣٣	موارد الظمآن الی زوائد ابن حبان	امام ابوحاتم محمد بن حبان سنہ ٣٥٤ھ منتخب زوائد حافظ نورالدین علی بن ابی بکر الہیثمی متولد ٧٣٥ھ متوفی سنہ ٨٠٧ھ	"	"
٣٤	شرح معانی الآثار "مشہور" طحاوی شریف	امام ابوجعفر احمد بن محمد بن سلمہ الحنفی متوفی سنہ ٣٢١ھ	"	"
٣٥	شمائل ترمذی شریف	امام ابوعیسیٰ ترمذی۔ متوفی سنہ ٢٧٩/٢٧٥ھ	"	"
٣٦	دلائل النبوۃ	امام ابونعیم احمد بن عبداللہ اصبہانی متولد سنہ ٣٣٦ھ متوفی سنہ ٤٣٠ھ	"	"
٣٧	کتاب الخراج	امام قاضی ابویوسف یعقوب بن ابراہیم حنفی متوفی سنہ ١٨٢ھ	حدیث شریف و فقہ	"
٣٨	کتاب الشفاء "مشہور" شفا شریف۔	امام قاضی ابوالفضل عیاض رحمۃ اللہ تعالےٰ متولد ٤٩٦ھ متوفی ٥٤٤ھ	حدیث شریف و سیرت	"
٣٩	شرح شفا شریف	علامہ علی قاری حنفی " ١٠١٤ھ	"	"
٤٠	نسیم الریاض شرح شفا قاضی عیاض	علامہ شہاب الدین احمد خفاجی حنفی[1] متوفی ١٠٦٩ھ	"	"
٤١	مشکوٰۃ شریف، مشکوٰۃ المصابیح	امام ولی الدین ابی عبداللہ محمد بن عبداللہ خطیب بغدادی حنفی ٧٤٠ھ	حدیث شریف	"

[1] فتاویٰ عبدالحی ج ١ ص ١٢ حدائق حنفیہ ص ٤١٥ ١٢ منہ و فوائد بہیہ مع التعلیقات ص ٢٤٢

نمبر شمار	نام کتاب	نام مصنف یا مؤلف	فن	زبان
۴۲	مرقات المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح	ملا علی قاری حنفی متوفی سنہ ۱۰۱۴ھ	شرح حدیث	عربی
۴۳	اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ	شیخ الاسلام والمسلمین سید المحققین سند المحدثین الشیخ عبد الحق محدث محقق دہلوی الحنفی متولد سنہ ۹۵۸ھ متوفی سنہ ۱۰۵۲ھ	"	فارسی
۴۴	مقدمہ مشکوٰۃ " از لمعات "		اصول حدیث	عربی
۴۵	جمع الوسائل شرح شمائل	حضرت علی قاری محدث حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ	شرح حدیث	"
۴۶	شرح شمائل	امام عبد الرؤف مناوی متوفی سنہ ۱۰۳۱ھ	"	"
۴۷	المواہب اللدنیہ علی الشمائل المحمدیۃ	شیخ الاسلام علامہ ابراہیم بیجوری / باجوری متولد ۱۱۹۸ھ متوفی سنہ ۱۲۷۷ھ	"	"
۴۸	الجامع الصغیر فی احادیث البشیر والنذیر	خاتم الحفاظ امام جلال الدین سیوطی متوفی سنہ ۹۱۱ھ	حدیث شریف	"
۴۹	کنوز الحقائق فی حدیث خیر الخلائق	امام عبد الرؤف مناوی متوفی سنہ ۱۰۳۱ھ	"	"
۵۰	فیض القدیر شرح الجامع الصغیر	" " "	شرح حدیث	"
۵۱	السراج المنیر شرح الجامع الصغیر	شیخ علی بن احمد بن محمد عزیزی متوفی سنہ ۱۰۷۰ھ	"	"
۵۲	حاشیۃ الحفنی علی الجامع الصغیر	شیخ الاسلام محمد بن سالم الحفنی متوفی سنہ ۱۰۸۱ھ	"	"
۵۳	الفتح الکبیر فی ضم الزیادۃ الی الجامع الصغیر	حقیقتہ للسیوطی۔ الممزوج والمرتب العلامۃ الشیخ الفاضل نبہانی متولد سنہ ۱۲۶۵ھ م سنہ ۱۳۵۰ھ	حدیث شریف	"
۵۴	مجموع الاربعین اربعین	یوسف بن اسمٰعیل نبہانی متوفی سنہ ۱۳۵۰ھ	"	"
۵۵	الخصائص الکبریٰ	امام جلال الدین سیوطی متوفی سنہ ۹۱۱ھ	حدیث وسیرت	"
۵۶	کنز العمال شریف	امام علی متقی ہندی حنفی متوفی سنہ ۹۷۵ھ	حدیث شریف	"
۵۷	المواہب اللدنیۃ بالمنح المحمدیہ	امام شہاب الدین ابو العباس احمد بن محمد الخطیب القسطلانی الشافعی متوفی سنہ ۹۲۳ھ	سیرت وحدیث	"

نمبر شمار	نام کتاب	نام مصنف یا مؤلف	فن	زبان
۵۸	زرقانی شرح مواہب	الشیخ الامام العلامۃ محمد بن عبد الباقی الزرقانی المصری المالکی متوفی سنہ ۱۱۲۲ھ	سیرت و حدیث	عربی
۵۹	شرح صحیح مسلم للنواوی	امام محی السنۃ ابو زکریا یحیی بن شرف الدین النووی الشافعی - متوفی سنہ ۶۷۶ھ	شرح حدیث	″
۶۰	عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری	شیخ الاسلام حافظ امام بدر الدین محمود بن احمد العینی الحنفی متوفی سنہ ۸۵۵ھ	″	″
۶۱	ہدی الساری مقدمہ فتح الباری	شیخ الاسلام حافظ ابو الفضل احمد بن علی ابن حجر العسقلانی متوفی سنہ ۸۵۲ھ	″	″
۶۲	فتح الباری شرح صحیح البخاری	″ ″ ″ ″	″	″
۶۳	تقریب التہذیب	″ ″ ″ ″	اسماء الرجال	″
۶۴	تعقبات سیوطی علی موضوعات ابن جوزی	امام سیوطی متوفی سنہ ۹۱۱ھ		″
۶۵	عجالہ نافعہ -	شاہ عبد العزیز صاحب محدث دہلوی متوفی سنہ ۱۲۳۹ھ	اصول	فارسی
۶۶	کوثر النبی	شاہ عبد العزیز صاحب پرہاروی ″ صاحب نبراس	″	عربی
۶۷	مدارج النبوت شریف	شیخ الاسلام والمسلمین سید المحققین سند المحدثین الشاہ الشیخ عبد الحق محدث دہلوی حنفی متولد سنہ ۹۵۸ھ متوفی سنہ ۱۰۵۲ھ	سیرت	فارسی
۶۸	مطالع المسرات بجلاء دلائل الخیرات	الشیخ الامام الاوحد محمد المہدی بن احمد الفاسی من اہل القرن الحادی عشر متوفی سنہ	″	عربی
۶۹	جواہر البحار شریف	قاضی القضاۃ بیروت الامام العلامۃ الشیخ یوسف بن اسمٰعیل نبہانی متوفی سنہ ۱۳۵۰ھ	فضائل	″
۷۰	الجوہر المنظم فی زیارۃ القبر الشریف النبوی المکرم المنظم	الامام شہاب الدین احمد بن حجر ہیتمی مکی [illegible]	″	″
۷۱	فتاوی حدیثیہ	″ ″ ″ ″	فتاوی	″

جواہر البحار ج ۲ ص ۳۲ [illegible] ابن کا حوالہ فتاوی عبدالحی [illegible]

نمبر شمار	نام کتاب	نام مصنف یا مؤلف	فن	زبان
۷۲	کشف الغمہ	امام عارف الشیخ عبدالوہاب شعرانی شافعی متوفی ۹۷۳ھ	حدیث	عربی
۷۳	کتاب المیزان	امام عبدالوہاب شعرانی متوفی سنہ ۹۷۳ھ	فقہ	〃
۷۴	الیواقیت والجواہر	〃 〃 〃	تصوف	〃
۷۵	سعادت الدارین فی الصلوٰۃ علی سید الکونین	〃 قاضی القضاۃ 〃 یوسف نبہانی 〃 بیروتی 〃 سنہ ۱۳۵۰ھ	درود شریف	〃
۷۶	وسائل الوصول الی شمائل الرسول	〃 〃 〃 〃	شمائل	〃
۷۷	قصیدہ بردہ شریف	امام محمد بن سعید بوصیری متولد سنہ ۶۰۸ھ متوفی سنہ ۶۹۵ھ	مدح	〃
۷۸	—— الباجوری علی البردہ	شیخ الاسلام علامہ ابراہیم باجوری متولد ۱۱۹۸ھ متوفی ۱۲۷۶	〃	〃
۷۹	شرح البردہ	شیخ خالد بن عبداللہ ازہری	〃	〃
۸۰	شفاء السقام فی زیارۃ خیر الانام	الشیخ الامام الفقیہ المحدث علی بن عبدالکافی تقی الدین السبکی الشافعی متوفی سنہ ۷۴۶ھ	〃	〃
۸۱	شرح سفر السعادت	متن مجدالدین فیروز آبادی صاحب قاموس متوفی سنہ ۸۱۶ھ ۸۱۷ شرح شیخ عبدالحق محدث دہلوی 〃 سنہ ۱۰۵۲ھ	حدیث و فقہ	فارسی
۸۲	فتح القدیر	امام کمال الدین محمد بن عبدالواحد ابن ہمام الحنفی متوفی سنہ ۸۶۱ھ	〃	عربی
۸۳	طحطاوی علی المراقی	علامہ الشیخ سید احمد طحطاوی متوفی سنہ ۱۲۳۳ھ	فقہ	〃
۸۴	غنیۃ المستملی "حلبی کبیر" کبیری "غنیہ"	امام محقق ابراہیم بن محمد بن ابراہیم حلبی متوفی سنہ ۹۵۶ھ	〃	〃
۸۵	فتاوی عزیزی، مقدمہ فتاوی عزیزی	شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی متوفی سنہ ۱۲۳۹ھ	〃	فارسی
۸۶	درمختار و ردالمحتار	فقیہ محدث محمد بن علی حنفی الحصکفی متوفی سنہ ۱۰۸۸ھ السید الامام المحقق محمد امین " ابن عابدین متوفی سنہ ۱۲۵۲ھ	〃	عربی
۸۷	فتاوی عبدالحی	مولوی عبدالحی لکھنوی متوفی سنہ ۱۳۰۴ھ	〃	فارسی
۸۸	شرح فقہ اکبر	متن امام اعظم متوفی سنہ ۱۵۰ شرح علامہ علی القاری حنفی متوفی سنہ ۱۰۱۴ھ	عقائد	〃
۸۹	عقیدہ طحاویہ —	امام ابوجعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی متوفی سنہ ۳۲۱ھ	〃	〃

زرقانی ج ۴

نمبر شمار	نام کتاب	نام مصنف یا مؤلف	فن	زبان
۹۰	مسامرہ شرح مسایرہ	متن امام ابن ہمام الحنفی متوفی ۸۶۱ھ شرح محمد بن محمد ابن شریف قدسی متوفی ۹۰۶ھ	عقائد	عربی
۹۱	تکمیل الایمان	شیخ المحدثین الشیخ عبد الحق المحدث الدہلوی الحنفی متوفی ۱۰۵۲ھ	،،	فارسی
۹۲	تمہید شریف ابی شکور السالمی	ابو شکور سالمی حنفی شہ معاصر داتا گنج بخش رحمۃ اللہ علیہ لاہوری متعلم ۴۶۰ھ اور ۴۷۰ھ کے درمیان	،،	عربی
۹۳	قصیدہ بدء الامالی	الشیخ سراج الملۃ والدین ابو الحسن علی بن عثمان الدوسی الحنفی اوسی فرغانی ۲ ھ متوفی سنہ ھ	[illegible]	،،
۹۴	شرح عقائد نسفی =	متن ابو الفضل محمد بن محمد بن محمد البرہان الحنفی النسفی ۶۸۷ھ متوفی ۷۳۶ھ - شرح علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی حنفی متوفی ۷۹۲ھ وہو غیر صاحب المدارک (النسفی ...)	،،	،،
۹۵	نبراس	الغواص فی کل علم وفن العلام العارف خواجہ عبد العزیز صاحب پرہاروی حنفی متوفی ۱۲۳۹ھ	،،	،،
۹۶	مرام الکلام فی عقائد الاسلام	،، ،، ،، ،، ،،	،،	،،
۹۷	تمہید الایمان بآیات القرآن	شیخ الاسلام والمسلمین سیدنا اعلیٰحضرت مولانا احمد رضا خانصاحب حنفی متوفی ۱۳۴۰ھ	،،	اردو
۹۸	حسام الحرمین	،، ،، ،، ،، ،،	،،	،،
۹۹	احیاء علوم الدین	حجۃ الاسلام امام محمد بن محمد بن محمد الغزالی الشافعی متوفی ۵۰۵ھ	تصوف و اخلاق	عربی
۱۰۰	شرح فتوح الغیب	متن "غوث الثقلین السید الشیخ عبد القادر الجیلانی الحنبلی متوفی ۵۶۱ھ شرح شیخ المحدثین حضرت الشیخ عبد الحق المحدث المحقق الدہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ	،،	عربی و فارسی
۱۰۱	نفحات الانس شریف	عارف باللہ مولانا عبد الرحمن صاحب جامی قدس سرہ السامی الحنفی متوفی ۸۹۸ھ	تاریخ	،،

فتاویٰ عبد الحی ج ۱ ص ۲۳، شرح فقہ اکبر ص ۸۶، ۱۲۹، ۲۱۲

نمبر شمار	نام کتاب	نام مصنف یا مؤلف	فن	زبان
۱۰۲	اخبار الاخیار	شیخ المحدثین سند المحققین شیخ عبد الحق محدث دہلوی حنفی متوفی سنہ ۱۰۵۲ھ	تاریخ	فارسی
۱۰۳	الرسائل والمکاتیب	" " " "	تصوف	"
۱۰۴	مکتوبات مرزا مظہر جان جاناں	شیخ شمس الدین علوی المعروف بہ مرزا مظہر جان جاناں حنفی سنہ ۱۱۹۵ھ	"	"
۱۰۵	صحائف السلوک	شیخ الاسلام خواجہ نصیر الدین محمود چراغ دہلوی چشتی حنفی متوفی سنہ ۷۵۸ھ	"	"
۱۰۶	تذکرۃ الاولیاء	شیخ فرید الدین عطار رحمہ اللہ تعالیٰ متوفی ۶۲۷ھ	تاریخ	"
۱۰۷	سبع سنابل شریف	حضرت علام عارف باللہ میر سید عبد الواحد بلگرامی حنفی متوفی سنہ ۱۰۱۷ھ	تصوف	"
۱۰۸	شواہد النبوت	عارف باللہ مولانا عبد الرحمٰن جامی حنفی متوفی سنہ ۸۹۸ھ	سیرت	"
۱۰۹	مکتوبات امام ربانی	مجدد شیخ احمد صاحب سرہندی رحمۃ اللہ علیہ حنفی متوفی سنہ ۱۰۳۴ھ	تصوف	"
۱۱۰	انفاس رحیمیہ	العارف الکامل الفاضل مولانا الشیخ الشاہ عبد الرحیم صاحب محدث دہلوی حنفی متوفی سنہ ۱۱۳۱ھ	"	"
۱۱۱	شمائل الاتقیاء	الشیخ العارف رکن الدین بن عماد الدین دبیر کاشانی خلد آبادی۔ متوفی بعد از سنہ ۷۳۲ھ	"	"
۱۱۲	مثنوی شریف	عارف مولانا روم محمد بن محمد حسینی بلخی جلال الدین رومی متوفی سنہ ۶۷۲ھ	"	"
۱۱۳	تکملہ خواجہ گل محمد صاحب	مولانا العارف الشیخ خواجہ گل صاحب احمد پوری متوفی سنہ ۱۲۴۴ھ	"	"
۱۱۴	تذکرۃ الموتیٰ والقبور	مولانا قاضی ثناء اللہ پانی پتی حنفی " سنہ ۱۲۲۵ھ		"
۱۱۵	در الثمین فی مبشرات النبی الامین	شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی متوفی سنہ ۱۱۷۶ھ	خوابی احادیث	عربی
۱۱۶	کتاب الابریز	اقوال حضرت غوث عبد العزیز دباغ متوفی سنہ ۱۱۳۰ھ مؤلف الشیخ الحافظ احمد بن مبارک	تصوف	"

نمبر شمار	نام کتاب	نام مصنف یا مؤلف	فن	زبان
۱۱۷	فیوض الحرمین	شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی متوفی سنہ ۱۱۷۶ھ	تصوف	عربی
۱۱۸	شرح قصیدہ ہمزیہ	״ ״ ״ سنہ ۱۱۷۶	مدح	عربی فارسی
۱۱۹	قصیدۂ اطیب النغم	״ ״ ״	״	״
۱۲۰	سیرت رسول عربی ۔	مولانا نور بخش توکلی متوفی سنہ ۱۳۶۷ھ	سیرت	اردو
۱۲۱	المورد الروی فی المولد النبوی	ملا علی قاری حنفی محدث مکی متوفی سنہ ۱۰۱۴ھ	״	عربی
۱۲۲	موضوعات کبیر	״ ״ ״ ״	حدیث	״
۱۲۳	المصنوع فی احادیث الموضوع	״ ״ ״ ״	״	״
۱۲۴	الحاوی للفتاوی	امام سیوطی سنہ ۹۱۱ھ	ہر فن	״
۱۲۵	تحفہ اثنا عشریہ	شاہ عبد العزیز محدث دہلوی سنہ ۱۲۳۹ھ	״	اردو
۱۲۶	بستان المحدثین	״ ״ ״ ״ ״	تاریخ	״
۱۲۷	الرسالۃ المستطرفۃ	علامہ محمد بن جعفر کتانی متوفی سنہ ۱۳۴۵ھ	״	عربی
۱۲۸	حیوۃ الحیوان	علامہ کمال الدین محمد بن موسیٰ دمیری متوفی سنہ ۸۰۸ھ	علم الحیوان	״
۱۲۹	تحفۃ الاحرار	عارف مولانا عبد الرحمن جامی متوفی سنہ ۸۹۸ھ	تصوف	فارسی
۱۳۰	زلیخا	״ ״ ״	״	״
۱۳۱	تواریخ حبیب اللہ	مولانا مفتی عنایت احمد صاحب کاکوروی متوفی بعد سنہ ۱۲۷۶ھ	سیرت	اردو
۱۳۲	منیر العین ۔ الہاد الکاف	سیدنا اعلیحضرت مولانا المجدد احمد رضا خاں صاحب متوفی سنہ ۱۳۴۰ھ	اصول حدیث	״
۱۳۳	حدائق بخشش	״ ״ ״ ״	نعت	״
۱۳۴	احکام شریعت	״ ״ ״ ״	فقہ	״
۱۳۵	صلوۃ الصفا فی نور المصطفیٰ	״ ״ ״	عقائد	״
۱۳۶	الامن والعلیٰ	״ ״ ״ ״	״	״
۱۳۷	الاستمداد ۔	״ ״ ״ ״	مدح	״

نمبر شمار	نام کتاب	نام مصنف مؤلف	فن	زبان
۱۳۹	مختار الصحاح	محمد بن ابی بکر بن عبد القادر الرازی متوفی بعد سنہ ۶۶۰ھ	لغت	عربی
۱۴۰	صراح من الصحاح	ابو الفضل محمد بن عمر بن خالد المدعو بجمال القرشی متوفی سنہ ھ	″	عربی و فارسی
۱۴۱	غیاث ~~ جس کی تصنیف سنہ ۱۲۴۲ھ میں فراغت پائی	مولانا محمد غیاث الدین بن جلال الدین	″	″
۱۴۲	منجد	لویس معلوف فرڈینان توتل متولد ۱۸۶۷ء متوفی ۱۹۴۶ء	″ لغت	عربی
۱۴۳	مصباح اللغات	عبد الحفیظ بلیاوی		اردو
۱۴۴	فیروز اللغات	مولوی فیروز الدین-	″	″
۱۴۵	حیات شیخ	خلیق احمد نظامی	تاریخ	″
۱۴۶	حدائق حنفیہ	فقیر محمد جہلمی متوفی بعد سنہ ۱۳۰۲ھ	″	″

(دوسروں کی زبان سے)

نمبر شمار	نام کتاب	نام مصنف مؤلف	فن	زبان
۱۴۷	الصارم المسلول	ابن تیمیہ متوفی سنہ ۷۲۸ھ	عقائد	عربی
۱۴۸	زاد المعاد	ابن قیم شاگرد و متبع ابن تیمیہ ″ سنہ ۷۵۱ھ	سیرت	″
۱۴۵	مولد رسول	ابن کثیر شاگرد و متبع ابن تیمیہ متوفی سنہ ۷۷۴ھ	″	″
۱۵۰	نیل الاوطار	قاضی شوکانی متولد سنہ ۱۱۷۲ھ متوفی سنہ ۱۲۵۰ھ	شرح احادیث	″
۱۵۱	مسک الختام	میاں صدیق حسن بھوپالی متوفی سنہ ۱۳۰۷ھ	″	فارسی
۱۵۲ ۱۵۳	آب حیات۔ تحذیر الناس	محمد قاسم نانوتوی		
۱۵۴	ترجمہ قرآن مجید	اشرف علی تھانوی متوفی سنہ ۱۳۶۲ھ		اردو
۱۵۵	بہشتی گوہر ضمیمہ بہشتی زیور	″ ″ ″ ″	فقہ	″
۱۵۶	نشر الطیب	″ ″ ″ ″	سیرت	″

جس کی تصنیف سے سنہ ۹۸۱ھ میں فراغت ہوئی ۱۲

نمبر شمار	نام کتاب	نام مصنف و مؤلف	فن	زبان
١٥٧	فتاوی رشیدیہ	رشید احمد گنگوہی متوفی سنہ ھ	فتاویٰ	اُردو
١٥٨	براہین قاطعہ	خلیل احمد انبیٹھوی " سنہ ھ	"	"
١٥٩	فیض الباری	محمد انور کشمیری متوفی سنہ ١٣٥٢ھ	شرح حدیث	عربي
١٦٠	قلمی فتویٰ از دیوبند	مفتی دیوبند	فتویٰ	اردو
١٦١	فوائد جامعہ	عبدالحلیم چشتی	تاریخ	"

نوٹ ـــ (١) انکے علاوہ باقی کتب کے اسماء جن سے اخذ کیا گیا ہے۔ وہ اس کتاب کے دیکھنے سے معلوم ہوں گے۔

(٢) عجلت اور سخت تدریسی مصروفیت کی وجہ سے ترتیب حسب منشا نہ ہو سکی۔ اور نظر ثانی بھی نہ ہو سکی۔ انشاء اللہ تعالیٰ طبع ثانی میں کما حقہٗ اس کی اصلاح کر دی جائیگی۔

(٣) اہلِ علم حضرات سے ملتمس ہوں کہ میری غلطیوں کو نظر انداز کرتے ہوئے اصل عبارات سے محظوظ ہوں۔

ع "والعذر عند کرام الناس مقبول"

فیضی عفرلہٗ

فہرست کتاب

نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱	آخذ کتاب ہذا۔	۵ تا ۱۵
۲	خطبہ اور تمہید و وجہ تالیف	۱۷
۳	باب اوّل حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فضائل و کمالات بے شمار اور غیر محدود ہیں۔ حضور کی تعریف و تعظیم میں جتنا مبالغہ اور غلو کریں وہ درحقیقت کم ہے	۱۹
۴	فصل اوّل) آیاتِ قرآنیہ سے اس کا ثبوت یعنی ادبِ تعظیم رسول صلے اللہ علیہ	۱۹
۵	فصل دوم احادیث و آثار شریفہ سے اسکا ثبوت اور صحابہ، سلف صالحین اور متقدمین میں آداب نبی کی ایک جھلک	
۶	فصل سوم اقوال آئمہ دین و علمائے عظام	
۷	لاتطرونی پر تحقیقی گفتگو	
۸	لطیفہ	
۹	باب دوم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعض خصائص و فضائل	
۱۰	اوّلیت بعد عالم	
۱۱	نورانیت	
۱۲	آپ کا سایہ نہ تھا	
۱۳	احادیثِ لولاک	
۱۴	متصرف، مختارِ کل، ہر شے کی کنجی پر قبضہ	
۱۵	حاضر و ناظر	
۱۶	عصمت	
۱۷	مختار فی التشریع	
۱۸	فضلات شریفہ کی طہارت	
۱۹	شیخ محقق کا سکہ	
۲۰	باب سوم توہینِ نبی کفر و ارتداد ہے۔ موہن مستحق قتل ہے	
۲۱	فصل اوّل آیات سے ثبوت	
۲۲	فصل دوم احادیث سے ثبوت	
۲۳	فصل سوم اجماع امت اور اقوال آئمہ سے ثبوت	
۲۴	باب چہارم:۔ حضور کی محبت کے لزوم اور فوائد کا بیان۔ صرف قرآن کریم اور احادیث شریفہ سے	

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

اَلْحَمْدُ لِمَنْ لَا یُمْکِنُ اِحْصَاءُ نِعْمَائِہٖ وَعَدُّ مَوَاھِبِہٖ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ لَا یُمْکِنُ حَصْرُ فَضَائِلِہٖ وَعَدُّ مَحَاسِنِہٖ وَعَلٰی اٰلِہٖ وَاَصْحَابِہٖ وَاَئِمَّۃِ الَّذِیْنَ خَاضُوْا فِیْ بِحَارِ فَضَائِلِہٖ فَلَمْ یُدْرِکُوْا قَعْرَ مَحَامِدِہٖ، فَلَا یَعْلَمُہَا اَحَدٌ وَلَا یُمْکِنُ لِاَحَدٍ اَنْ یَّعْلَمَ حَقِیْقَۃَ حَمْدِہٖ تَعَالٰی وَنَعْتَ حَبِیْبِہٖ اِلَّا اللہُ تَعَالٰی لِاَنَّہٗ لَمْ یَعْرِفْہُ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَحَدٌ کَمَا عَرَفَہٗ رَبُّہٗ کَمَا لَمْ یَعْرِفْہُ تَعَالٰی اَحَدٌ مِثْلَہٗ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ ⁘

اللہ تعالےٰ کی تعریف اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے درود اور سلام کے بعد ناظرین کی خدمت میں عرض ہے۔ کہ مقام رسول صلے اللہ علیہ وسلم کی عظمت بتانے کے لئے یہ کتاب لکھی گئی ہے۔ تاکہ بے خبر لوگوں کو پتہ چلے کہ مقام رسول صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کتنا بلند و بالا ہے۔ پھر اس کے بعد ان ناشائستہ کلمات سے پرہیز کریں۔ جو گمراہ و بے ادب علماء کی صحبت و تلقین سے حضور کے حق میں کہہ دیتے ہیں۔ اس کتاب کو چار بابوں میں تقسیم کیا گیا ہے۔ پہلا باب:- حضور کے فضائل بے شمار ہیں۔ جتنا مبالغہ سے تعظیم و تعریف کرو کم ہے۔ دوسرا باب بعض خصائص و فضائل سید عالم صلے اللہ علیہ وسلم۔ تیسرا باب حضور کی توہین کرنے والے پر شرعی حکم ⁘

چوتھا باب حُبّ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اہمیت اور اس کے فوائد پہلے باب کے پڑھنے سے معلوم ہوگا۔ کہ تعظیم وتعریف رسول صلے اللہ علیہ وسلم بڑھ چڑھ کے کرنی چاہیئے۔ یہی اہم فریضہ ہے۔ مومن اپنے نبی کی جتنا تعریف کرے تھوڑی ہے۔ کیونکہ حضور کے فضائل اور کمالات کی کوئی حد نہیں۔ اور دوسرے باب کے پڑھنے سے معلوم ہوگا۔ کہ توہین رسول صلے اللہ علیہ وسلم کتنا بُری چیز ہے۔ اور اس توہین سے دارین کی خواری قبر وحشر کی ندامت ہوگی۔ عذابِ علیم وعذابِ مُہین کے جُوتے پڑیں گے۔ کفر وارتداد کے شرعی فتوے نافذ ہوں گے۔ اور قتل جیسی ضرب کاری کا شرعی حکم جاری ہوگا۔ اور ہمیشہ ہمیشہ دوزخ میں جلنا نصیب ہوگا۔

فالعیاذ باللہ تعالیٰ یہ کتاب آیاتِ قرآنی اور احادیث وآثار، واقوالِ آئمہ وعلماءِ امصار سے مزین ہے۔ مولیٰ کریم اس کتاب کو غافلوں کیلئے سببِ تذکیر وعاشقانِ رسول صلے اللہ علیہ وسلم کے لیے سببِ تسکینِ قلوب کرے اور اسی کے سبب مولیٰ کریم اس فقیر کو ہمیشہ ہمیشہ حضور کی حاضری میں رکھے۔ اور خاتمہ ایمان پر ہو۔

رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ (آمین)

ازقلم:- فقیر ابوالمحسن منظور احمد فیضی غفرلہٗ

☆

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

نحمدہٗ ونصلی علیٰ رسولہ الکریم

باب اوّل

حضور سید المرسلین حضرت محمد مصطفےٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی کماحقہ، تعریف نہیں ہوسکتی. جتنا مبالغہ اور غلو سے تعریف کریں حقیقۃً کم ہے۔ کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علمی وعملی خَلقی وخُلقی صورتی وسیرتی حُسن وجمال فضائل وکمال محامد ومحاسن کا شمار نہیں ہوسکتا۔

فصل اوّل :- چند آیاتِ قرآنیہ سے اس کا ثبوت ؛

۱۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے :- اِنَّآ اَعْطَيْنٰكَ الْكَوْثَرَ ؕ (پ کوثر ۱ع ۱)

ترجمہ :- اے محبوب بیشک ہم نے تمہیں بیشمار خوبیاں عطا فرمائیں۔ (کنز الایمان)

اور فضائل کثیرہ عنایت کرکے تمام خلق پر افضل کیا۔ حُسن ظاہر بھی دیا۔ حُسن باطن بھی، نسب عالی بھی، نبوت بھی۔ کتاب بھی، حکمت بھی۔ علم بھی شفاعت بھی، حوضِ کوثر بھی، مقام محمود بھی، کثرتِ امت بھی، اعداء دین پر غلبہ بھی، کثرتِ فتوح بھی اور بیشمار نعمتیں اور فضیلتیں جنکی نہایت نہیں (تفسیر خزائن العرفان) اِنَّآ اَعْطَيْنٰكَ الْكَوْثَرَ = "ساری کثرت پاتے یہ ہیں" (اعلیٰحضرت)

(اب کون ہے جو اِن بیشمار اور بے نہایت فضائل اور خوبیوں کا شمار کر سکے)۔
کوثر کثیر سے مبالغہ کا صیغہ ہے۔ کوثر کے معنی حضرتِ عبداللہ بن عباس وغیرہ ائمہ تفسیر سے خیر کثیر منقول ہیں۔ (بخاری و درِ منثور خازن و مدارک وغیرہ) یعنی بہت بھلائی۔ کثیر کی ضد قلیل ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً = بہت سی قلیل جماعتیں کثیر جماعتوں پہ غالب آئیں جب کثیر قلیل کا مقابل ہے۔

اب یہ دیکھیں کہ رب کے نزدیک قلیل کی کتنا مقدار ہے۔ کیا رب کا بیان کردہ قلیل ہم شمار کر سکتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:-

قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ = تم فرما دو، دنیا کا سامان قلیل (تھوڑا) ہے۔

اب یہ دیکھیں دنیا کا سامان کونسا ہے۔ اور کتنا ہے۔ اناج۔ گندم جوار، باجرہ، چاول وغیرہ، پھل، فروٹ، آم، کھجور، سیب، انگور، تربوز وغیرہ اشیاء خوردنی پانی، دودھ، لسی۔ چائے وغیرہ پینے کی چیزیں گھوڑے، اونٹ، خچر، گدھے، ہاتھی، سائیکل، سائیکل موٹر۔ سکوٹر۔ کاریں جیپیں، رکشے، بسیں، گاڑیاں، ہوائی جہاز وغیرہ سواری کی چیزیں۔ غرض حیوانات، نباتات، جمادات، ہزاروں، لاکھوں، کروڑوں، اربوں، در اربوں چیزیں ہیں۔ جو دنیا کا سامان ہیں۔ اور ہماری شمار سے باہر ہیں۔ ربّ نے فرمایا۔ یہ سب قلیل ہیں۔ کثیر نہیں۔ اور جو فضائل وکمالات اور نعمتیں اور خوبیاں اپنے حبیب کو عطا فرمائیں۔ وہ قلیل نہیں۔ کثیر نہیں بلکہ کوثر یعنی کثیر در کثیر ہیں۔ جب ربِّ اکبر کے ہاں کا قلیل بھی ہماری

شمار سے افزوں ہے۔ پھر اس کے ہاں کا کثیر اور پھر کثیر در کثیر کوثر! اس کا کون شمار کر سکتا ہے۔ اس کا کون حصر کر سکتا ہے۔ کس کی طاقت کہ اس کا احصاء اور احاطہ کرے۔ لہذا ثابت ہوا۔ کہ حضور کے فضائل کی کوئی حد نہیں۔ لفظِ کوثر کی وسعت پر اتمامِ حجت کے لئے فریقِ آخر کا حوالہ ملاحظہ ہو — "کوثر کے معنی خیر کثیر کے ہیں۔ یعنی بہت زیادہ بھلائی اور بہتری' یہاں اس سے کیا چیز مراد ہے۔ "البحر المحیط" میں اسکے متعلق چھبیس ۲۶ قوال ذکر کیے ہیں۔ اور اخیر میں اسکو ترجیح دی ہے کہ اس لفظ کے تحت میں ہر قسم کی دینی' دنیوی دولتیں اور حسی و معنوی نعمتیں داخل ہیں۔ جو آپ کو یا آپ کے طفیل امتِ مرحومہ کو ملنے والی تھیں۔ ان بڑی نعمتوں میں سے ایک بہت بڑی نعمت حوضِ کوثر بھی ہے۔" تفسیر عثمانی ص۷۸۸۔

فضائل اور کمالات دو طرح کے ہوتے ہیں۔ ایک علمی دوسرے عملی۔ اللہ تعالیٰ نے حضور کے دونوں کمالوں کو عظیم فرمایا۔ (مثلہ فی المواہب زرقانی ج ۴ ص۲۴۶)

ملاحظہ ہو کمال علمی' سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:-

ص۲ وَاَنْزَلَ اللّٰهُ عَلَيْكَ الْكِتٰبَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكَ عَظِيْمًا۔ (پ۵ النساء ع۱۷ ص۱۱۳)

اور اللہ نے تم پر کتاب اور حکمت اتاری اور تمہیں سکھا دیا جو کچھ تم نہ جانتے تھے اور اللہ کا تم پر بڑا فضل ہے۔

جس ذاتِ بابرکات پر اللہ کا بڑا فضل ہو انکی فضیلت کون شمار کر سکتا ہے۔ کوئی

شمار نہیں کر سکتا۔ اس آیۃ میں حضور کے کمالاتِ علمیہ کو عظیم فرمایا گیا۔
اس پر فریق آخر کا حوالہ دیکھو ــــ"

"اس میں ...... بیان ہے ...... اس کا کہ آپ کمال علمی میں جو کہ تمام کمالات سے افضل اور اوّل ہے۔ سب سے فائق ہیں۔ اور اللہ کا فضل آپ پر بے نہایت ہے۔ جو ہمارے بیان اور ہماری سمجھ میں نہیں آ سکتا۔
(تفسیر عثمانی ص ۱۳۴)

۳
کمالاتِ عملی وَاِنَّكَ لَعَلٰى خُلُقٍ عَظِيْمٍ اور بیشک تمہاری خو (خصلت) بڑی شان کی ہے
(پ ۲۹ القلم ع ۱)

اس آیت میں حضور کے اخلاق، سیرت کردار کو عظیم فرمایا گیا۔ یعنی حضور کے کمالاتِ عملیہ بھی عظیم ہیں۔

تیرے خُلق کو حق نے عظیم کہا، تیری خَلق کو حق نے جمیل کہا
کوئی تجھ سا ہوا ہے نہ ہوگا شہا تیرے خالق حسن و ادا کی قسم
(اعلیحضرت)

جب حضور کے کمالاتِ علمیہ اور عملیہ دونوں کا عظیم ہونا اللہ عظیم و اعظم نے بیان فرمایا۔ اب کون ہے۔ جو رب عظیم کے بیان کردہ عظیم کمالات کا شمار کر سکے۔ نیز ام المؤمنین سے خُلقِ عظیم کی تفسیر میں منقول ہے۔ کہ حضور کا خُلق قرآن ہے (مسند امام اعظم ص ۱۷۸) تو جیسا قرآن کے عجائب غیر محدود ہیں۔ اسی طرح حضور کے فضائل بھی غیر محدود ہوئے۔

لہذا کما حقہ، حضور کے فضائل و کمالات کا شمار نہیں ہو سکتا۔ جتنا مبالغہ سے کرو کم ہے۔ (ان دونوں آیتوں کی مزید تفسیر اسی کتاب کے ص ۱۷ پہ از شفا اور ص ۷۸ و ص ۸۰ پہ از مدارج و عوارف و مواہب و زرقانی

وجمع الوسائل و فیض القدیر ملاحظہ ہو۔)

۴ؔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:۔

وَاِنَّ لَكَ لَاَجْرًا غَيْرَ مَمْنُوْنٍ ۝ (پ ۲۹ القلم ع ۳)

اور ضرور تمہارے لئے بے انتہا ثواب ہے۔

ثواب بھی تو ایک شرف اور فضیلت ہے۔ اور وہ ہے بے انتہا۔ اب کس کو حضور کی فضیلت کی انتہا مل سکتی ہے۔ اس آیت سے بھی ثابت ہوا۔ کہ فضائل مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام بے شمار اور بے حدو عد ہیں۔ لہٰذا کما حقہ، سید عالم کی تعریف نہیں ہو سکتی جتنا کرو کم ہے۔

۵ؔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد مقدس:۔

وَاِنْ تَعُدُّوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ لَا تُحْصُوْهَا (پ ۱۴ نحل ع ۲) وَقَالَ سَهْلٌ[عہ] فِيْ قَوْلِهٖ تَعَالٰى وَاِنْ تَعُدُّوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ لَا تُحْصُوْهَا قَالَ نِعْمَتُهٗ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ = (شفا شریف ج ۱ صفحہ ۱۵)

اور اگر اللہ کی (وہ) نعمتیں گنو (جو حضور پر ہیں) تو انہیں شمار نہ کر سکو گے۔ علم و ورع میں بے نظیر امام سہل بن عبد اللہ تستری متولد ۲۰۰ھ متوفی ۲۸۳ھ نے اللہ کی اس قول کی تشریح میں فرمایا کہ نعمۃ اللہ سے اللہ کی وہ نعمتیں مراد ہیں۔ جو حضور پر ہیں۔

عہ الصالح المشہور الذی لم یسمح الدھر بمثلہ علما وورعا ولہ کرامات مشہورۃ نسیم الریاض ج ۱ صفحہ ۱۱۰۔ امام سہل بن عبد اللہ تستری ایسے مشہور صالح ہو گذرے ہیں۔ کہ زمانہ نے ان جیسا علم وورع میں پھر نہ بخشا۔ پھر ایسی فیاضی نہ کی۔ انکی کرامات مشہور ہیں۔ وانہ کان صاحب الکرامات العالیۃ ولم یکن فی وقتہ لہ نظیر فی المعاملات ولم یزل یشغل فی الریاضۃ العملیۃ الی ان کان یفطر فی کل یوم علی اوقیۃ من خبز الشعیر بلا ادام فکان یکفیہ لقوتہ درھم واحد فی عام وھو مع ذلک یقوم اللیل کلہ ولا ینام واسلم عند وفاتہ یھود نیف علی الثلثین لما رأوا الناس انکبوا علی جنازتہ وشاھدوا اقواما ینزلون من السماء فیتمسحون بجنازتہ ویصعدون وینزل غیرھم فوجا بعد فوج۔ (شرح شفا للقاری ج ۱ صفحہ ۴۸ ۱۲ فیضی)

عہ ضروری تنبیہ، مختلف ذوات پر لفظ واحد کا اطلاق وحدت مفہوم کا مقتضی نہیں۔ بلکہ ایک ہی لفظ متعدد مفہوموں پر بھی۔ اختلاف صفات کی وجہ سے مختلف مواقع پر آتا ہے۔ قرآن شریف میں اس کی متعدد مثالیں ہیں۔ لہٰذا احادیث مذکورہ میں تعارض نہیں۔ ۱۲ فیضی

نسیم الریاض ج ۱ ص ۱۴۰ شرح شفا للعلی القاری جلد ۱ ص ۱۴۰ ۔ المواہب اللدنیہ ج ۱ ص — زرقانی شرح مواہب ج ۳ ص ۱۸۶) اس آیت سے بھی صاف ثابت ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کمالات کا شمار ہی نہیں ہو سکتا ۔

پھر اس کا مطلب یہ نہیں کہ ان کے کمالات کا ذکر چھوڑ دو ۔ نہ ۔ نہ بلکہ بحکم خداوندی مبالغہ سے ان کی تعظیم و تعریف و ذکر فضائل کئے جاؤ ۔ اسی میں فلاح دارین ہے ۔ ذکر سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم باعثِ اطمینانِ قلب ہے ۔ اور ان کا ذکر پاک عبادت ہے ۔ اللہ عزوجل کا ارشاد ہے

ع۶ اَلَا بِذِکْرِ اللّٰہِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوْبُ (پ ۱۳ رعد ع ۴)	خبردار اللہ کے ذکر سے دلوں کو اطمینان حاصل ہوتا ہے ۔

امام قاضی عیاض متوفی ۵۴۴ھ فرماتے ہیں :—

عَنْ مُجَاهِدٍ[1] فِیْ قَوْلِهٖ تَعَالٰی اَلَا بِذِکْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوْبُ قَالَ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاَصْحَابِهٖ = شفا شریف ج ۱ ص ۱۸)	صحابی رسول حضرت عبد اللہ بن عباس کے شاگرد خاص تابعی کبیر امام تفسیر حضرت مجاہد متولد ۲۱ھ متوفی ۱۰۲ھ یا ۱۰۳ھ جو تفسیر اور علم میں امام ثقہ تھے (تقریب ج ۲ ص ۲۲۹) نے اللہ تعالیٰ کے اس قول کی تفسیر میں فرمایا کہ ذکر اللہ سے

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور حضور کے صحابہ مراد ہیں ۔ یعنی حضور اور صحابہ کے ذکر پاک سے دلوں کو اطمینان حاصل ہوتا ہے ،

---

[1] روی عن ابی هریرة وابن عباس عنه قتادہ وابن عون کان اماما فی القراءة والتفسیر حجة فی الحدیث قال کان ابن عمر یاخذ لی برکابی ویسوی علی ثیابی اذا رکبت ... اخرج له الست شرح شفا للقاری ج ۱ ص ۱۴۰

ومجاہد من کبار التابعین ... المفسر الزاہد العابد ... وثقة المحدثون کما ذکرہ الذہبی ۔

متولد ۲۱ھ متوفی ۱۰۲ھ یا ۱۰۳ھ توفی وهو ساجد ملخصاً نسیم الریاض ج ۱ ص ۱۴۲ ۱۲ فیضی غفرلہ

زرقانی شرح مواہب ج ۳ صفحہ ۱۳۰ شرح شفا للقاری ج ۱ صفحہ ۱۴۲ قال الخفاجی قال السیوطی رواہ عنہ ابن جریر وابن ابی حاتم۔ نسیم الریاض ج ۱ صفحہ ۱۴۲ رواہ عنہ ابن ابی شیبہ وابن جریر وابن المنذر وابن ابی حاتم وابو الشیخ » درمنثور سیوطی ج ۶ صفحہ ۶۵ (ملا علی قاری اس کی تشریح کرتے ہیں)

بِمُجَرَّدِ ذِكْرِهٖ وَذِكْرِ اَصْحَابِهٖ فَاِنَّ عِنْدَ ذِكْرِ الصَّالِحِيْنَ تَنْزِلُ الرَّحْمَةُ وَبِنُزُوْلِ الرَّحْمَةِ يَحْصُلُ لِلْقُلُوْبِ الْاِطْمِيْنَانُ وَالسَّكِيْنَةُ =

شرح شفا للقاری ج ۱ صفحہ ۱۴۲

محض ذکر حضور اور ذکر صحابہ سے قلوب مطمئن ہوتے ہیں۔ کیونکہ صالحین کے ذکر کے وقت رحمت نازل ہوتی ہے اور بوقت نزول رحمت دلوں کو اطمینان اور تسکین حاصل ہوتی ہے

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے۔

لَا اُذْكَرُ فِیْ مَكَانٍ اِلَّا ذُكِرْتَ مَعِیْ يَا مُحَمَّدُ فَمَنْ ذَكَرَنِیْ وَلَمْ يَذْكُرْكَ فَلَيْسَ لَهٗ فِی الْجَنَّةِ نَصِيْبٌ (درمنثور ج ۶ صفحہ ۳۶۴)

یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم جہاں میرا ذکر ہوتا ہے۔ تیرا ذکر بھی میرے ساتھ ہوتا ہے۔ جس نے میرا ذکر کیا اور تمہارا ذکر نہ کیا۔ تو جنت میں اس کا کوئی حصہ نہیں۔

ہمارے آقا و مولیٰ کریم رؤف و رحیم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:-

ذِكْرُ الْاَنْبِيَاءِ مِنَ الْعِبَادَةِ وَذِكْرُ الصَّالِحِيْنَ كَفَّارَةٌ (رواہ الدیلمی فی مسند الفردوس عن معاذ) جامع صغیر للسیوطی ج ۲ صفحہ ۱۹ الفتح الکبیر للنبہانی ج ۲ صفحہ ۱۳۰ فیض القدیر للمناوی ج ۳ صفحہ ۵۶۴

انبیاء اور رسولوں کا ذکر کرنا ان کے فضائل بیان کرنا انکی تعریف کرنی اللہ کی عبادت ہے نیکو کار (اللہ کے ولیوں کا) ذکر کرنا ان کے فضائل و کمالات کا بیان کرنا ان کی تعریف کرنی) گناہوں کا کفارہ ہے یعنی ولیوں کے ذکر سے گناہ مٹ جاتے ہیں۔

(ذِكْرُ الْاَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِيْنَ (مِنَ الْعِبَادَةِ وَذِكْرُ الصَّالِحِيْنَ كَفَّارَةٌ) قال الشیخ حدیث حسن لغیرہ۔

السراج المنیر ج ۲ صفحہ ۲۹۹ للعزیزی

جب انبیاؑ کا ذکر عبادت ہے۔ تو سید الانبیاء والمرسلین حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کتنا بڑی عبادت ہوگی۔ دیوبندیوں کے حکیم الامت نے لکھا ہے۔" حضور کی مدح خود طاعت ہے"۔ نشر الطیب ۹

فلہذا فقیر ذکرِ مصطفیٰ صلے اللہ علیہ وسلم کرتا ہے۔ اور قرآن پاک و احادیث سے حضور کے ادب اور تعظیم کا بیان کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ قبول فرماوے۔ اور بارگاہِ نبوت کی سچی تعظیم کرنے کی توفیق عطا فرماوے۔ (آمین)

ادب و تعظیمِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم

مسلمان بھائیوں سے عاجزانہ دست بستہ عرض ہے پیارے بھائیو! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ — اللہ تعالیٰ آپ سب حضرات کو اور آپ کے صدقے میں اس ناچیز کثیر السیات کو دینِ حق پر قائم رکھے۔ اور اپنے حبیب محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سچی محبت، دل میں سچی عظمت دے۔ اور اسی پر ہم سب کا خاتمہ کرے۔

آمین یا ارحم الراحمین

ہمارا مولیٰ کریم اللہ عزوجل فرماتا ہے:—

۱ اِنَّآ اَرْسَلْنٰكَ شَاهِدًا وَّ مُبَشِّرًا وَّ نَذِيْرًا لِّتُؤْمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَتُعَزِّرُوْهُ وَتُوَقِّرُوْهُ ؕ وَتُسَبِّحُوْهُ بُكْرَةً وَّاَصِيْلًا (پ ۲۶ سورۃ الفتح ع ۱)	اے نبی بیشک ہم نے تمہیں بھیجا حاضر و ناظر اور خوشخبری دیتا اور ڈر سناتا تاکہ اے لوگو تم اللہ اور اسکے رسول پر ایمان لاؤ اور رسول کی تعظیم و توقیر کرو۔ اور صبح شام اللہ کی پاکی بیان کرو۔

مسلمانو! دیکھو دین اسلام بھیجنے قرآن مجید اتارنے کا مقصود ہی ہمارا مولےٰ تبارک و تعالیٰ تین باتیں بتاتا ہے۔ اول یہ کہ لوگ اللہ و رسول پر ایمان لائیں۔ دوم یہ کہ رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم کریں۔ سوم یہ کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت میں رہیں۔

مسلمانو! ان تین جلیل باتوں کی حسین وجمیل ترتیب تو دیکھو سب میں پہلے ایمان کو فرمایا۔ اور سب میں پیچھے اپنی عبادت کو اور بیچ میں اپنے پیارے حبیب صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم کو اس لئے کہ بغیر ایمان تعظیم بکار آمد نہیں۔ بہت سے نصاریٰ ہیں کہ نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم و تکریم اور حضور پر سے دفع اعتراضات کافران لئیم میں تصنیفیں کر چکے لکچر دے چکے۔ مگر جب کہ ایمان نہ لائے کچھ مفید نہیں۔ کہ یہ ظاہری تعظیم ہوئی۔ دل میں حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

---

۱ والاکثر والاظہر ان ہذا فی حقہ صلی اللہ علیہ وسلم من الشفا جواہر البحار ج ۱ ص ۱۳ منہ	خ: نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم مدار ایمان و مدار قبول اعمال ہے۔

کی سچی عظمت ہوتی تو ضرور ایمان لاتے ۔ پھر جب تک نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سچی تعظیم نہ ہو عمر بھر عبادتِ الٰہی میں گذارے سب بے کار و مردود ہے۔ بہت سے جوگی اور راہب ترک دنیا کرکے اپنے طور پر ذکر و عبادتِ الٰہی میں عمر کاٹ دیتے ہیں بلکہ ان میں بہت وہ ہیں کہ لَآ اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہ کا ذکر سیکھتے اور ضربیں لگاتے ہیں۔ مگر از انجا کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم نہیں۔ کیا فائدہ اصلاً قابل قبول بارگاہِ الٰہی نہیں ۔ اللہ عزوجل ایسوں ہی کو فرماتا ہے ۔

وَقَدِمْنَآ اِلٰی مَا عَمِلُوْا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنٰهُ هَبَآءً مَّنْثُوْرًا ۝	جو کچھ اعمال انہوں نے کئے ہم نے سب برباد کر دئے ۔

ایسوں ہی کو فرماتا ہے :-

عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ ۝ تَصْلٰی نَارًا حَامِیَةً ۝	عمل کریں مشقتیں بھریں ۔ اور بدلہ کیا ہوگا یہ کہ بھڑکتی آگ میں داخل ہوں گے۔

والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ مسلمانو! کہو محمد رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم مدارِ ایمان و مدارِ نجات و مدارِ قبولِ اعمال ہوئی یا نہیں۔ کہو ہوئی اور ضرور ہوئی۔ (از فیوضات اعلیحضرت)

امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ ورضی اللہ تعالیٰ عنہ مذکورہ آیت کی تفسیر میں ارقام فرماتے ہیں۔ نیز علامہ شہاب الدین خفاجی حنفی مصری شرح شفا میں فرماتے ہیں :-

(قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ) مَعْنٰی تُعَزِّرُوْهُ تُجِلُّوْهُ) اَلْاِجْلَال

إِفْعَالٌ مِنَ الْجَلَالِ وَهُوَ
التَّنَاهِي فِي عِظَمِ الْقَدْرِ وَ
لِذَا خُصَّ بِاللّٰهِ تَعَالٰى فَقِيْلَ
ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ كَمَا قَالَهُ
الرَّاغِبُ (وَقَالَ الْمُبَرِّدُ) شَيْخُ
التَّفْسِيْرِ وَالْعَرَبِيَّةِ (تُعَزِّرُوْهُ)
تُبَالِغُوْا فِي تَعْظِيْمِهِ عَلَيْهِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ
وَهُوَ مُوَافِقٌ لِمَا قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا وَلَيْسَ أَخَصَّ
مِنْهُ كَمَا تُوُهِّمَ (شفا شريف
ج ۲ ص ۲۰)

نسیم الریاض ج ۳ ص ۳۸۹ وقرہ للقاری شرحہ
للشفا صفحہ مذکور ۔

حضور کے صحابی حضرت عبد اللہ بن
عباس نے تعزروہ کا معنی تجلوہ کیا۔
(حضور کی تعظیم کرو۔) تجلوہ اجلال باب
انفعال سے ہے۔ جس کا مجرد جلال ہے۔
جلال کے معنی بلند رتبہ ہونے میں
انتہا کو پہنچنا اسی لئے یہ رب سے خاص
ہے۔ پس کہا جاتا ہے۔ ذو الجلال و
الاکرام۔ جیسا کہ یہ بات امام راغب
نے کی۔ امام مبرد نے کہا جو تفسیر اور
عربیہ کا شیخ ہے۔ کہ تعزروہ کا معنی یہ
ہے۔ کہ حضور کی تعظیم میں مبالغہ کرو۔
امام مبرد کی یہ تفسیر ابن عباس کے قول کے موافق ہے
یہ تفسیر اس قول سے خاص نہیں۔ جیسا کہ وہم کیا گیا ہے

لے اور چونکہ کتاب الشمائل امام ترمذی رحمہ اللہ کی اور کتاب الشفاء قاضی عیاض رحمۃ اللہ
کی اس باب میں جامع تر اور ضابطہ تر تھی۔ اس لئے ہم نے انہی دو کتابوں
سے ایسے مضامین منتخب کئے۔ جو طالب راغب کو دوسری کتابوں سے
بے نیاز کر دیں۔ اور جن سے مہجور دل کو تسلی ہو سکے۔
نشر الطیب للتھانوی ص ۱۰۳/۱۰۴ بحوالہ الاتمام للحجة
نقل ہوا ۱۲ منہ =

قرآن شریف کا حکم کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم میں مبالغہ کرو۔

نیز امام قاضی عیاض انہی الفاظِ قرآنیہ کی تشریح کرتے ہیں۔

وَيُعَزِّرُوْهُ اَیْ یُجِلُّوْنَهٗ وَقِیْلَ یَنْصُرُوْنَهٗ وَقِیْلَ یُبَالِغُوْنَ فِیْ تَعْظِیْمِهٖ وَیُوَقِّرُوْهُ اَیْ یُعَظِّمُوْهُ (شفا شریف ج ۱ ص ۴۲)

ویعزروہ یعنی حضور کی تعظیم کریں۔ اور بعض نے کہا۔ کہ حضور کی مدد کریں۔ اور بعض نے کہا کہ حضور کی تعظیم میں مبالغہ کریں۔ ویوقروہ یعنی حضور کی تعظیم کریں۔

علامہ جلال الدین محلی ارقام فرماتے ہیں :۔

وَيُعَزِّرُوْهُ يَنْصُرُوْهُ وَفِیْ قِرَاءَةٍ بِزَائَیْنِ مَعَ الْفَوْقَانِيَّةِ وَيُوَقِّرُوْهُ تُعَظِّمُوْهُ وَضَمِيْرُهُمَا لِلّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ

تفسیر جلالین ص ۴۲۳ مطبوعہ دہلی

امداد کریں اللہ و رسول کی۔ تعززوہ کی قراءت بھی ہے۔ اور تعظیم کرو اللہ و رسول کی۔ یہ دونوں ضمیریں تعززوہ اور توقروہ کی اللہ و رسول کی طرف لوٹتی ہیں۔

کمالین میں ہے :۔

قَالَ الْبَغَوِیُّ وَهُمَا اَیِ الْكِنَايَتَانِ رَاجِعَتَانِ اِلَی النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهٰهُنَا وَقْفٌ

(حاشیہ ۲۷ جلالین شریف ص ۴۲۳)

امام بغوی نے فرمایا۔ یہ دونوں ضمیریں نبی کریم صلے اللہ علیہ وسلم کی طرف لوٹتی ہیں۔ (اور اگلی ضمیر تسبحوہ والی رب کی طرف لوٹتی ہے۔ لہذا یہاں توقروہ پہ وقف ہے (چنانچہ قرآن میں علامت ط مرقوم ہے)

امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ارقام فرماتے ہیں :۔

اَخْرَجَ ابْنُ جَرِیْرٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ اَبِیْ حَاتِمٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللّٰهُ عَنْهُمَا فِیْ قَوْلِهٖ وَيُعَزِّرُوْهُ يَعْنِی الْاِجْلَالَ

وَتُوَقِّرُوْهُ يَعْنِيْ التَّعْظِيْمُ يَعْنِيْ مُحَمَّدًا صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ = (تفسیر درمنثور ج ۶)	امام ابن جریر و ابن منذر اور ابن ابی حاتم نے اخراج کیا۔ کہ عبد اللہ بن عباس صحابی رسول سے اللہ کے اس قول وتعزروہ کی تفسیر میں منقول ہے۔ یعنی تعظیم کریں۔ اور وتوقروہ کے معنی بھی تعظیم کریں۔ یعنی حضور کی (صلی اللہ علیہ وسلم)

علامہ عارف باللہ تعالیٰ الشیخ احمد صاوی مالکی حاشیہ جلالین میں ارقام فرماتے ہیں

وَيُؤْخَذُ مِنْ هٰذِهِ الْاٰيَةِ اَنَّ مَنِ اقْتَصَرَ عَلٰى تَعْظِيْمِ اللّٰهِ وَحْدَهٗ اَوْ عَلٰى تَعْظِيْمِ الرَّسُوْلِ وَحْدَهٗ فَلَيْسَ بِمُؤْمِنٍ بَلِ الْمُؤْمِنُ مَنْ جَمَعَ بَيْنَ تَعْظِيْمِ اللّٰهِ تَعَالٰى وَتَعْظِيْمِ رَسُوْلِهٖ وَلٰكِنَّ التَّعْظِيْمَ فِيْ كُلٍّ بِحَسَبِهٖ فَتَعْظِيْمُ اللّٰهِ تَنْزِيْهُهٗ عَنْ صِفَاتِ الْحَوَادِثِ وَوَصْفُهٗ بِالْكَمَالَاتِ وَتَعْظِيْمُ رَسُوْلِهٖ اِعْتِقَادُ اَنَّهٗ رَسُوْلُ اللّٰهِ حَقًّا وَصِدْقًا لِكَافَّةِ الْخَلْقِ بَشِيْرًا وَّنَذِيْرًا اِلٰى غَيْرِ ذٰلِكَ مِنْ اَوْصَافِهِ الْحَمِيْدَةِ وَشَمَائِلِهِ الْمَرْضِيَّةِ صاوی علی الجلالین ج ۴ ص ۲	اس آیت تعزروہ وتوقروہ سے ثابت ہوا کہ جو صرف تعظیم خدا کرے یا صرف تعظیم رسول کرے وہ مومن نہیں بلکہ مومن وہ ہے۔ جو تعظیم خدا و تعظیم مصطفےٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) دونوں کرے۔ لیکن ہر ایک کی تعظیم اس کی شان کے مطابق ہو پس اللہ تعالیٰ کی تعظیم رب کو صفات حوادث سے منزہ بنانا اور وصف کمالات سے موصوف ماننا ہے۔ اور تعظیم رسول یہ ہے کہ یہ اعتقاد رکھنا کہ حضور اللہ کے سچے رسول ہیں تمام مخلوق کیلئے خوشخبری دینے والے اور ڈرانے والے ہیں۔ علاوہ ازیں حضور کے عالی قدر اوصاف اور پسندیدہ خصلتوں کا معتقد ہو۔

اَوْجَبَ عَلَیْنَا تَعْظِیْمَہٗ وَتَوْقِیْرَہٗ وَنُصْرَتَہٗ وَمَحَبَّتَہٗ وَالْاَدَبَ مَعَہٗ فَقَالَ تَعَالٰی اِنَّا اَرْسَلْنٰکَ شَاہِدًا (الآیۃ)
(جواہر البحار ج ۳ صفحہ ۲۵۱ عن الامام السبکی)

امام سبکی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیۃ انا ارسلناک ..... الخ سے ہم پر حضور کی تعظیم اور توقیر اور حضور کی مدد اور محبت اور حضور کا ادب لازم وضروری قرار دیا۔

الامام العلامۃ قدوۃ الامۃ وعلم الائمۃ ناصر الشریعۃ ومحی السنۃ علاء الدین علی بن محمد بن ابراہیم البغدادی المعروف بالخازن الامام فرماتے ہیں:۔

اَلْکِنَایَاتُ فِیْ قَوْلِہٖ وَیُعَزِّرُوْہُ وَیُوَقِّرُوْہُ رَاجِعَۃٌ اِلَی الرَّسُوْلِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَہَا تَمَّ الْکَلَامُ فَالْوَقْفُ عَلٰی وَیُوَقِّرُوْہُ وَقْفٌ تَامٌّ
(تفسیر خازن ج ۴ ص ۱۴۶ مطبوعہ مصر)

ضمیریں (مفعول کی) اللہ تعالیٰ کے اس قول ویعزروہ ویوقروہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف لوٹتی ہیں۔ اور یوقروہ پہ کلام تمام ہوئی۔ اسپر وقف وقف تام ہے۔

قاضی ثناء اللہ نے لکھا ہے

قَالَ الْبَغَوِیُّ ضَمِیْرُ تُعَزِّرُوْہُ وَتُوَقِّرُوْہُ رَاجِعَاتٌ اِلٰی رَسُوْلِہٖ وَضَمِیْرُ وَتُسَبِّحُوْہُ اِلَی اللّٰہِ تَعَالٰی وَاسْتَقْبَحَہُ الزَّمَخْشَرِیُّ (الْمُعْتَزِلِیُّ) لِکَوْنِہٖ مُسْتَلْزِمًا لِانْتِشَارِ الضَّمَائِرِ قُلْنَا لَا بَأْسَ بِہٖ عِنْدَ قِیَامِ قَرِیْنَۃٍ وَعَدَمِ اللَّبْسِ
(تفسیر مظہری ج ۹ ص ۵/ ص ۶)

امام بغوی نے فرمایا تعزروہ وتوقروہ کی ضمیریں رسول اللہ کی طرف لوٹتی ہیں۔ اور تسبحوہ کی ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹتی ہے زمخشری معتزلی نے اسکو قبیح سمجھا۔ کیونکہ انتشار ضمائر لازم آتا ہے۔ قاضی ثناء اللہ نے کہا ہم جواب دیتے کہ انتشار ضمائر میں کوئی حرج نہیں۔ جبکہ قرینہ موجود ہو اور التباس نہ ہوتا ہو۔

علامہ عارف اسمٰعیل حقی حنفی آیت مَا کَانَ لَکُمْ اَنْ تُؤْذُوا رَسُوْلَ اللّٰہِ (احزاب) کے ماتحت لکھتے ہیں:—

۔ وَالْحَاصِلُ اَنَّہٗ یَجِبُ عَلَی الْاُمَّۃِ اَنْ یُعَظِّمُوْہُ عَلَیْہِ الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ وَیُوَقِّرُوْہُ فِیْ جَمِیْعِ الْاَحْوَالِ فِیْ حَالِ حَیَاتِہٖ وَبَعْدَ وَفَاتِہٖ فَاِنَّہٗ بِقَدْرِ اِزْدِیَادِ تَعْظِیْمِہٖ وَتَوْقِیْرِہٖ فِی الْقُلُوْبِ یَزْدَادُ نُوْرُ الْاِیْمَانِ (تفسیر روح البیان ج ۷ صفحہ ۶۳)

اور خلاصہ کلام یہ ہے کہ حضور کی حیاتِ دنیاوی کی حالت میں اور بعد پردہ پوشی غرض ہر حالت میں حضور کی تعظیم و توقیر امت پہ لازم اور ضروری ہے۔ کیونکہ دلوں میں جتنا حضور کی تعظیم بڑھے گی اتنا نورِ ایمان بڑھے گا۔ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وآلہٖ وسلم۔

ابنِ تیمیہ اسی آیت یُعَزِّرُوْہُ سے استناداً لکھتا ہے:—

۔ اِنَّ اللّٰہَ تَعَالٰی اَمَرَ بِتَعْزِیْرِہٖ وَتَوْقِیْرِہٖ عَلَیْہِ الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ فَقَالَ وَیُعَزِّرُوْہُ وَیُوَقِّرُوْہُ (الصارم المسلول) (جواہر البحار ج ۳ صفحہ ۲۴)

بیشک اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعظیم اور توقیر کا حکم فرمایا۔ چنانچہ فرمایا وَیُعَزِّرُوْہُ وَیُوَقِّرُوْہُ (قرآن) حضور کی بڑائی بیان کرو اور حضور کی تعظیم کرو۔

نیز ابنِ تیمیہ نے لکھا ہے:—

اِنَّا نَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَبْذُلُ الْاَمْوَالَ فِیْ تَعْزِیْرِ الرَّسُوْلِ وَتَوْقِیْرِہٖ وَرَفْعِ ذِکْرِہٖ وَاِظْہَارِ شَرَفِہٖ وَعُلُوِّ قَدْرِہٖ۔ (الصارم المسلول صفحہ ۲۰)

ہم (مسلمان) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بڑائی بیان کرنے میں اور حضور کی تعظیم میں اور آپ کے ذکر کو بلند کرنے میں اور آپ کے شرف کو ظاہر کرنے میں اور علو قدر و منزلت میں اپنے خون بہاتے ہیں۔ اور اپنے تمام اموال خرچ کرتے ہیں۔

نیز اسی ابن تیمیہ نے لکھا ہے :-

إنَّ اللهَ تعالىٰ فرضَ علينا تعزيرَ رسولِه وتوقيرَه وتعزيرُه نصرُه ومنعُه وتوقيرُه إجلالُه وتعظيمُه وذٰلكَ يُوجِبُ صونَ عرضِه بكلِّ طريقٍ ۔

(الصارم ص ۲۰۹)

تحقیق اللہ تعالیٰ نے ہم مسلمانوں پہ حضور کی تعزیر اور توقیر فرض کی ۔ حضور کی تعزیر حضور کی نصرت وامداد کرنا ہے ۔ اور آپ سے منع کرنا ہے (ہر ایذا کو) اور حضور کی توقیر حضور کی تکریم اور تعظیم کرنا ہے اور یہ واجب کرتی ہے اسکو کہ ہر طریق سے حضور کی عزت کی حفاظت کیجائے ۔

نیز ابن تیمیہ نے لکھا ہے :-

أمّا انتهاكُ عرضِ رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم فإنّه منافٍ لدينِ اللهِ بالكلّيّةِ فإنّ العرضَ متى انتُهِكَ سقطَ الاحترامُ والتعظيمُ فسقطَ ما جاءَ به من الرسالةِ فبطلَ الدينُ فقيامُ المدحةِ والثناءِ عليه والتعظيمِ والتوقيرِ له قيامُ الدينِ كلِّه وسقوطُ ذٰلكَ سقوطُ الدينِ كلِّه ۔ الصارم ص ۲۱۱

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بے عزتی (بے ادبی) بالکل دین اللہ کے منافی ہے کیونکہ جب بے عزتی ہوئی تو احترام اور تعظیم کا سقوط ہوا ۔ تو جو کچھ حضور پیغام لائے وہ گر گیا تو کل دین باطل ہوگیا ۔ پس حضور کی مدح ثنا اور تعظیم اور توقیر کے قیام سے کل دین کا قیام ہے ۔ اور ان چیزوں کے ساقط ہونے سے کل دین کا سقوط ہے ۔

ابو محمد عبد الحق حقانی اسی آیت کے ماتحت لکھتا ہے :-

"اور اللہ اور اس کے رسول کی عزت و توقیر کرو۔ رسولِ کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم و ادب فرض ہے۔ ذرا بھی کوئی توہین کرے گا۔ فیضِ رسالت سے ابدالآباد محروم رہیگا۔"

(ملخصاً تفسیر حقانی ج ۶ ص ۲۹۵)

شبیر احمد عثمانی دیوبندی حاشیۃ القرآن میں لکھتا ہے:—

"تعزروہ اور توقروہ کی ضمیریں اگر اللہ تعالیٰ کی طرف راجع ہوں تو اللہ کی مدد کرنے سے مراد اس کے دین اور پیغمبر کی مدد کرنا ہے" اور اگر رسول کی طرف راجع ہوں تو پھر کوئی اشکال نہیں—"

(حاشیہ ۵ ص ۶۶۴)

۲ مسلمانو! ہمارا اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:—

يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تُقَدِّمُوْا بَيْنَ يَدَيِ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَاتَّقُوا اللّٰهَ ؕ اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ ۝ پ۲۶ الحجرات ع۱

اے ایمان والو! اللہ اور اسکے رسول سے آگے نہ بڑھو۔ اور اللہ سے ڈرو بے شک اللہ سنتا جانتا ہے

یعنی تمہیں لازم ہے۔ کہ اصلا تم سے تقدیم واقع نہ ہو، نہ قول میں نہ فعل میں کہ تقدم کرنا رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کے آداب و احترام کے خلاف ہے۔ بارگاہِ رسالت میں نیاز مندی و آداب لازم ہیں۔ (خزائن العرفان) اس سے چند مسئلے معلوم ہوئے۔ ایک یہ کہ حضور کی بے ادبی حق تعالیٰ کی بے ادبی ہے۔ کہ ان حضرات نے حضور پر پیش قدمی کی۔ تو فرمایا گیا۔ کہ اللہ و رسول پر پیش قدمی نہ کرو۔ دوسرے یہ کہ

راستہ چلنے، بات کرنے، کسی چیز میں بھی حضور سے آگے بڑھنا منع ہے۔ کیونکہ یہاں لا تقدموا مطلق ہے۔

امام قاضی عیاض شفا شریف میں اور علامہ علی قاری اور علامہ شہاب الدین خفاجی اس کی شرح میں فرماتے ہیں۔

واللفظ للقاری وللخفاجی مثلہ الا ماشاء اللہ

(ونهى) (عن التقدم بين يديه بالقول وسوء الأدب بسبقه بالكلام

اور اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں قولاً فعلاً حضور کے سامنے پہل کرنے سے منع فرمایا۔

على قول ابن عباس وغيره رضي الله تعالى عنهم وهو اختيار ثعلب

یہ تفسیر حضرت ابن عباس وغیرہ کے قول پر ہے۔ اور یہی شیخ اللغۃ والعربیۃ علامہ محدث۔ امام ثعلب متوفی لہ ۲۰۰ھ کے نزدیک مختار ہے۔

(قال سهل بن عبد الله) التستري (لا تقولوا قبل أن يقول) أي لا تبتدءوا بالكلام عنده (وإذا قال فاستمعوا وأنصتوا) أسكتوا والمعنى أنه يجب السماع عند كلامه الذي هو الوحي الخفي كما يجب سماع القرآن الذي هو الوحي الجلي وفيه إيماء إلى آية هذا الأدب عند

امام سہل بن عبداللہ تستری نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا۔ کہ حضور کے فرمانے سے پہلے نہ بولا کرو۔ یعنی حضور کے ہاں کلام کی ابتداء نہ کرو۔ جرأت نہ دکھاؤ۔ اور جب آپ فرمادیں تو خوب توجہ سے سنو اور خاموش رہو۔ معنی یہ ہے کہ بوقت کلام پاک (حدیث شریف) جو کہ وحی خفی ہے (اس کا سننا واجب ہے) جیسا کہ قرآن شریف کا سننا واجب ہے جو کہ وحی جلی ہے۔ اور اسی میں اشارہ ہے کہ۔

الْحَدِيثِ الْمَرْوِيِّ عَنْهُ
صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُصَنِّفُ
(وَنُهُوا) أَصْحَابُهُ وَأَحْزَابُهُ (عَنِ التَّقَدُّمِ)
أَيِ الْمُبَادَرَةِ (وَالتَّعَجُّلِ بِقَضَاءِ أَمْرٍ)
أَيْ بِحُكْمِ شَيْءٍ (قَبْلَ قَضَائِهِ فِيهِ
وَأَنْ يَفْتَاتُوا) افْتِعَالٌ مِنَ الْفَوْتِ
أَيْ يَسْبِقُوهُ (بِشَيْءٍ) أَيْ مُنْفَرِدِينَ
بِرَأْيِهِمْ دُونَهُ فِي تَصَرُّفِهِمْ (فِي
ذَلِكَ مِنْ قِتَالٍ أَوْ غَيْرِهِ مِنْ
أَمْرِ دِينِهِمْ إِلَّا بِأَمْرِهِ وَلَا يَسْبِقُوهُ)
أَيْ وَلَوْ فِي أَمْرِ دُنْيَاهُمْ وَالْمَعْنَى
أَنْ يَكُونُوا تَابِعِينَ لَهُ فِي جَمِيعِ
قَضَايَاهُمْ مِنْ أُمُورِ دُنْيَاهُمْ
وَأُخْرَاهُمْ (وَإِلَى هَذَا) أَيِ الْمَعْنَى
الْمَذْكُورِ (يَرْجِعُ قَوْلُ الْحَسَنِ)
أَيِ الْبَصْرِيِّ (وَمُجَاهِدٍ وَالضَّحَّاكِ
وَالسُّدِّيِّ وَالثَّوْرِيِّ) أَيْ يُوَافِقُ
قَوْلُ هَؤُلَاءِ ذَلِكَ الْمَقَالَ فِي الْمَآلِ
(ثُمَّ وَعَظَهُمْ) أَيْ نَصَحَهُمُ اللهُ

اس بات کی طرف کہ حضور کی حدیث کے سماع
کے وقت بھی اسی ادب کی رعایت ہو۔
(مصنف امام قاضی عیاض نے فرمایا کہ
حضور کے اصحاب اور گروہ کو اس بات
سے منع کیا گیا۔ کہ کسی شئی کے حکم میں
حضور کے فیصلہ دینے سے پہلے خود نہ
فیصلہ کر بیٹھیں اور یہ نہ ہو کہ بغیر
حضور کے صرف اپنی رائی کے سبب
کسی چیز میں حضور سے سبقت کریں۔
فیصلہ کرنے میں قتال ہو یا غیر قتال ہو
اپنے دین کے معاملہ میں مگر یہ سب کام حضور
کے امر سے طے پائیں۔ ان میں سے کسی
کام میں حضور سے سبقت نہ کریں۔ اگرچہ
دنیا کا معاملہ ہو۔ معنی یہ ہے کہ اپنے تمام
فیصلوں اپنے دنیاوی اور اخروی امور میں
حضور کے تابع ہوں۔ اسی معنی مذکور کی
طرف امام حسن بصری امام مجاہد اور سدی
و ثوری کا قول رجوع کرتا ہے۔ انجام
میں ان لوگوں کا قول؛ قول مذکور کے
موافق ہے۔ پھر اللہ تعالے نے انکو نصیحت کی

(وحذرهم مخالفة ذلك فقال واتقوا الله ان الله سميع) باقوالكم (عليم) باحوالكم

(قال الماوردي اتقوه يعني في التقدم اي بشيء من القول والفعل بين يديه قبل ان يعرف منه ميل اليه —

وقال السلمي اتقوا الله في اهمال حقه وتضييع حرمته انتهى) وفي نسخة صحيحة (ان الله سميع لقولكم عليم بفعلكم انتهى شرح ملخصاً

شرح شفا لعلي القاري على هامش نسيم الرياض ج ٣ ص ٣٨٥/٣٨٦ - و شفا شریف ج ٢ ص ٣٠

اور اس حکم کی مخالفت سے ڈرایا۔ چنانچہ فرمایا۔ کہ "اللہ سے ڈرو" بے شک اللہ تعالیٰ تمہاری باتوں کو سننے والا ہے تمہارے حالات کو جاننے والا ہے۔ امام ماوردی نے فرمایا (کہ معنی یہ ہے) اللہ سے ڈرو یعنی اس بات میں کہ حضور کے میلان کے بغیر کسی شے کی طرف تم قولاً فعلاً پہل نہ کر بیٹھو۔ سلمی نے فرمایا۔ کہ اس آیت کے معنی یہ ہیں۔ کہ حضور کے حق میں کوتاہی کرنے سے اور حضور کی عزت و عظمت کے ضائع کرنے میں اللہ سے ڈرو۔ بیشک اللہ تمہاری بات کو سننے والا ہے۔ تمہارے کام کو جاننے والا ہے

امام احمد قسطلانی مواہب اللدنیہ شریف میں اور علامہ زرقانی اس کی شرح میں ارقام فرماتے ہیں :—

قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) وجههم تضمنها الادب

اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول سے آگے نہ بڑھو۔ اس آیت کے متضمن ادب رسول

أَنَّ النَّهْيَ عَنِ الشَّيْءِ أَمْرٌ بِضِدِّهِ وَطَلَبُ الْتَّأَخُّرِ وَهُوَ أَدَبٌ (فَمِنَ الْأَدَبِ أَنْ لَا يَتَقَدَّمَ مَرْ بَيْنَ يَدَيْهِ) لَهُ عِنْدَهُ سَوَاءٌ كَانَ تِجَاهَهُ أَوْ عَنْ يَمِينِهِ أَوْ يَسَارِهِ أَوْ خَلْفِهِ (بِأَمْرٍ وَلَا نَهْيٍ وَلَا إِذْنٍ وَلَا تَصَرُّفٍ) دُنْيَا وِيٍّ مُّ عَلَى ذٰلِكَ (حَتَّى يَأْمُرَهُ وَيَنْهَى وَيَأْذَنَ كَمَا أَمَرَ اللّٰهُ بِذٰلِكَ فِي هٰذِهِ الْآيَةِ) وَفِي ابْنِ عَطِيَّةَ قَالَ ابْنُ زَيْدٍ مَعْنَى لَا تُقَدِّمُوا لَا تَمْشُوا بَيْنَ يَدَيِ الْعُلَمَاءِ فَإِنَّهُمْ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ هٰذَا ظَاهِرٌ فِي أَنَّ مَعْنَاهُ التَّقَدُّمُ الْحِسِّيُّ = (وَهٰذَا) النَّهْيُ عَنِ التَّقَدُّمِ (بَاقٍ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَمْ يُنْسَخْ) سَوَاءٌ كَانَ التَّقَدُّمُ حَقِيقَةً أَوْ حُكْمًا (فَالتَّقَدُّمُ بَيْنَ يَدَيْ سُنَّتِهِ (بَعْدَ) وَفَاتِهِ كَالتَّقَدُّمِ بَيْنَ

ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ایک شے سے منع کرنا اُس شیٔ کے خلاف کا حکم ہوتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں حضور سے پیچھے رہنے کو طلب کیا ہے اور یہ ادب ہے تو یہ بات ادب سے ہے کہ حضور کے ہاں پہل نہ ہو حضور کے سامنے دائیں بائیں پیچھے کسی صورت میں پہل نہ ہو۔ نہ امر میں نہ نہی میں نہ اجازت میں اور نہ تصرف میں اس کی ہمیشگی کی جائے یہاں تک کہ خود حضور حکم فرما دیں اور روکیں۔ اور اجازت دیں۔ جیسا کہ اللہ نے اس آیت میں اسی کا حکم دیا ہے۔ اور ابن عطیہ میں ہے کہ ابنِ زید نے کہا کہ "لَا تُقَدِّمُوا" کا یہ معنی ہے۔ کہ حضور کے آگے نہ چلو اور اسی طرح علماء کے آگے بھی نہ چلو۔ کیونکہ علماء انبیاء کے وارث ہیں۔ یہ ظاہر ہے اس بات میں کہ یہاں تقدم سے مراد تقدم حسی ہے۔ اور یہ نبی سے پہل کی نہی قیامت تک باقی ہے۔ منسوخ نہیں عام اس سے کہ تقدم حقیقی ہو یا حکمی۔ تو حضور کی پردہ پوشی کے بعد حضور کی ٭

٭ سنت سے پہل کرنا ایسا ہی ہے جیسا کہ حضور کی حیاتِ ظاہری میں

بلکہ دائیں والفجر

٭ - یعنی بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و کی

يديه في حياته لا فرق بينهما
عند ذي عقل سليم. وقد علم
أن التقدم أعم من كونه حقيقة
أو حكما فلا يرد أنه ينتهي
بوفاته صلى الله عليه وسلم
(قال مجاهد) عند البخاري في
تفسير لا تقدموا (لا تفتاتوا)
أي لا تسبقوا (بشيء على رسول
الله صلى الله عليه وسلم) بل امهلوا
وامتنعوا عن العمل فيه بشيء
(حتى يقضيه الله على لسانه)
فاعملوا به (وقال الضحاك)
لا تقضوا أمرا دون رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقال غيره
لا تأمروا حتى يأمر ولا تنهوا حتى
ينهى وانظر أدب الصديق رضي الله عنه
معه عليه الصلوة والسلام في
الصلوة أن تقدم بين يديه
كيف تأخر روى مالك الشيخان

حضور کے سامنے پہل کیجائے۔ ان
دونوں تقدموں میں صاحب عقل سلیم
کے نزدیک کوئی فرق نہیں۔ اور یقیناً
یہ بات معلوم ہو چکی کہ تقدم عام
ہے۔ چاہے۔ حقیقی ہو یا حکمی۔ پس
یہ اعتراض وارد نہ ہوگا۔ کہ یہ نہی حضور
کی پردہ پوشی پر ختم ہو گئی۔ بخاری میں
ہے۔ کہ امام مجاہد نے لا تقدموا کی تفسیر میں فر
کہ کسی چیز میں حضور سے سبقت نہ کرو۔
بلکہ اسے چھوڑے رہو۔ اور اس میں ہر
طرح عمل کرنے سے باز رہو۔ حتیٰ کہ اللہ
تعالیٰ حضور کی زبان پہ اس کا فیصلہ
کرے۔ پھر اس پہ عمل کرو۔ حضرت
ضحاک نے فرمایا۔ کہ حضور کے امر کے بغیر ( )
کسی معاملہ کا فیصلہ نہ کرو۔ اور ان کے
غیر نے فرمایا۔ کہ تم امر نہ کرو جب تک امر حضور
کریں۔ تم نہ روکو جب تک حضور نہ روکیں
دیکھو حضرت ابو بکر صدیق کا ادب حضور کے ساتھ
کہ نماز میں باوجود مقدم ہونے کے کیسے پیچھے ہٹ

مِنْ طَرِيْقِهٖ عَنْ اَبِيْ حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ
بْنِ سَعْدٍ اَنَّهٗ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ذَهَبَ اِلٰى بَنِيْ عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ وَحَانَتِ
الصَّلٰوةُ فَجَاءَ الْمُؤَذِّنُ اِلٰى اَبِيْ بَكْرٍ
فَقَالَ اَتُصَلِّيْ لِلنَّاسِ فَاُقِيْمُ قَالَ نَعَمْ
فَصَلّٰى اَبُوْ بَكْرٍ فَجَاءَ رَسُوْلُ اللّٰهِ
وَالنَّاسُ فِي الصَّلٰوةِ فَتَخَلَّصَ حَتّٰى
وَقَفَ فِي الصَّفِّ فَصَفَّقَ النَّاسُ
وَكَانَ اَبُوْ بَكْرٍ لَا يَلْتَفِتُ فِيْ صَلٰوتِهٖ
فَلَمَّا اَكْثَرَ النَّاسُ مِنَ التَّصْفِيْقِ
اِلْتَفَتَ اَبُوْ بَكْرٍ فَرَاٰى رَسُوْلَ اللّٰهِ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاَشَارَ اِلَيْهِ
اَنِ امْكُثْ مَكَانَكَ فَرَفَعَ اَبُوْ بَكْرٍ
يَدَيْهِ وَحَمِدَ اللّٰهَ عَلٰى مَا اَمَرَ بِهٖ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذٰلِكَ
ثُمَّ اسْتَاْخَرَ حَتَّى اسْتَوٰى فِي الصَّفِّ
وَتَقَدَّمَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلّٰى
بِالنَّاسِ ثُمَّ انْصَرَفَ فَقَالَ يَا اَبَا بَكْرٍ
مَا مَنَعَكَ اَنْ تَثْبُتَ اِذْ اَمَرْتُكَ

آئے۔ امام مالک اور بخاری و مسلم ابی حازم
کے طریق سے سہل بن سعد سے راوی ہیں کہ
حضور بنی عمرو بن عوف کی طرف گئے
اور نماز کا وقت قریب ہو گیا۔ موذن
حضرت ابو بکر کے ہاں گیا۔ عرض کی کہ
آپ لوگوں کو نماز پڑھائیں تو میں تکبیر
کہوں۔ حضرت ابو بکر نے فرمایا ہاں۔
تو حضرت ابو بکر لوگوں کو نماز پڑھانے لگے۔ حضور
اس حالت میں تشریف لائے کہ لوگ نماز میں تھے
تو حضور وہاں سے منتقل ہوئے۔ یہاں تک کہ
صف میں کھڑے ہو گئے۔ لوگوں نے تالیاں بجائیں حضرت
ابو بکر نماز میں دوسری طرف توجہ نہ کرتے
تھے۔ جب لوگوں نے اکثر تالیاں بجائیں
حضرت ابو بکر متوجہ ہوئے۔ تو حضور کو
دیکھا۔ حضور نے ابو بکر کو اشارہ فرمایا
کہ اپنی جگہ رہو۔ تو ابو بکر نے اپنے
دونوں ہاتھ اٹھائے اور حضور کے لیے
اللہ کی حمد بجا لائے۔ پھر پیچھے ہٹنے
کی اجازت مانگی۔ حتیٰ کہ صف کے برابر ہو

(فقال) أبو بكر (ما كان لابن أبي قحافة) وعبّر به دون أن يقول ما كان لي أو لأبي بكر تحقيراً لنفسه (أن يتقدم) وفي رواية أن يصلي (بين يدي رسول الله) وفي رواية أن يؤم النبي (صلى الله عليه وسلم) ففهم أن مراده عليه السلام أن يؤم الناس وأن أمره إياه بالاستمرار في الإمامة من باب الإكرام والتنويه بقدره فسلك هو طريق الأدب ولذا لم يرده صلى الله عليه وسلم اعتذاره،

انتهى المتن بعينه

والله ملخصاً

(زرقانی علی المواهب ج۶
ص ۲۴۷ ۲۴۸)

☆

اور حضور آگے بڑھے۔ اور لوگوں کو نماز پڑھائی۔ پھر جب نماز سے فارغ ہوئے فرمایا اے ابوبکر تجھے کس چیز نے منع کیا کہ تو اپنی جگہ امامت پر ثابت رہتا جبکہ میں نے تجھے حکم دیا تھا۔ تو حضرت ابوبکر نے جواباً عرض کیا ابو قحافہ کے بیٹے کیلئے (یعنی مجھے) یہ لائق نہ تھا کہ حضور کے آگے ہوں) اور تواضعاً ابن ابی قحافہ کہا۔ یہ نہ کہا کہ مجھے لائق نہ تھا اور یہ نہ کہا کہ ابوبکر کو یہ لائق نہ تھا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ آگے نماز پڑھائے اور دوسری روایت میں ہے کہ حضور کی امامت کرائے۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضور کی مراد یہ تھی۔ کہ ابوبکر لوگوں کو نماز پڑھائے۔ اور بیشک حضور کا امر حضرت ابوبکر کو کہ امامت کرائے یہ عزت دینے اور مرتبہ بلند کرنے کی غرض سے تھا۔ حضرت ابوبکر نے طریق ادب اختیار کیا۔ اسی لئے حضور نے ان کا عذر رد نہ فرمایا

قدوۃ الامۃ وعلم الائمۃ ناصر الشریعۃ ومحی السنۃ العلامۃ الخازن فرماتے ہیں:—

قولہ تعالیٰ عزوجل (یٰاَیُّھَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تُقَدِّمُوْا بَیْنَ یَدَیِ اللّٰہِ وَرَسُوْلِہٖ) مِنَ التَّقْدِیْمِ اَیْ لَا یَنْبَغِیْ لَکُمْ اَنْ یَّصْدُرَ مِنْکُمْ تَقْدِیْمٌ اَصْلًا وَقِیْلَ لَا تُقَدِّمُوْا فِعْلًا بَیْنَ یَدَیْ اَمْرِ اللّٰہِ وَرَسُوْلِہٖ وَلَا نَھْیِھِمَا وَقِیْلَ لَا تَجْعَلُوْا لِاَنْفُسِکُمْ تَقَدُّمًا عِنْدَ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَفِیْہِ اِشَارَۃٌ اِلٰی اِحْتِرَامِ رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَالْاِنْقِیَادِ لِاَوَامِرِہٖ وَنَوَاھِیْہِ (وَاتَّقُوا اللّٰہَ) اَیْ فِیْ تَضْیِیْعِ حَقِّہٖ (اِنَّ اللّٰہَ سَمِیْعٌ) اَیْ لِاَقْوَالِکُمْ (عَلِیْمٌ) اَیْ بِاَفْعَالِکُمْ۔ انتھی ملخصًا (تفسیر کتاب لباب التاویل) المعروف تفسیر خازن (ج ۴ ص ۱۶۳/۱۶۴)

اللہ تعالیٰ کے اس قول یٰاَیُّھَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تُقَدِّمُوْا بَیْنَ یَدَیِ اللّٰہِ وَرَسُوْلِہٖ کا مطلب یہ ہے کہ اے مومنو! تمہیں یہ لائق نہیں کہ تم سے کسی قسم کی تقدیم ظاہر ہو۔ اور بعضوں نے کہا کہ مطلب یہ ہے۔ کہ اللہ و رسول کے سامنے کسی فعل کی تقدیم نہ کرو۔ یعنی یہ ہوا کہ اللہ و رسول کے امر و نہی سے قبل کوئی فعل مقدم نہ کرو۔ اور بعض نے کہا اس کا مطلب یہ ہے کہ حضور کی بارگاہ میں اپنے نفوس کیلئے تقدم مقرر کرو۔ اور اسمیں اشارہ ہے حضور کے احترام کیطرف اور حضور کے اوامر نواہی کی فرمانبرداری کی طرف حضور کے حق کو ضائع کرنے میں اللہ سے ڈرو۔ بے شک اللہ تعالیٰ تمہاری باتوں کو سننے والا ہے۔ تمہارے کاموں کو جاننے والا ہے۔

بین یدی اللہ و رسولہ فالمعنی لا تقدموا بین

امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

انَّ اللهَ تَعَالىٰ لَمَّا بَيَّنَ مَحَلَّ النَّبِيِّ وَعُلُوَّ دَرَجَتِهٖ بِكَوْنِهٖ رَسُوْلَهُ الَّذِيْ يُظْهِرُ دِيْنَهٗ وَذَكَرَهٗ بِاَنَّهٗ رَحِيْمٌ بِالْمُؤْمِنِيْنَ بِقَوْلِهٖ رَحِيْمًا قَالَ لَا تَتْرُكُوْا مِنْ احْتِرَامِهٖ شَيْئًا لَا بِالْفِعْلِ وَلَا بِالْقَوْلِ وَلَا تَغْتَرُّوْا بِرَأْفَتِهٖ وَانْظُرُوْا اِلٰى رِفْعَةِ دَرَجَتِهٖ .... حَتّٰى قَالَ بَعْدَ ذِكْرِ اَقْوَالٍ فِيْ سَبَبِ النُّزُوْلِ .... وَالْاَصَحُّ اَنَّهٗ اِرْشَادٌ عَامٌّ يَشْمَلُ الْكُلَّ وَمَنْعٌ مُطْلَقٌ يَدْخُلُ فِيْهِ كُلُّ اِثْبَاتٍ وَتَقَدُّمٍ وَاسْتِبْدَادٍ بِالْاَمْرِ وَاِقْدَامٍ عَلٰى فِعْلٍ غَيْرِ ضَرُوْرِيٍّ مِنْ غَيْرِ مُشَاوَرَةٍ .... حَتّٰى قَالَ .... كَاَنَّهٗ

...... بے شک اللہ تعالیٰ نے جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا محل و مقام بیان کیا۔ اور حضور کے درجہ کی بلندی بیان کی۔ اسطرح کہ وہ ایسے رسول ہیں۔ کہ ان کا دین غالب ہوگا، اور اپنے قول رحیما سے۔ یہ ذکر کیا کہ حضور مومنوں کے لئے رحیم ہیں فرمایا حضور کے احترام میں قولاً فعلاً کسی چیز کو ترک نہ کرو۔ اور حضور کی مہربانی سے مغرور بھی نہ ہونا اور حضور کے بلند مرتبہ کی طرف نظر کرنا اصح بات یہ ہے کہ یہ ارشاد عام ہے سب کو شامل ہے اور منع مطلق ہے اس میں ہر اثبات اور تقدم اور امر میں اپنے آپکو ترجیح دینا اور بغیر مشورہ کے غیر ضروری فعل میں اقدام کرنا یہ سب کچھ داخل ہیں .... گویا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا

لہ نقل ہذہ العبارۃ العلامۃ الجمل الی من غیر مشاورۃ وفیہ لفظ انتیات بدل اثبات ۱۲ تفسیر جمل ج ۴ ص ۱۷۳ ۱۲ منہ

تعالیٰ یقول لا ینبغی ان یصدر منکم تقدیم اصلاً ..... حتی قال ..... فتقدیره لا تقدموا انفسکم فی حضرة النبی صلی الله علیه وسلم ای لا تجعلوا لانفسکم تقدما ورأیا عنده ..... حتی قال ..... ذکر الله اشارة الی وجوب احترام الرسول علیه الصلوٰة والسلام والانقیاد لاوامره وذلک لان احترام الرسول صلی الله علیه وسلم قد یترک لبعد المرسل وعدم اطلاعه علی ما یفعل برسوله فقال بین یدی الله ای انتم بحضرة من الله تعالی وهو ناظر الیکم وفی مثل هذه الحالة یجب احترام رسوله = (تفسیر مفاتیح الغیب المشتهر بالتفسیر الکبیر ج ۷ ص ۵۸۱/۵۸۲)

یہ لائق نہیں کہ تم سے کسی قسم کی تقدیم ظاہر ہو۔ تو تقدیر عبارت یوں ہوگی۔ لا تقدموا انفسکم فی حضرۃ النبی صلے اللہ علیہ وسلم یعنی حضور کے ہاں اپنے نفسوں کے لئے تقدم اور صاحب بصیرت ہونا نہ کرو .... اس آیت میں اللہ کا ذکر .... اشارہ ہے طرف واجب ہونے احترام رسول کے اور طرف تابعداری حضور کے اوامر کی ۔ یہ اسلئے کہ کبھی احترام رسول (قاصد) اسلئے ترک کیا جاتا ہے۔ کہ مرسل (بھیجنے والا) دور ہے۔ وہ اسپر مطلع نہیں کہ جو کچھ اس کے رسول (قاصد) سے کیا جائے تو اللہ نے فرمایا بین یدی اللہ۔ یعنی تم اللہ کے سامنے ہو۔ اور وہ تمہاری طرف دیکھنے والا ہے۔ ایسی حالت میں تو احترام رسول واجب ہے ۔

عارفِ واصل فاضل کامل شیخ علامہ اسمٰعیل حقی حنفی آفندی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :—

فَيَكُونُ التَّقَدُّمُ بَيْنَ يَدَيِ اللّٰهِ وَرَسُولِهٖ مُنَافِيًا لِلْإِيْمَانِ (وَقَالَ) وَالظَّاهِرُ اَنَّ الْاٰيَةَ عَامَّةٌ فِي كُلِّ قَوْلٍ وَفِعْلٍ وَلِذَا حُذِفَ مَفْعُوْلُ لَا تُقَدِّمُوْا لِيَذْهَبَ ذِهْنُ السَّامِعِ كُلَّ مَذْهَبٍ مِمَّا يُمْكِنُ تَقْدِيْمُهٗ مِنْ قَوْلٍ اَوْ فِعْلٍ مَثَلًا اِذَا جَرَتْ مَسْئَلَةٌ فِي مَجْلِسِهٖ عَلَيْهِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ لَا تَسْبِقُوْهُ بِالْجَوَابِ وَاِذَا حَضَرَ الطَّعَامُ لَا تَبْتَدِؤُا بِالْاَكْلِ قَبْلَهٗ وَاِذَا ذَهَبْتُمْ اِلٰى مَوْضِعٍ لَا تَمْشُوْا اَمَامَهٗ اِلَّا لِمَصْلَحَةٍ دَعَتْ اِلَيْهِ وَنَحْوُ ذٰلِكَ مِمَّا يُمْكِنُ فِيْهِ التَّقْدِيْمُ قِيْلَ لَا يَجُوْزُ تَقَدُّمُ الْاَصَاغِرِ عَلَى الْاَكَابِرِ اِلَّا فِي ثَلَاثَةِ مَوَاضِعَ

اللہ عزوجل و رسول صلے اللہ علیہ وسلم سے پہل کرنا ایمان کے منافی ہے۔ اور ظاہر یہ ہے کہ آیت عام ہے ہر قول اور فعل کو شامل ہے۔ اسی عموم کے لئے لا تقدموا کے مفعول کو حذف کیا۔ تاکہ سامع کا ذہن ہر طرف جائے۔ قول یا فعل (وغیرہ) جس جس چیز میں تقدیم ممکن ہے مثلاً جب حضور کی مجلس میں کوئی مسئلہ جاری ہو۔ جواب دینے میں سبقت نہ کرو۔ اور جب طعام حاضر ہو کھانے میں حضور سے پہل نہ کرو۔ جب کسی طرف چلو تو حضور کے آگے نہ چلو۔ ہاں مگر کسی مصلحت کا تقاضا ہو۔ اور اسی طرح اور چیزیں ہو ہیں جن میں تقدیم ممکن ہے کہا گیا ہے۔ کہ چھوٹے بڑوں سے آگے نہ بڑھیں۔ سوائے تین جگہ کے۔

إِذَا سَارُوْا لَيْلًا أَوْ رَأَوْا خَيْلًا أَمْ
جَيْشًا أَوْ دَخَلُوا سَيْلًا أَيْ مَاءً
سَائِلًا وَكَانَ فِي الزَّمَانِ الْأَوَّلِ
إِذَا مَشَى الشَّابُّ أَمَامَ الشَّيْخِ يَخْسِفُ
اللّٰهُ بِهِ الْأَرْضَ وَيَدْخُلُ فِي النَّهْيِ
الْمَشْيُ بَيْنَ يَدَيِ الْعُلَمَاءِ فَإِنَّهُمْ
وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ دَلِيْلُهُ مَا رُوِيَ
عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ
قَالَ رَآنِي رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْشِي أَمَامَ أَبِي بَكْرٍ
رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ فَقَالَ تَمْشِي أَمَامَ مَنْ
هُوَ خَيْرٌ مِّنْكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
مَا طَلَعَتْ شَمْسٌ وَلَا غَرَبَتْ عَلَى
أَحَدٍ بَعْدَ النَّبِيِّيْنَ وَالْمُرْسَلِيْنَ
خَيْرٍ وَأَفْضَلَ مِنْ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ
اللّٰهُ عَنْهُ كَمَا فِي كَشْفِ الْأَسْرَارِ
وَأَكْثَرُ هٰذِهِ الرِّوَايَاتِ يُشْعِرُ
بِأَنَّ الْمُرَادَ بَيْنَ يَدَيْ رَسُوْلِ اللّٰهِ
وَذِكْرُ اللّٰهِ لِتَعْظِيْمِهِ وَالْإِيْذَانِ

(۱) جب رات کو سیر کریں۔ (۲) یا جب
لشکر کو دیکھیں۔ (۳) یا جب سیلاب
میں داخل ہوں۔ پہلے زمانہ میں تو
یہ تھا کہ جب نوجوان کسی شیخ بزرگ
کے آگے چلتا۔ اللہ تعالیٰ اس کو
زمین میں دھنسا دیتا۔ علماء کے آگے
چلنا بھی اسی آیت کی نہی سے منع
ہے۔ کیونکہ علماء انبیاء کے وارث
ہیں۔ اور اسکی دلیل وہ روایت ہے
جو حضرت ابوالدرداء سے کی گئی ہے
فرمایا کہ مجھے حضور نے دیکھا۔ کہ میں
حضرت ابوبکر کے آگے چل رہا تھا۔
حضور نے فرمایا تو اس کے آگے چلتا
ہے جو دنیا و آخرت میں تجھ سے
بہتر ہے۔ انبیاء اور رسل کے بعد کسی
ایسے شخص پر نہ سورج طلوع ہوا نہ غروب
جو ابوبکر سے بہتر اور افضل ہو (کشف الاسرار)
اور اکثر روایات اس بات کی طرف اشارہ
کرتی ہیں۔ کہ یہاں مراد صرف حضور کی ذات پر

لئے لازم ہے۔ اور ذکر خدا تو حضور کی تعظیم کے لیے

بِجَلَالَتِہٖ مَحَلِّہٖ عِنْدَہٗ حَیْثُ
ذِکْرُ اسْمِہٖ تَعَالٰی تَوْطِئَۃً وَّ
تَمْهِیْدًا لِذِکْرِ اسْمِہٖ عَلَیْہِ السَّلَامُ
لِیَدُلَّ عَلٰی قُوَّۃِ اخْتِصَاصِہٖ عَلَیْہِ
السَّلَامُ بِرَبِّ الْعِزَّۃِ وَقُرْبِ مَنْزِلَتِہٖ
مِنْ حَضْرَتِہٖ تَعَالٰی۔

ہوا۔ اور اللہ تعالیٰ کے اس حضور کی
قدر و منزلت بتانے کے لئے وہ
اسطرح کہ اللہ تعالیٰ کا نام حضور
کے اسم سے پہلے بطور توطیۃ اور بطریق
تمہید ذکر کیا گیا۔ تاکہ دلالت کرے
حضور کی اپنے رب سے قوی خصوصیت
اور اس کی جناب میں قرب منزلت پر

(وقال) وَمِنْ شَرْطِ الْمُؤْمِنِ
اَنْ لَّا یَرٰی رَأْیَہٗ وَعَقْلَہٗ وَ
اِخْتِیَارَہٗ فَوْقَ رَأْیِ النَّبِیِّ وَالشَّیْخِ
وَیَکُوْنَ مُسَلِّمًا لِمَا یَرٰی فِیْہِ
مَصْلَحَتَہٗ وَیَحْفَظُ الْاَدَبَ فِیْ
خِدْمَتِہٖ وَصُحْبَتِہٖ وَمِنْ اَدَبِ
الْمُرِیْدِ اَنْ لَّا یَتَکَلَّمَ بَیْنَ
یَدَیِ الشَّیْخِ فَاِنَّہٗ سَبَبُ
سُقُوْطِہٖ مِنْ اَعْیُنِ الْاَکَابِرِ

اور مومن کے لئے شرط ہے۔ کہ
اپنی رائے اپنی عقل اور اپنا اختیار
کو حضور اور شیخ کی رائے کے اوپر
نہ سمجھے۔ اور بصورتِ مصلحت سر
خم کرے۔ اور ان کی خدمت اور
صحبت میں ادب کو ملحوظ رکھے۔
اور مرید کے ادب سے ہے۔ کہ
شیخ کے آگے بات نہ کرے۔ کیونکہ
یہ چیز اکابر کی آنکھوں میں گر
جانے کا سبب ہے۔

قَالَ سَهْلٌ لَا تَقُوْلُوْا قَبْلَ اَنْ
يَقُوْلَ فَاِذَا قَالَ فَاقْبَلُوْا مِنْهُ
مُنْصِتِيْنَ لَهٗ مُسْتَمِعِيْنَ اِلَيْهِ
وَاتَّقُوا اللّٰهَ فِيْ اِهْمَالِ حَقِّهٖ وَتَضْيِيْعِ
حُرْمَتِهٖ اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ لِّمَا تَقُوْلُوْنَ
عَلِيْمٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ
لَا تَطْلُبُوْا وَرَاءَ مَنْزِلَتِهٖ مَنْزِلَةً
فَاِنَّهٗ لَا يُوَازِيْهِ اَحَدٌ بَلْ لَا
يُدَانِيْهِ ۔
(تفسیر روح البیان ج ۵ ص ۶۶۶/۶۶)

امام سہل تستری نے فرمایا۔ حضور کے ارشاد سے قبل نہ بولو۔ جب آپ فرمائیں خاموشی سے کان لگا کر اسے کان لگا کر اسے قبول کر لو۔ حضور کے حق کو ترک کرنے میں اور عزت کے ضائع کرنے میں اللہ سے ڈرو۔ بے شک اللہ سنتا ہے۔ جو کہتے ہو جانتا ہے جو کرتے ہو۔ بعض نے اس کی تفسیر میں کہا۔ کہ حضور کے مقام سے اوپر کوئی مقام طلب نہ کرو۔ اسلئے کہ حضور کا موازی کوئی نہیں۔ بلکہ درجہ اور منزلت میں قریب کوئی بھی نہیں

علامہ سلیمان جمل ارقام فرماتے ہیں :—

اَلْمُرَادُ بَيْنَ يَدَيْ رَسُوْلِ اللّٰهِ
وَذِكْرُ لَفْظِ اللّٰهِ تَعْظِيْمًا لِلرَّسُوْلِ
وَاِشْعَارًا بِاَنَّهٗ مِنَ اللّٰهِ بِمَكَانٍ
يُوْجِبُ اِجْلَالَهٗ وَعَلٰى هٰذَا
فَلَا اسْتِعَارَةَ وَاِلَيْهِ يَمِيْلُ
كَلَامُ الشَّيْخِ الْمُصَنِّفِ اھ کرخی
تفسیر جمل ج ۴ ص ۱۷۳ وذکر الصاوی الی
قولہ فلا استعارۃ (تفسیر صاوی ج ۴ ص ۹۰)

مراد بین یدی اللہ و رسولہ سے صرف بین یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے لفظ "اللہ" تو تعظیم رسول کیلئے ذکر ہوا۔ اور اس بات کا اشعار کرنے کیلئے کہ حضور اللہ تعالیٰ کے ہاں ایسے مقام پر ہیں کہ انکی توقیر و تعظیم کرنا واجب ہے اس صورت پر پھر کوئی استعارہ نہیں شیخ مصنف کی کلام اسی طرف مائل ہے۔

ع۳ مسلمانو! ہمارا رب کریم ارشاد فرماتا ہے :-

يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَرْفَعُوْٓا اَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوْا لَهٗ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ اَنْ تَحْبَطَ اَعْمَالُكُمْ وَاَنْتُمْ لَا تَشْعُرُوْنَ ۝ اِنَّ الَّذِيْنَ يَغُضُّوْنَ اَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُوْلِ اللّٰهِ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ امْتَحَنَ اللّٰهُ قُلُوْبَهُمْ لِلتَّقْوٰى لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَّاَجْرٌ عَظِيْمٌ ۝

(پ۲۶ الحجرات ع اوّل)

اے ایمان والو! اپنی آوازیں اونچی نہ کرو۔ اس غیب بتلانے والے (نبی) کی آواز سے اور ان کے حضور بات چلا کر نہ کہو جیسے آپس میں ایک دوسرے کے سامنے چلاتے ہو۔ کہ کہیں تمہارے عمل برباد نہ ہو جائیں اور تمہیں خبر نہ ہو۔ بیشک وہ جو اپنی آوازیں پست کرتے ہیں رسول اللہ کے پاس وہ ہیں جن کا دل اللہ نے پرہیزگاری کیلئے پرکھ لیا ہے۔ ان کے لئے بخشش اور بڑا ثواب ہے۔

معلوم ہوا۔ کہ حضور صلے اللہ علیہ وسلم کی ادنیٰ بے ادبی کفر ہے۔ کیونکہ کفر ہی سے نیکیاں برباد ہوتی ہیں۔ جب ان کی بارگاہ میں اونچی آواز سے بولنے پر نیکیاں برباد ہوتی ہیں۔ تو دوسری بے ادبی کا ذکر ہی کیا ہے۔ آیت کا مطلب یہ ہے۔ کہ ان کے حضور چلا کر نہ بولو۔ انہیں عام القاب سے نہ پکارو۔ جن سے ایک دوسرے کو پکارتے ہو۔ اے چچا ابا۔ بھائی۔ بشر۔ اے محمد نہ کہو۔ رسول اللہ، شفیع المذنبین کہو۔ اس آیت میں حضور کا اجلال واکرام وادب واحترام تعلیم فرمایا گیا اور حکم دیا گیا۔ کہ ندا کرنے میں ادب کا پورا لحاظ رکھیں۔ جیسے آپس میں

ایک دوسرے کو نام لے کر پکارتے ہیں۔ اس طرح نہ پکاریں۔ بلکہ کلمات ادب وتعظیم و توصیف وتکریم والقاب عظمت کے ساتھ عرض کرو۔ جو عرض کرنا ہو۔ کہ ترک ادب سے نیکیوں کے برباد ہونے کا اندیشہ ہے۔

اِمْتَحَنَ اللّٰہُ قُلُوْبَھُمْ لِلتَّقْوٰی کے جملہ سے معلوم ہوا۔ کہ دل کا تقوی حضور کے ادب سے حاصل ہوتا ہے۔ (اللہ نصیب کرے)

خاتم الحفاظ

امام اجل شیخ المشائخ علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

قَوْلُہٗ تَعَالٰی (لَا تَرْفَعُوْا اَصْوَاتَکُمْ) اَلْاٰیَاتَ فِیْھَا مِنْ خَصَائِصِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ تَحْرِیْمُ رَفْعِ الصَّوْتِ عَلَیْہِ وَالْجَھْرِ لَہٗ بِالْقَوْلِ وَفَسَّرَہٗ مُجَاھِدٌ بِنِدَائِھِمْ بِاسْمِہٖ اَخْرَجَہُ ابْنُ اَبِیْ حَاتِمٍ وَنِدَائِہٖ مِنْ وَّرَاءِ الْحُجُرَاتِ وَاسْتَدَلَّ بِہِ الْعُلَمَاءُ عَلَی الْمَنْعِ مِنْ رَّفْعِ الصَّوْتِ بِحَضْرَۃِ قَبْرِہٖ وَعِنْدَ قِرَاءَۃِ حَدِیْثِہٖ لِاَنَّ حُرْمَتَہٗ مَیِّتًا کَحُرْمَتِہٖ حَیًّا (الاکلیل صفحہ ۱۹۶ مطبوعہ مصر)

اللہ تعالی کا قول "لا ترفعوا اصواتکم" ان آیات میں حضور کے بعض خصائص کا ذکر ہے۔ "کہ حضور پہ آواز بلند کرنا حرام ہے اور حضور سے چلا کے بولنا بھی حرام ہے امام مجاہد نے اسکی تفسیر یوں کی۔ کہ حضور کو نام لیکر پکارنا (جیسے یا محمد یا احمد) منع ہے (ابن ابی حاتم) اور باہر سے پکارنا بھی منع ہے، علماء کرام نے اس سے یہ استدلال کیا۔ کہ حضور کی مزار کے قریب آواز بلند کرنا منع ہے، اور قراۃ حدیث شریف کے وقت بھی آواز بلند کرنا منع ہے۔ اسلئے کہ حضور کی عزت وعظمت بعد پردہ پوشی کے ایسے لازم ہے جیسے دنیاوی حیات میں تھی

امام قسطلانی مواہب اور علامہ محمد زرقانی اس کی شرح میں ارقام فرماتے ہیں:—

(رُوِيَ أَنَّ أَبَا جَعْفَرٍ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ) ثَانِي الْخُلَفَاءِ مِنْ بَنِي الْعَبَّاسِ (نَاظَرَ مَالِكًا) الْإِمَامَ فِي مَسْئَلَةٍ فَرَفَعَ صَوْتَهُ (فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ مَالِكٌ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَا تَرْفَعْ صَوْتَكَ فِي هٰذَا الْمَسْجِدِ فَإِنَّ اللّٰهَ عَزَّ وَجَلَّ أَدَّبَ قَوْمًا فَقَالَ لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ الْآيَةَ* وَمَدَحَ قَوْمًا فَقَالَ إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ الْآيَةَ وَإِنَّ حُرْمَتَهُ مَيِّتًا كَحُرْمَتِهِ حَيًّا إِذْ هُوَ حَيٌّ فِي قَبْرِهِ فَيَجِبُ أَنْ يُرَاعَى بَعْدَ مَمَاتِهِ مَا كَانَ لَهُ فِي حَيَاتِهِ (فَاسْتَكَانَ) خَضَعَ وَذَلَّ (لَهَا) أَيْ هٰذِهِ الْمَقَالَةِ وَالْمَوْعِظَةِ (أَبُو جَعْفَرٍ)

* فقال ان الذین یغضون اصواتہم الآیۃ وذم قوما

روایت کی گئی ہے کہ خلفاء بنی عباس سے دوسرے خلیفہ ابو جعفر نے کسی مسئلہ میں امام مالک سے مسجد نبوی میں مناظرہ کیا اور اپنی آواز کو اونچا کیا۔ تو امام مالک نے اس سے فرمایا۔ کہ اس مسجد شریف میں اپنی آواز بلند نہ کر۔ اسلئے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی فرما کر ایک قوم کو یہ ادب سکھایا ہے۔ کہ اپنی آوازیں حضور کی آواز پہ بلند نہ کرو۔ اور ایک قوم کی مدح کی ہے۔ چنانچہ فرمایا۔ کہ بیشک وہ لوگ جو حضور کے ہاں اپنی آوازیں پست کرتے ہیں وہ ہیں۔ جن کا دل اللہ نے پرہیزگاری کیلئے پرکھ لیا۔ ان کیلئے بخشش اور بڑا ثواب ہے (قرآن) اور اللہ تعالیٰ نے ایک قوم کی مذمت کی چنانچہ فرمایا۔ بیشک وہ لوگ جو تمہیں حجروں کے باہر سے پکارتے ہیں۔ وہ اکثر لا یعقل ہیں۔ اور حـ

* حضور کی عزت بعد از پردہ پوشی ایسے لازم ہے جیسے حالت حیات میں تھی۔ اسلئے کہ آپ قبر میں زندہ موجود ہیں۔

(زرقانی شرح مواہب ج ٦ ص ۲۴۹/۲۵۰

وذکر ھذہ القصۃ نحوہ الامام القاضی عیاض فی الشفاء ج ۲ ص ۳۵)

لہذا بعد از پردہ پوشی ان حقوق کی رعایت لازم ہے۔ جن کی رعایت دنیاوی زندگی میں کیجاتی تھی۔ (خلیفہ ابوجعفر امام مالک کے اس ارشاد پاک کے سامنے جھک گیا۔

علامہ اسمٰعیل حقی حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

وَکَرِہَ بَعْضُھُمْ رَفْعَ الصَّوْتِ عِنْدَ قَبْرِہٖ عَلَیْہِ السَّلَامُ لِاَنَّہٗ حَیٌّ فِیْ قَبْرِہٖ (وَقَالَ) وَکَرِہَ بَعْضُھُمْ رَفْعَ الصَّوْتِ فِیْ مَجَالِسِ الْفُقَھَاءِ تَشْرِیْفًا لَھُمْ اِذْھُمْ وَرَثَۃُ الْاَنْبِیَاءِ قَالَ سُلَیْمَانُ بْنُ حَرْبٍ ضَحِکَ اِنْسَانٌ عِنْدَ حَمَّادِ بْنِ زَیْدٍ وَھُوَ یُحَدِّثُ بِحَدِیْثٍ عَنْ رَسُوْلِ اللہِ فَغَضِبَ حَمَّادٌ وَقَالَ اِنِّیْ اَرٰی رَفْعَ الصَّوْتِ عِنْدَ حَدِیْثِ رَسُوْلِ اللہِ وَھُوَ مَیِّتٌ کَرَفْعِ الصَّوْتِ عِنْدَہٗ وَھُوَ حَیٌّ وَقَامَ وَامْتَنَعَ مِنَ الْحَدِیْثِ ذٰلِکَ الْیَوْمَ وَحَاصِلُہٗ اَنَّ فِیْہِ کَرَاھَۃَ الرَّفْعِ عِنْدَ الْحَدِیْثِ وَعِنْدَ الْمُحَدِّثِ

انتہٰی کلامہ (تفسیر روح البیان ج ۵ ص ٦٠)

حضور کی مزار پاک کے قریب آواز بلند کرنے کو علماء کرام نے مکروہ بتایا۔ اسلئے کہ حضور مزار میں زندہ ہیں۔ اور بعض علماء نے مجلس فقہاء میں رفع صوت کو مکروہ بتایا۔ انکی عزت کیلئے کیونکہ وہ انبیاء کے وارث ہیں۔ سلیمان بن حرب نے فرمایا۔ کہ کوئی شخص حماد بن زید کے ہاں ہنسا جبکہ وہ حدیث پاک بیان کر رہے تھے۔ تو حضرت حماد غضبناک ہوگئے اور فرمانے لگے کہ حضور کی پردہ پوشی کے بعد حضور کی حدیث پہ آواز بلند کرنا ایسا ہے۔ کہ حضور کے قرب میں بحالت حیات دنیاوی رفع صوت کیا جائے۔ تو وہ کھڑے ہوگئے اور اس دن بیان حدیث سے رک گئے خلاصہ اس کا یہ ہے۔ کہ حدیث کی قرأت کے وقت اور محدث کے ہاں آواز بلند کرنا مکروہ ہے۔

ابن کثیر شاگرد ابن تیمیہ لکھتا ہے :—

يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ
هَذَا أَدَبٌ ثَانٍ أَدَّبَ اللهُ تَعَالَى بِهِ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ لَا يَرْفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ بَيْنَ يَدَيِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوْقَ صَوْتِهِ
(تفسیر ابن کثیر ج ۴ ص ۲۰۵)

یایہا الذین آمنوا لا ترفعوا الآیۃ
اے ایمان والو! اپنی آوازیں حضور کی آواز پہ بلند نہ کرو" یہ دوسرا ادب ہے، جو اللہ تعالٰی نے اپنے مومنوں کو اس ادب کی تعلیم دی ہے کہ حضور کی مجلس میں اپنی آوازیں حضور کی آواز پہ بلند نہ کریں —

(قال تعالیٰ) واذکروہ کما ھداکم
ای اذکروا محمدا صلی اللہ علیہ وسلم بتعظیم وتوقیر (جواہر البحار جلد ۳ ص ۲۶۴ عن الامام الجزائری)

اللہ تعالٰی نے فرمایا ہے۔ اُن کو یاد کرو جیسا کہ اللہ نے تمہیں ہدایت کی ہے۔ یعنی حضور کا ذکر تعظیم اور توقیر سے کرو۔

(شعر لابن الفارض) —

ولا تقربوا مال الیتیم اشارۃ
لکف ید صدت لہ اذ تصدت

ولا تقربوا مال الیتیم الا بالتی ھی احسن ھذہ الآیۃ اشارۃ منہ تعالٰی لارواح الاولین من الانبیاء والمرسلین وغیرھم من ورثتھم العارفین المقربین الی یوم الدین اذا مد احد منھم یدہ الروحانیۃ لنیل ھذا المقام المحمدی الذی اختص بہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبینا فانہ لاینال ذلک ولا یصل الیہ

یعنی اللہ تعالٰی کی طرف سے اس آیت ولا تقربوا میں سب اولین انبیاء و مرسلین اور مقربین کی ارواح کیلئے اشارہ ہے کہ وہ مقام محمدی کو حاصل نہیں کر سکتے اور نہ اس تک پہنچ سکتے ہیں جبکہ ان میں سے کسی نے اپنا ہاتھ اس مقام کو حاصل کرنے کے لئے بڑھایا جو حضور سے مختص ہے -

(جواہر البحار جلد ۳ ص ۲۹۸)

علاوہ ازیں بہت سی آیات ہیں۔ جنہیں بارگاہِ نبوت کی تعظیم اور حضور کے ادب کی تعلیم دی گئی ہے۔[۴] ان آیات سے بعض کی کچھ تفصیل فقیر کی کتاب "انوار القرآن" میں لکھی ہوئی ہے۔ انوار القرآن کا تیسرا و چوتھا باب اسی مضمون میں آیاتِ قرآنیہ سے مزین و پُر ہے۔

(فصل دوم)

اب اسی بارہ میں چند حدیثیں و آثارِ صحابہ درج کرتا ہوں۔

امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ شفا شریف میں ارقام فرماتے ہیں۔

فَصْلٌ فِی عَادَةِ الصَّحَابَةِ فِی تَعْظِیْمِهٖ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَتَوْقِیْرِهٖ وَاِجْلَالِهٖ

فصل - حضور کی تعظیم و توقیر میں صحابہ کی عادات۔

(باقی ص۵۶ پر لکیر کے نیچے دیکھئے)

۴ امام سبکی رحمہ اللہ تعالیٰ بعض آیات تعظیم و آداب بالنبی صلے اللہ علیہ وسلم کے نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔ ولاسبیل الیٰ ان یستوعب ههنا الاٰیات الدالۃ علیٰ ذٰلک وما فیہا من التصریح والاشارۃ الیٰ علوّ قدر النبی صلے اللہ علیہ وسلم ومرتبتہ ووجوب المبالغۃ فی حفظ الادب معہ صلے اللہ علیہ وسلم۔ جواہر البحار جلد ۳ ص۲۵۲ اس بات کی طرف کوئی راستہ نہیں کہ ان سب آیات کو گھیر لیا جائے۔ جو تعظیم و ادبِ نبی پر دلالت کرنے والی ہیں۔ اور نہ اُن آیات کو گھیرا جا سکتا ہے۔ جن میں صراحۃً اور اشارۃً حضور کے علو قدر اور مرتبہ ٭

٭ اور حضور کے ساتھ حفاظتِ ادب میں مبالغہ کے واجب ہونے کا بیان ہے۔ امام سبکی فرماتے ہیں

(باقی صفحہ ۵۶ کے شروع میں دیکھیں)

ومن تامل القرآن كله وجد لا طافحا بتعظيم عظيم لقدر النبی صلی اللہ علیہ وسلم جواہر البحار جلد ۳ ص ۲۵۱ جس نے کل قرآن میں تامل کیا تو وہ سارے قرآن کو حضور کے مرتبہ کی تعظیم عظیم سے مملو پائے گا۔

عہ پھر ابن شماسۃ المہری سے روایت کرتے ہیں — کہ:—

قَالَ حضرنا عمرو بن العاص فذکر حدیثا طویلا فیہ عن عمرو قال وما کان احد احب الیّ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا اجل فی عینی منہ وما کنت اطیق ان املاء عینی منہ اجلالا لہ ولو سئلت[1] ان اصفہ ما اطقت لانی لم اکن املاء عینی منہ = ورواہ الترمذی عن انس

یعنی انہوں نے فرمایا۔ کہ ہم صحابی رسول حضرت عمرو بن عاص کے پاس حاضر ہوئے۔ تو انہوں نے ایک لمبی حدیث ذکر کی۔ اسی میں حضرت عمرو سے روایت فرمایا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے[2] بڑھکر میری آنکھوں میں کوئی زیادہ جلیل القدر نہ تھا۔ اور حضور کے اجلال (دبدبہ) کی وجہ سے میں اپنی آنکھیں حضور کے حسن و جمال سے پر نور کر سکتا تھا۔

عہ ترمذی شریف جلد ۲ ص ۲۰۲ مناقب ابی بکر ۱۲

[1] (ولو سئلت) وفی نسخۃ ولو شئت (ان اصفہ) ای اذکر نعت ظاہر خلقہ (ما اطقت) ای ما قدرت لعدم احاطتی باوصافہ - شرح شفا لعلی القاری الحنفی علیٰ ہامش نسیم الریاض جلد ۳ ص ۳۹۱ - (ولو شئت ان اصفہ) بحلیتہ (ما اطقت) وقدرت لعدم احاطۃ علمی بہا ای لا اقدر ان اصفہ ملخصا نسیم الریاض ج ۳ ص ۳۹۱

[2] بڑھکر مجھے کوئی زیادہ محبوب نہ تھا۔ اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے

اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ كَانَ یَخْرُجُ عَلٰی اَصْحَابِہٖ مِنَ الْمُهَاجِرِیْنَ وَالْاَنْصَارِ وَهُمْ جُلُوْسٌ فِیْهِمْ اَبُوْبَكْرٍ وَعُمَرُ فَلَا یَرْفَعُ اَحَدٌ مِنْهُمْ اِلَیْہِ بَصَرَہٗ اِلَّا اَبُوْبَكْرٍ وَعُمَرُ فَاِنَّهُمَا كَانَا یَنْظُرَانِ اِلَیْہِ وَیَنْظُرُ اِلَیْهِمَا وَیَتَبَسَّمَانِ اِلَیْہِ وَیَتَبَسَّمُ لَهُمَا وَرَوٰی[۳] اُسَامَةُ بْنُ شَرِیْكٍ قَالَ اَتَیْتُ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَاَصْحَابُہٗ حَوْلَہٗ كَاَنَّمَا عَلٰی رُؤُسِهِمُ الطَّیْرُ[عہ] وَفِیْ حَدِیْثِ صِفَتِہٖ اِذَا تَكَلَّمَ اَطْرَقَ جُلَسَاؤُہٗ كَاَنَّمَا عَلٰی رُؤُسِهِمْ

اور اگر مجھ سے سوال کیا جائے۔ کہ حضور کی وصف بیان کر۔ (یا اگر میں چاہوں کہ حضور کی وصف یعنی حلیہ پاک ظاہر خلقت کی نعت و تعریف بیان کروں) تو مجھ میں اسکی طاقت نہیں۔ (یعنی مجھ میں یہ قدرت نہیں کیونکہ میرا علم حضور کے اوصاف کو محیط نہیں۔ حضور کے اوصاف میرے احاطہ میں نہیں۔ (خفاجی قاری) اسلئے کہ میری آنکھیں حضور کے حسن سے نہیں بھریں (رج کے نہ دیکھا)

[۲] امام ترمذی حضرت انس سے راوی ہیں۔ کہ حضور اپنے اصحاب مہاجرین و انصار کے ہاں تشریف لاتے اور وہ بیٹھے ہوئے ہوتے ان میں ابوبکر اور عمر بھی ہوتے تو ان سب صحابہ سے کوئی حضور کی طرف آنکھ اٹھا کر نہ دیکھتا سوائے ابوبکر و عمر کے صرف یہ دو حضور کی طرف دیکھتے اور

عہ هذا الحدیث رواه الاربعة (ترمذی، نسائی، ابوداؤد، ابن ماجہ) وصححه الترمذی، نسیم الریاض جلد ۳ صفحہ ۳۹۲ قد روی عنہ (ای عن اسامة بن شریک) اصحاب السنن الاربعة وصححه الترمذی، شرح شفا لقاری جلد ۳ صفحہ ۳۹۲

الطَّيْرُ - وَقَالَ عُرْوَةُ بْنُ مَسْعُوْدٍ حِيْنَ وَجَّهَتْهُ قُرَيْشٌ عَامَ الْقَضِيَّةِ اِلٰى رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَاٰى مِنْ تَعْظِيْمِ اَصْحَابِهٖ لَهٗ مَا رَاٰى وَاَنَّهٗ لَا يَتَوَضَّاُ اِلَّا ابْتَدَرُوْا وَضُوْءَهٗ وَكَادُوْا يَقْتَتِلُوْنَ عَلَيْهِ (لحرصهم على التبرك بما مسه عليه الصلوٰة والسلام) بيد ؟ نسيم ج ص۳۹۲)

...... وَلَا يَبْصُقُ بُصَاقًا وَلَا يَتَنَخَّمُ نُخَامَةً اِلَّا تَلَقَّوْهَا بِاَكُفِّهِمْ فَدَلَكُوْا بِهَا وُجُوْهَهُمْ

اخرجه الترمذی فی الشمائل شرح شفا للقاری جلد ۲ ص۳۹۲، شمائل ترمذی ص۲۵ باب ما جاء فی خلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، القاری والمناوی فی تفسیرہ ص۱۲۳

حضور انکی طرف دیکھتے یہ حضور کو دیکھکر تبسم کرتے حضور ان سے مسکرا لیتے.

③ حضرت اسامہ سے روایت ہے کہ میں حضور کے پاس آیا. حضور کے ارد گرد صحابہ تھے. ایسے ادب سے بیٹھے تھے کہ ایسا معلوم ہوتا کہ ان کے سروں پر پرندے بیٹھے ہیں (بالکل نہ ہلتے تھے)

④ اور حضور کی صفت والی حدیث میں ہے جب آپ کلام فرماتے حاضرین مجلس اپنے سر جھکا لیتے گویا کہ ان کے سروں پر پرندے ہیں

⑤ عروۃ بن مسعود نے کہا جب کہ کفار قریش نے اسے معاہدے والے سال حضور کی طرف بھیجا اور اس نے صحابہ کو حضور کی اعلیٰ درجہ کی تعظیم کرتے دیکھا. (جس کا مکمل بیان نہیں ہو سکتا چند کا ذکر ہے) کہ جب بھی حضور وضو فرماتے تو صحابہ کرام اس مستعمل پانی کو بغرض (تبرک) حاصل کرنے کیلئے جلدی کرتے اور اس پانی کے حاصل کرنے کیلئے کٹ مرنے پر تیار ہو جاتے. اور حضور جب بھی تھوک مبارک ڈالتے یا ناک پاک سے رینٹ مبارک ڈالتے تو صحابہ اپنے ہاتھوں پر لیکر

نسیم الریاض الخفاجی ج ص۳۹۲ (دارمی) اے ما لا یکاد یستقصی شرح شفا للقاری جلد ۲ ص ۳۹۲

وَاَجْسَادَهُمْ وَلَا تَسْقُطُ مِنْهُ شَعْرَةٌ اِلَّا ابْتَدَرُوْهَا تَبَرُّكًا بِهَا

وَاِذَا اَمَرَهُمْ بِاَمْرٍ ابْتَدَرُوْا اَمْرَهٗ وَاِذَا تَكَلَّمَ خَفَضُوْا اَصْوَاتَهُمْ عِنْدَهٗ وَمَا يُحِدُّوْنَ اِلَيْهِ النَّظَرَ تَعْظِيْمًا لَهٗ فَلَمَّا رَجَعَ اِلٰى قُرَيْشٍ قَالَ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ اِنِّيْ جِئْتُ كِسْرٰى فِيْ مُلْكِهٖ وَقَيْصَرَ فِيْ مُلْكِهٖ وَالنَّجَاشِيَّ فِيْ مُلْكِهٖ وَاِنِّيْ وَاللّٰهِ مَا رَاَيْتُ مَلِكًا فِيْ قَوْمٍ قَطُّ مِثْلَ مُحَمَّدٍ فِيْ اَصْحَابِهٖ وَفِيْ رِوَايَةٍ اِنْ رَاَيْتُ مَلِكًا قَطُّ يُعَظِّمُهٗ اَصْحَابُهٗ مَا يُعَظِّمُ مُحَمَّدًا ﷺ اَصْحَابُهٗ وَقَدْ رَاَيْتُ قَوْمًا لَا يُسْلِمُوْنَهٗ اَبَدًا

اسے اپنے چہروں پر ملتے اور تبرکاً اپنے جسموں پر ملتے اور جب بھی حضور کا کوئی بال مبارک گرتا اسکو حاصل کرنے میں جلدی کرتے۔ اور جب آپ کسی بات کا حکم فرماتے فوراً انجام دیتے اور جب کلام فرماتے اپنی آوازیں پست کر دیتے۔

اور تعظیماً حضور کی طرف ٹکٹکی باندھ کے نہ دیکھتے یعنی گھور گھور کے نہ دیکھتے (جب عروہ یہ منظر دیکھکر قریش کے پاس واپس) لوٹنے لگا۔ اے گروہِ قریش میں نے کسریٰ، قیصر، نجاشی ہر ایک کو اپنی اپنی مملکت اور سلطنت و دبدبہ شاہی میں دیکھا۔ اللہ کی قسم میں نے ایسا کوئی بادشاہ کسی قوم میں نہ دیکھا جیسا حضور کو آپکے صحابہ میں دیکھا اور ایک روایت میں یوں ہے کہ میں نے ہرگز ایسا بادشاہ نہ دیکھا کہ جسکے

نمبر۵ هذا بعض من حديث طويل رواه البخاري۔ نسيم ج ۳ صفحہ ۳۹۲ رواه البخاري علی قاری شرح للشفاء ج ۳ صفحہ ۳۹۲ بخاری شریف جلد اول جزء ۱۱ صفحہ ۳۷۰ بتغیر یسیر و مضمون دا باب الشروط فی الجهاد والمصالحة مع اهل الحرب وكتابة الشروط مع الناس بالقول كتاب الشروط

۵ یعنی الصحابة ۱۲ نسیم۔ ۶ (لا یخذلونہ ۱۲ قاری)

وَعَنْ اَنَسٍ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْحَلَّاقُ يَحْلِقُهُ
وَاَطَافَ بِهٖ اَصْحَابُهٗ فَمَا يُرِيْدُوْنَ
اَنْ تَقَعَ شَعْرَةٌ اِلَّا فِيْ يَدِ رَجُلٍ عه
وَمِنْ هٰذَا لَمَّا اَذِنَتْ قُرَيْشٌ عبه
لِعُثْمَانَ فِي الطَّوَافِ بِالْبَيْتِ حِيْنَ
وَجَّهَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اِلَيْهِمْ فِي الْقَضِيَّةِ اَبٰى وَقَالَ
مَا كُنْتُ لِاَفْعَلَ حَتّٰى يَطُوْفَ
بِهٖ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سه
وَفِيْ حَدِيْثِ طَلْحَةَ اَنَّ اَصْحَابَ
رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالُوْا لِاَعْرَابِيٍّ جَاهِلٍ سَلْهُ عليه الصلوة والسلام
عَمَّنْ قَضٰى نَحْبَهٗ لله وَكَانُوْا يَهَابُوْنَهٗ

(۶) حضرت انسؓ سے روایت ہے
کہ میں نے رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم
کو دیکھا اور حجام آپکے بال مبارک مونڈ
رہا تھا۔ اور حضور کے اردگرد حضور کے
صحابہ پھر رہے تھے۔ ہر بال مبارک کسی نہ
کسی مرد کے ہاتھ ہی میں واقع ہوتا۔ (۷)
اور ایسی تعظیم صحابہ سے ہے۔ وہ واقعہ کہ قریش
نے حضرت عثمان کو بیت اللہ کے طواف کی
اجازت دی جبکہ معاہدہ کے موقعہ پر حضور نے
عثمان کو انکی طرف متوجہ کیا تو حضرت عثمان نے
طواف بیت اللہ سے انکار کردیا اور فرمایا کہ
جبتک حضور طواف نہ کریں گے میں طواف نہ کرونگا
(۸) حدیث طلحہ میں ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے
ایک لاعلم اعرابی سے کہا کہ تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام

عه حرصاً علی التبرک بآثارہ صلی اللہ علیہ وسلم (نسیم الریاض ج ۳ ص ۳۹۴) ۱۲ منہ
عبه ای تعظیم الصحابۃ له علیه الصلوة والسلام ۱۲ نسیم۔ سه رواه الترمذی ۱۲ نسیم
لله ای وفی بنذرہ القتال والثبات حتی استشهد ۱۲ منہ

يُوَقِّرُوْنَهُ فَسَأَلَهُ فَأَعْرَضَ
عَنْهُ إِذْ طَلَعَ طَلْحَةُ فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هٰذَا مِمَّنْ قَضٰى
نَحْبَهُ وَفِيْ حَدِيْثِ قَيْلَةَ فَلَمَّا
رَأَيْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
جَالِسًا الْقُرْفُصَاءَ أُرْعِدْتُ مِنَ
الْفَرَقِ وَذٰلِكَ هَيْبَةً لَهُ وَتَعْظِيْمًا
وَفِيْ حَدِيْثِ الْمُغِيْرَةِ كَانَ أَصْحَابُ
رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقْرَعُوْنَ بَابَهُ بِالْأَظَافِيْرِ =
وَقَالَ الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ لَقَدْ
كُنْتُ أُرِيْدُ أَنْ أَسْأَلَ رَسُوْلَ اللّٰهِ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْأَمْرِ
فَأُؤَخِّرُ سِنِيْنَ مِنْ ..... هَيْبَتِهٖ
(رواہ ابو یعلیٰ وصححہ ۱۲ نسیم)
(شفا شریف ج ۲ ص ۳۲/۲۳ ص ۳۴)

سے پوچھ کہ کس نے اپنی منت پوری کی۔ یعنی جنگ میں ثابت قدم رہ کر شہید ہوا۔ اور صحابہ کرام حضور سے خوف کرتے (یعنی ان پہ حضور کی ہیبت طاری رہتی تھی) اور حضور کی کمال تعظیم کرتے۔ (لہٰذا خود حضور سے نہ پوچھا بلکہ ایک بے خبر اعرابی سے سوال کرایا) چنانچہ صحابہ کے کہنے کے مطابق اس اعرابی نے حضور سے سوال کیا۔ تو حضور نے اس سے اعراض کیا۔ جب حضرت طلحہ ظاہر ہوئے تو فرمایا یہ ہے انہیں سے جنہوں نے اپنی منت پوری کی۔ (۹) حدیث قیلہ (بنت مخرمۃ عنبریہ صحابیہ) میں ہے کہ میں نے جب حضور کو اکڑوں بیٹھے دیکھا (یعنی ہاتھوں کو ٹانگوں کے گرد باندھے ہوئے) میں شدت خوف سے لرز گئی کانپ گئی۔ یہ حضور کی ہیبت اور تعظیم کیوجہ سے ہوا۔

عہ رواہ الترمذی وحسنہ ۱۲ نسیم

عہ رواہ ابوداؤد والترمذی ۱۲ نسیم

عہ نوع من الجلوس محتبیاً بیدیہ ۱۲ نسیم

عہ ای شدت الخوف ۱۲ منہ

عہ رواہ الحاکم والبیہقی ۱۲ نسیم

(۱۰) حدیث مغیرہ میں ہے۔ کہ حضور کے صحابہ (کمال ادب و احترام کیوجہ سے) حضور کا دروازہ ناخنوں سے کھٹکھٹاتے تھے۔ (۱۱) حضرت براء نے فرمایا۔ کہ میں ارادہ کرتا کہ حضور سے فلاں امر کے متعلق پوچھوں۔ لیکن حضور کی ہیبت کیوجہ سے کئی سال سوال کو مؤخر کرتا۔

امام اوحد و امجد علامہ محمد مہدی بن احمد بن علی بن یوسف فاسی رحمۃ اللہ علیہ معتمد علماء احناف مطالع المسرات میں ارقام فرماتے ہیں۔

وَقَدْ نَبَّهَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلٰى خَاصِّيَّتِهِ الْحَقِّ لَمْ يَعْلَمْهَا عَلَى الْحَقِيْقَةِ اِلَّا اللّٰهُ بِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ "يَا اَبَا بَكْرٍ وَالَّذِيْ بَعَثَنِيْ بِالْحَقِّ لَمْ يَعْلَمْنِيْ حَقِيْقَةً غَيْرُ رَبِّيْ" فَاعْرِفْ ذٰلِكَ وَمِنْ اَجْلِ هٰذِهِ الْفَضِيْلَةِ سَأَلَ اُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ كَاِبْرٰهِيْمَ وَمُوْسٰى الْحَقَّ جَلَّ وَعَلَا اَنْ يَجْعَلَهُمْ مِنْ اُمَّتِهٖ ۔

هٰذَا ! انتهى كلامه

(مطالع المسرات ص۱۲۹) ونقل عنه في جواہر البحار ج ۲ ص۱۹۷ ۔

اور حضور نے اپنی اس خاصیت پر جسکو حقیقۃً آپکے سوا کوئی نہیں جانتا، اپنے اس قول سے تنبیہ فرمائی "اے ابوبکر قسم اس ذات کی جس نے مجھے حق کے ساتھ بھیجا۔ مجھے حقیقۃً میرے رب کے سوا کوئی نہیں جانتا" اسکو جان اور اس کی معرفت حاصل کر اور اسی لئے اولوالعزم رسولوں نے (جیسے ابراہیم اور موسیٰ علیہما الصلوٰۃ والسلام) اللہ تعالیٰ سے سوال کیا[1] کہ اللہ ہمیں حضور کی امت سے بنائے[2] اسکو پکڑ خوب یاد رکھ۔

[1] وقال الامام عبد القادر الجزائري۔ فانها (الحقيقة المحمدية) بحر لا ساحل له ولهذا ورد في الخبر عنه صلى الله عليه وسلم لا يعلم حقيقتي غير ربي وقال العارف الكبير (اي الشيخ عبد السلام صاحب صلوة المشيشية فيها) اعجز الخلائق فلم يدركه منا سابق ولا لاحق يعني العلم بحقيقته صلى الله عليه وسلم۔ (جواہر البحار ج ۳ ص۲۶۰)۔

[2] بارہ انبیاء نے تمنا کی کہ کاش ہم حضور صلے اللہ علیہ وسلم کی امت سے ہوتے۔ سبع سنابل شریف ص۱۷ سنبلہ اول نسیم الریاض ج ۱ ص۲۴۳ تمنا موسیٰ۔ حضرت ابرہیم و موسیٰ و عیسیٰ صلوات اللہ و سلامہ علیہم نے عرض کیا اے اللہ تعالیٰ ہمیں محمد مصطفےٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت سے کر تذکرۃ الاولیاء ص۱۲۵ شیخ عطار رحمۃ الستار نقلاً عن ابی یزید البسطامی رحمہ الباری۔

علامہ ملا علی قاری نے لکھا ہے:

وَلِذٰلِكَ تَقَدَّمَ فِي قَوْلِ مُوْسٰى عَلَيْهِ السَّلَامُ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِنْ اُمَّةِ اَحْمَدَ

اسی لئے موسیٰ علیہ السلام کے قول میں گزرا کہ اے اللہ مجھے حضور کی امت سے بنا۔

(جمع الوسائل فی شرح الشمائل لعلی القاری ج ۲ صفحہ ۱۸۱) (مدارج النبوۃ للشیخ عبد الحق المحدث الدہلوی ج ۲ ص ۱۲۶، ۱۲۰) از نور الدین ۹۳-۹۵

جواہر البحار شریف ج ۱ ص ۳۰۲، دلائل النبوۃ لابی نعیم ص ۳۱۔ بارہ انبیاء نے تمنا کی کہ کاش ہم حضور کی ص ۹۶

زاد المعاد لرئیس المفسرین ابن القیم علی حاشیہ زرقانی علی المواہب ج ۱ ص ۶۹۔ جواہر البحار ناقلا

عن فتوحات الشیخ الاکبر ج ۱ ص ۱۲۶ بارہ نبیوں نے تمنا کی۔ ناقلا عن الشیخ الاکبر ج ۱ ص ۱۲۷ جواہر البحار ج ۱ ص ۳۳۸ عن الانیسی

جواہر البحار ج ۲ ص ۲۴۴ نقلا عن المواہب۔ جواہر البحار ج ۲ ص ۲۳۴ عن روح البیان فہی الفتنہ ۔۔۔۔۔

جواہر البحار جلد ۲ ص ۳۶ عن المحدث الشامی ج ۴ ص ۲۰۰

سے چوں نشانش نگاہ موسیٰ کرد۔ شدن از امتش تمنا کرد۔ (بدائع منظوم ص ۱۲)

علامہ امام بدر الدین محمود عینی حنفی عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری میں۔

حدیث ۵ (جو بخاری شریف ج ۱ ص ۲۹ میں بھی معمولی سی تبدیلی الفاظ کے ساتھ موجود ہے) کی شرح کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:

فِيْهِ طَهَارَةُ النُّخَامَةِ وَالشَّعْرِ الْمُنْفَصِلِ وَالشَّافِعِيَّةُ يَحْكُمُوْنَ بِنَجَاسَةِ الشَّعْرِ الْمُنْفَصِلِ وَفِيْهِمْ مَنْ بَالَغَ حَتّٰى كَادَ يَخْرُجُ مِنَ الْاِسْلَامِ فَقَالَ وَفِيْ شَعْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجْهَانِ نَعُوْذُ بِاللّٰهِ تَعَالٰى مِنْ هٰذَا الضَّلَالِ = وَفِيْهِ التَّبَرُّكُ بِآثَارِ الصَّالِحِيْنَ مِنْ اَشْيَاءِ الطَّاهِرَةِ

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ریزش ناک اور جو بال بدن سے جدا ہو وہ پاک ہے۔ اور شافعیہ بدن سے جدا بال پر نجاست کا حکم لگاتے ہیں اور ان میں سے بعض نے تو اتنا مبالغہ کیا۔ کہ قریب ہے کہ وہ اسلام سے نکل جائے۔ چنانچہ یہ کہا۔ کہ حضور کے بال میں دو وجہیں ہیں (طہارت، نجاست) نعوذ باللہ تعالیٰ۔ اللہ کی پناہ اس گمراہی سے اور اس حدیث میں صالحین کے آثار اور اشیاء طاہرہ سے تبرک کا حاصل کرنے کا ثبوت ہے

عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری ج ۳ ص ۱۹۶

حافظ الدنیا حافظ ابن حجر عسقلانی اسی حدیث کے ماتحت لکھتے ہیں:-

وَفِیْہِ طَہَارَۃُ النُّخَامَۃِ وَالشَّعْرُ الْمُنْفَصِلِ وَالتَّبَرُّکُ بِفَضَلَاتِ الصَّالِحِیْنَ الطَّاہِرَۃِ

فتح الباری شرح صحیح بخاری ج ۵ ص ۳۵۹

اس حدیث میں ریزش اور جدا بال کی طہارت کا ثبوت ہے۔ اور صالحین کے فضلات طاہرہ سے تبرک حاصل کرنے کا ثبوت ہے۔

امام قاضی عیاض رضی اللہ تعالیٰ عنہ ارقام فرماتے ہیں۔

فصل - وَاعْلَمْ اَنَّ حُرْمَۃَ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بَعْدَ مَوْتِہٖ وَتَوْقِیْرَہٗ وَتَعْظِیْمَہٗ لَازِمٌ کَمَا کَانَ حَالَ حَیٰوتِہٖ اَیْ لِاَنَّہُ الْاٰنَ حَیٌّ یُرْزَقُ فِیْ عُلُوِّ دَرَجَاتِہٖ وَرِفْعَۃِ حَالَاتِہٖ

شرح شفا لعلی القاری الحنفی ج ۳ ص ۳۹۶

وَذٰلِکَ عِنْدَ ذِکْرِہٖ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَذِکْرِ حَدِیْثِہٖ وَسُنَّتِہٖ وَسِمَاعِ اِسْمِہٖ وَسِیْرَتِہٖ وَمُعَامَلَۃِ اٰلِہٖ وَعِتْرَتِہٖ وَتَعْظِیْمِ اَہْلِ بَیْتِہٖ وَصَحَابَتِہٖ قَالَ اَبُوْ اِبْرَاہِیْمَ التُّجِیْبِیُّ وَاجِبٌ عَلٰی کُلِّ مُؤْمِنٍ مَتٰی ذَکَرَہٗ اَوْ ذُکِرَ عِنْدَہٗ اَنْ یَّخْضَعَ وَیَخْشَعَ وَیَتَوَقَّرَ وَیَسْکُنَ مِنْ حَرَکَتِہٖ وَیَاْخُذَ فِیْ ہَیْبَتِہٖ وَاِجْلَالِہٖ

فصل۔ جان کہ بے شک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعظیم اور توقیر بعد پردہ پوشی کے لازم ہے۔ جیسا کہ حالتِ حیات دنیاوی میں تھی۔ اسلئے کہ اب بھی حضور زندہ ہیں۔ بلند درجات اور رفیع حالات میں رزق دئے جاتے ہیں۔ اور یہ تعظیم و توقیر حضور کے ذکر کے وقت اور ذکرِ حدیث اور سُنّت کے وقت اور نام پاک کے سُننے کے وقت حضور کی سیرت کے سنتے وقت اور حضور کی آل و عترت کے معاملے کے وقت لازم ہے۔ اور اہل بیت اور اصحاب کی تعظیم کرنا۔ امام ابو ابراہیم تجیبی نے فرمایا ہر مومن پر واجب ہے کہ جب حضور کا ذکر کرے یا اسکے سامنے حضور کا ذکر کیا جائے تو خضوع اور خشوع کرے اور باوقار ہو جائے اور حرکت سے سکون کرے اور حضور کی ہیبت اور جلال میں

بِمَا كَانَ يَأْخُذُ بِهٖ نَفْسَهٗ (اَیْ یُکَلِّفُهَا
وَیُلْزِمُهَا- نسیم) لَوْ كَانَ بَيْنَ يَدَيْهِ
وَيَتَاَدَّبُ بِمَا اَدَّبَنَا اللّٰهُ بِهٖ
(مِثْلَ قَوْلِهٖ تعالیٰ لَا تَجْعَلُوْا دُعَاءَ
الرَّسُوْلِ بَيْنَكُمْ الخ وَلَا تَرْفَعُوْا
اَصْوَاتَكُمْ وَغَيْرِهٖ نسیم) قَالَ
القاضی) ....
اَبُو الْفَضْلِ وَهٰذِهٖ كَانَتْ سِيْرَةُ
سَلَفِنَا الصَّالِحِ وَاَئِمَّتِنَا الْمَاضِيْنَ
رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ. ثُمَّ ذَكَرَ
الْمُنَاظَرَةَ الْمَذْكُوْرَةَ اٰنِفًا مُنَاظَرَةَ
اَبِیْ جَعْفَرٍ بِمَالِكٍ -
وَقَالَ (اَبُوْ جَعْفَرِنِ الْخَلِیْفَۃِ
الثَّانِیْ مِنَ الْعَبَّاسِيَّةِ لِلْاِمَامِ
مَالِكٍ) يَا اَبَا عَبْدِ اللّٰهِ اَسْتَقْبِلُ
الْقِبْلَةَ وَاَدْعُوْ اَمْ اَسْتَقْبِلُ
رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ وَلِمَ تَصْرِفُ
وَجْهَكَ عَنْهُ وَهُوَ وَسِيْلَتُكَ

شروع ہو جیسا کہ اپنے نفس کو ان باتوں
کا مکلف بناتا۔ اگر حضور ان کے علی الاعلان
سامنے ہوتے۔
اور اللہ تعالیٰ کی تعلیم ادب کے مطابق
متادب ہو جائے (جیسے کہ لا تجعلوا
دعاء الرسول اور لا ترفعوا اصواتکم
وغیرہ آیات میں حکم ادب ہے (امام قاضی)
ابوالفضل عیاض صاحب کی کتاب
شفا نے فرمایا۔ ہمارے سلف الصالحین
اور گذشتہ ائمہ کا یہی طریقہ تھا (کہ بوقت
ذکر حضور کمال متادب ہو جاتے) پھر خلیفہ
ابوجعفر اور امام مالک کا گذشتہ مناظرہ ذکر کیا
خلیفہ ابوجعفر عباسی نے امام مالک سے
عرض کی اے ابو عبداللہ (یہ امام
مالک کی کنیت ہے) کہ حضور کے روضہ پر
دعا کے وقت قبلہ کی طرف منہ کروں
یا حضور علیہ الصلوۃ والسلام کی طرف
امام مالک نے فرمایا کہ اپنا چہرہ ان سے
کیوں پھیرتا ہے جو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ

وَ وَسِيلَتِ أَبِيكَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ۔ إِلَى اللهِ تَعَالَىٰ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ اسْتَقْبِلْهُ وَاسْتَشْفِعْ بِهِمْ إِلَى اللهِ تَعَالَىٰ فِي الْإِجَابَةِ فَإِنَّهُ شَفِيعٌ لَا يُرَدُّ مَنْ تَوَسَّلَ بِهِ إِلَيْهِ۔ نسیم ج۳ ص۳۹۸ وَقَالَ الْقَارِي اي اُطْلُبْ شَفَاعَتَهُ۔ وَسَلْ وَسِيلَتَهُ فِي قَضَاءِ مُرَادَاتِكَ وَادَاءِ حَاجَاتِكَ ۱۲ شرح علی الشفاء ج۳ ص۳۹۸	کی طرف۔ تیرا وسیلہ ہیں ، اور تیرے ماں باپ آدم علیہ السلام کا بھی وسیلہ ہیں اور تمام لوگوں کا وسیلہ ہیں ابلکہ تو ان کی طرف رخ کر (قبلہ کی طرف پیٹھ کر) اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اجابت دعا کے لئے ان کی سفارش طلب کر کیونکہ حضور شفیع ہیں جس نے حضور سے توسل کیا وہ رد نہ ہوا ملا علی قاری نے اس کی شرح یوں کی کہ حضور کی شفاعت طلب کر اور اپنی مرادوں کے پورا ہونے اور ادا حاجات میں حضور کو وسیلہ بنا
فَيُشَفِّعَكَ اللهُ اي يُقْبَلُ اللهُ بِهِ شَفَاعَتَكَ لِامْرِكَ وَ لِغَيْرِكَ وَفِي نُسْخَةٍ فَيُشَفِّعُهُ اي يُقْبَلُ شَفَاعَتَهُ فِي حَقِّكَ وَيَعْفُو عَنْ ذَنْبِكَ بِوَسِيلَةِ نَبِيِّكَ (علی قاری)	تو اللہ تعالیٰ ان کے سبب سے تیرے معاملہ کی سفارش قبول فرمائے گا اور ایک نسخہ میں ہے "فیشفعہ" یعنی اللہ تعالیٰ تیرے حق میں انکی شفاعت قبول کریگا۔ اور ان کے وسیلے سے تیرے گناہ معاف کریگا شفاء ج۲ ص۳۵

ے لہ وسائر الانام شرح شفا للعلی قاری ج۳ ص۳۹۸ ۔ ٥ اشارۃ الی ان الداعی اذا قال اللھم انی استشفع الیک بنبیک یا نبی الرحمۃ اشفع لی عند ربک استجیب

لہ ۵۔ نسیم الریاض ج۳ ص۳۹۸ ۱۲) ۳ حنفیوں کے نزدیک بھی یہی سنت ہے کہ بوقت زیارت بوقت دعا روضہ شریف کیطرف منہ ہو اور قبلہ کو پشت ہو۔

جامع مسانید الامام الاعظم جلد اول ص۵۲۳ طحطاوی علی مراقی الفلاح ص۴۴۹ فتح القدیر جلد ۲ ص۳۳۶ مسند امام اعظم طبع نور محمد ص۱۲۶)

قَالَ اللّٰہُ تعالیٰ ۔ وَلَوْ اَنَّھُمْ اِذْ ظَلَمُوْا اَنْفُسَھُمْ (الآیہ)

کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ولو انھم الایۃ یعنی گنہگار بعد از گناہ تیرے پاس حاضر ہو کر گناہ کی معافی مانگیں اور حضور بھی ان کی سفارش کر دیں تو اللہ تعالیٰ کو توبہ منظور کرنے والا رحیم پائیں گے (قرآن)

علامہ شہاب الدین خفاجی حنفی مصری ارقام ۔۔۔ فرماتے ہیں ،

وَقِیْلَ فِیْ قَوْلِہٖ وَسِیْلَۃَ اَبِیْکَ آدَمَ اَنَّ آدَمَ عَلَیْہِ الصَّلٰوۃُ السَّلَامُ لَمَّا اَکَلَ مِنَ الشَّجَرَۃِ ثُمَّ نَدِمَ قَالَ یَارَبِّ اَسْئَلُکَ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ صلی اللہ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَلَا غَفَرْتَ لِیْ فَقَالَ اللّٰہُ کَیْفَ عَرَفْتَ مُحَمَّدًا صلی اللہ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ ۔ فَقَالَ لِاَنِّیْ رَاَیْتُ عَلٰی قَوَائِمِ الْعَرْشِ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰہِ فَعَرَفْتُ اَنَّکَ لَمْ تُضِفْ لِنَفْسِکَ اِلَّا اَحَبَّ الْخَلْقِ اِلَیْکَ فَقَالَ صَدَقْتَ یَا آدَمُ اِنَّہٗ لَاَحَبُّ الْخَلْقِ

امام کے قول "وسیلہ ابیک آدم" کی یہ تفسیر بھی بتائی گئی ۔ کہ آدم علیہ الصلوۃ والسلام نے جب کہ درخت ممنوعہ سے کچھ کھایا پھر نادم ہوئے عرض کی اے رب حضور کے صدقہ میری مغفرت فرما ۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو فرمایا تو نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کیسے پہچانا عرض کیا میں نے عرش کے پاؤں پہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ دیکھا تو یہی جان لیا کہ تو نے اپنے ساتھ نہیں ملایا مگر ایسے کو جو تمام مخلوق سے تجھے زیادہ محبوب ہے اللہ نے فرمایا اے آدم تو نے سچ کہا بیشک وہ تمام مخلوق سے تجھے زیادہ پیارا

اِلَیَّ وَلَوْلَاہُ مَا خَلَقْتُکَ ۔ (وَھُوَ حَدِیْثٌ صَحِیْحٌ رَوَاہُ الْحَاکِم)

نسیم الریاض شرح شفاء قاضی عیاض للخفاجی ج ۳ ص ۴۹۸ و مدارج النبوۃ لفخر المحدثین وامام المحققین الشیخ عبد الحق المحدث الدہلوی ج ۲ ص ۳۰ ۔ و تفسیر خزائن العرفان للصدر الافاضل علی حاشیۃ القرآن ص ۱۰ تفسیر نعیمی ج ۱ ص ۱۹۷ بحوالہ تفسیر عزیزی و تفسیر خزائن العرفان و تفسیر روح البیان نے طبرانی، حاکم، ابو نعیم ۔

ہے اگر وہ نہ ہوتے تو میں تجھے پیدا نہ کرتا ۔ یہ حدیث صحیح ہے اسے حاکم نے روایت کیا جواہر البحار ج ۲ ص ۲۲ عن روح البیان ج ۳ ص ۳۱ والفاسی ازابن حجر جواہر ج ۴ ص ۳۲ از خلاصۃ الوفا للسمہودی ص ۔ جواہر البحار شریف ج ۱ ص ۴۲ ناقلا عن الشفا ۔ شفا شریف ج ۱ ص ۱۳۷ و جواہر ابن حجر ص ۶۷ ج ۱۰ ، ۲۷ ، نسیم الریاض ج ۲ ص ۲۲۳ ، ۲۲۴ شرح شفا للعلی القاری ج ۲ ص ۲۲۳ و ۲۲۴ الجواہر المنظم از ابن حجر ص ۶۱ شفا شریف ج ۱ ص ۱۳ و شرح شفا للخفاجی والقاری ج ۲ ص ۲۲۴ ، ۲۲۵-۲۶ رواہ البیہقی والطبرانی ۴۴

اور بیہقی کی روایت از سیدنا فاروق اعظم و علی المرتضیٰ مذکورہ واقعہ درج کیا ۔ نیز یہ لکھا کہ ابن منذر کی روایت میں یہ کلمات ہیں اَللّٰھُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ بِجَاہِ مُحَمَّدٍ عَبْدِکَ وَکَرَامَتِہٖ عَلَیْکَ اَنْ تَغْفِرَلِیْ خَطِیْئَتِیْ ۔ تفسیر ازہری ضمیمہ پارہ اول ص ۸ بحوالہ ابن منذر والبدایہ والنہایہ لابن کثیر ص ۸۳ و طبری ص ۱۸۸ ، تفسیر در منثور للامام السیوطی ص ۵۸ بحوالہ طبرانی صغیر، حاکم ۔ ابو نعیم ۔ و بیہقی کلاہما فی الدلائل ۔ و ابن عساکر عن عمر بن خطاب مرفوعاً ، تفسیر عزیزی ج ۱ ص ۱۸۳ بحوالہ معجم ، صغیر و حاکم و ابو نعیم و بیہقی المستدرک ابن عساکر ج ۲ ص ۳۵۸ ج ۲ ص ۴۱۵ از زرقانی شرح مواہب جلد ۱ ص ۶۲ امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ۔

وَقَالَ مَالِکٌ وَقَدْ سُئِلَ عَنْ اَبِیْ

امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ۔

ص ۴ اخرجہ الحاکم و البیہقی والطبرانی فی الصغیر و ابو نعیم و ابن عساکر عن عمر بن الخطاب خصائص کبریٰ شریف للسیوطی ج ۱ ص ۶ مثلہ جواہر البحار ص ۱۱۰ از شیخ دیربی جواہر البحار ج ۱ ص ۲۵۲ از جیلی ۔

السختیانی ماحدثتکم عن
احد الا و ایوب افضل منہ
قال وحج حجتین فکنت ارمقہ
ولا یسمع منہ غیر انہ کان اذا
ذکر النبی صلی اللہ علیہ
وسلم بکی حتی ارحمہ فلما رأیت
منہ ما رأیت واجلالہ
للنبی صلی اللہ علیہ وسلم
کتبت عنہ وقال مصعب
بن عبد اللہ کان مالک اذا
ذکر النبی صلی اللہ علیہ
وسلم یتغیر لونہ وینحنی
حتی یصعب ذالک علی جلسائہ
فقیل لہ یوما فی ذالک فقال
لو رأیتم ما رأیت لما انکرتم
علی ما ترون ولقد کنت
اری محمد بن المنکدر وکان
سید القراء لا نکاد نسئلہ
عن حدیث ابدا الا یبکی حتی

(امام ابوبکر ایوب سختیانی بصری
تابعی سید الفقہا والمحدثین متوفی سنہ ۱۳۱ھ
کے مرتبہ اور مقام کے متعلق سوال کیا
گیا۔ امام مالک نے فرمایا میرے سب وہ
اساتذہ اور مشائخ جن سے میں تمہیں حدیث
بیان کرتا ہوں۔ ان سب سے افضل
امام ایوب ہیں۔ امام مالک نے فرمایا
کہ انہوں نے دو حج کیے ہیں۔ میں ان کو
دیکھتا تھا۔ ان کی کثرت سکوت حال خاموشی
کی وجہ سے ان سے میں کچھ نہ سنتا تھا
سوائے اس کے کہ وہ جب وہ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کرتے ہوئے
روتے ہیں کثرت بکاء کی وجہ سے ان پہ رحم
کرتا رہیں میں نے جب ان سے دیکھا جو
کچھ دیکھا اور ان سے نبی پاک کی تعظیم
کو دیکھا تو میں نے ان سے حدیث
اور علم سیکھنا شروع کر دیا۔ مصعب
بن عبداللہ نے فرمایا کہ امام مالک
جب حضور کا ذکر کرتے تو آپ کا رنگ

تَرْحَمَهُ وَلَقَدْ كُنْتُ
أَرَى جَعْفَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ وَكَانَ
كَثِيْرَ الدُّعَابَةِ فَإِذَا ذُكِرَ
عِنْدَهُ النَّبِيُّ صلى الله عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ اِصْفَرَّ وَمَا رَأَيْتُهُ
يُحَدِّثُ عَنْ رَسُوْلِ اللهِ صَلَّى
اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِلَّا طَهَارَةً
وَلَقَدْ كَانَ عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بْنُ
الْقَاسِمِ يُذْكَرُ النَّبِيُّ صَلَّى
اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُنْظَرُ اِلٰى
لَوْنِهِ كَاَنَّهُ نُزِفَ مِنْهُ
الدَّمُ وَقَدْ جَفَّ لِسَانُهُ
فِيْ فَمِهِ هَيْبَةً لِرَسُوْلِ اللهِ صَلَّى
اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَقَدْ
كُنْتُ آتِي عَامِرَ بْنَ عَبْدِ اللهِ
بْنِ زُبَيْرٍ فَاِذَا ذُكِرَ عِنْدَهُ
النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بَكٰى حَتّٰى لَا يَبْقٰى فِيْ
عَيْنَيْهِ دُمُوْعٌ وَلَقَدْ

تبدیل ہو جاتا۔ اور جھک جاتے تھے
حتی آپ کے جلساأ شاگردوں پہ یہ
بات سخت گذرتی۔ ایک دن ان سے
اس بارہ میں بات کی گئی فرمایا کہ اگر
تم دیکھتے جو کچھ میں نے دیکھا
ہے تو جو کچھ مجھ سے دیکھتے ہو اس
پہ انکار نہ کرتے میں محمد بن منکدر
کو دیکھتا تھا۔ آپ سید القراء تھے
کہ جب بھی اُن سے حدیث پوچھتے
وہ محبتاً یا اجلالاً وادباً رونا شروع
کر دیتے۔ یہاں تک ہم ان کی شدت و
بکار کو دیکھ کر نرم دل ہو جاتے ان پہ
مہربان ہو جاتے اور میں امام جعفر صادق
کو دیکھا کرتا تھا۔ باوجودیکہ آپ بہت خوش طبع
تھے۔ جب ان کے ہاں حضور کا
ذکر ہوتا تو ہیبت اور اجلال نبی کی وجہ
سے آپ کا رنگ زرد ہو جاتا وہ ہمیشہ
طہارت پہ حدیث بیان فرماتے تھے یعنی
کبھی بھی بے وضو حدیث نہ بیان کرتے

وَرَأَيْتُ الزُّهْرِيَّ وَكَانَ مِنْ
أَهْنَأِ النَّاسِ وَأَقْرَبِهِمْ فَإِذَا ذُكِرَ
عِنْدَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَكَأَنَّهُ مَا عَرَفَكَ
وَلَا عَرَفْتَهُ وَلَقَدْ كُنْتُ
آتِي صَفْوَانَ بْنَ سُلَيْمٍ وَكَانَ
مِنَ الْمُتَعَبِّدِيْنَ الْمُجْتَهِدِيْنَ
فَإِذَا ذُكِرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَكَى فَلَا
يَزَالُ يَبْكِي حَتَّى يَقُوْمَ
النَّاسُ عَنْهُ وَيَتْرُكُوْهُ
وَرُوِيَ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّهُ
كَانَ إِذَا سَمِعَ الْحَدِيْثَ
أَخَذَهُ الْعَوِيْلُ وَالزَّوِيْلُ
وَلَمَّا كَثُرَ عَلَى مَالِكٍ

حضرت عبدالرحمٰن بن قاسم حضور علیہ
الصلوٰۃ کا ذکر کرتے، پھر ان کے رنگ
کی طرف دیکھا جاتا تو ایسے معلوم ہوتا
کہ گویا کہ ان سے تمام خون بہ گیا ہے
خون کا قطرہ نہیں بچا یعنی رنگ سفید
پڑ جاتا اور زبان ان کے منہ میں خشک
ہو جاتی یہ سب کچھ حضور کی ہیبت سے
ہوتا تھا۔ اور میں عامر بن عبداللہ کے ہاں
آتا تو جب ان کے سامنے حضور نبی کریم
صلی اللہ علیہ کا ذکر پاک ہوتا روتے رہتے
یہانتک کہ انکی آنکھوں میں آنسو باقی نہ
رہتے اور میں نے امام زہری کو دیکھا جو
معاشرہ میں سب سے لطف اور محبت
میں سب سے اقرب تھے۔ تو جب ان کے
سامنے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم
ذکر ہوتا تو ایسا معلوم ہوتا کہ وہ تجھے نہیں
جانتے اور تو انہیں نہیں جانتا۔ کمال
دہشت اور حیرت سے یہ کیفیت ہوتی
ہوتی اور میں صفوان بن سلیم کے پاس

لہ العویل صیاح مع البکاء ۱۲
الزویل بالصوت الصدر بالبکاء ۱۲

حاضر ہوتا جو مجتہدین اور عابدین سے
تھے جب وہاں ذکر نبی پاک ہوتا رو تے
ہی رہتے یہاں تک کہ لوگ ان سے
اُٹھ جاتے اور ان کو روتا ہوا چھوڑ
جاتے ۔ حضرت قتادہ سے روایت
کی گئی ہے کہ جب وہ حدیث سنتے
چیخ و پکار گریہ وزاری کرتے لگتے

....

اَلنَّاس قِيْلَ لَهٗ
لَوْ جَعَلْتَ مُسْتَمْلِيًا
يُسْمِعُهُمْ فَقَالَ
قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰى

اور جب امام مالک کے ہاں
طالبان حدیث کا ہجوم ہو گیا امام
مالک سے کہا گیا کہ اگر آپ ایک مبلغ مقرر
کریں وہ آپ سے قریب بیٹھ کر حدیث
سن کر لوگوں تک پہنچائے کتنا اچھا ہوتا
آسانی ہو جاتی ۔ فرمانے لگے اللہ تعالیٰ
کا فرمان ہے

يَا اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَرْ
فَعُوْا اَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ
وَحُرْمَتُهٗ حَيًّا وَمَيِّتًا سَوَاءٌ
شفا شریف ج ۲ ص ۳۵/۳۶ ج ۲ ص ۳۷ ۔

اے ایمان والو اپنی آوازیں حضور کی
آواز پر بلند نہ کرو ۔ قبل از پردہ پوشی
اور بعد از پردہ پوشی حضور کی عزت
وعظمت اور آپکا احترام برابر لازم ہے

عَنْ عَمْرِو بْنِ مَیْمُوْنٍ قَالَ اخْتَلَفْتُ اِلٰی ابْنِ مَسْعُوْدٍ سَنَةً فَمَا سَمِعْتُهٗ یَقُوْلُ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ اِلَّا اِنَّهٗ حَدَّثَ یَوْمًا فَجَرٰی عَلٰی لِسَانِهٖ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ عَلَاهُ کَرْبٌ حَتّٰی رَأَیْتُ الْعَرَقَ یَتَحَدَّرُ عَنْ جَبْهَتِهٖ ثُمَّ قَالَ هٰکَذَا اِنْ شَاءَ اللّٰهُ اَوْ فَوْقَ ذَا اَوْ مَا دُوْنَ ذَا اَوْ مَا هُوَ قَرِیْبٌ مِنْ ذَا دَنِیْ۔

رِوَایَةٍ فَتَرَبَّدَ وَجْهُهٗ وَفِیْ رِوَایَةٍ وَقَدْ تَغَرْغَرَتْ

عمرو بن میمون سے روایت ہے فرمایا کہ میں ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس ایک سال تک آتا جاتا رہا تو میں نے ان سے یہ کبھی فرماتے نہ سنا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ہاں مگر ایک دن انہوں نے حدیث بیان کی اور بے ساختہ ان کی زبان پر قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جاری ہوا اور آپ پر کافی غم اور حزن طاری ہوا۔ میں نے دیکھا آپ کی پیشانی سے پسینہ بہہ رہا تھا۔ پھر فرمایا لفظاً و معنًی اس طرح حضورؐ نے فرمایا۔ جیسا میں نے روایت کیا۔ انشاء اللہ تعالیٰ یا اس سے کچھ زائد یا اس سے کچھ یا اس سے قریب فرمایا تھا۔

ایک اور روایت میں ہے کہ آپ کا چہرہ تبدیل ہوگیا۔ اور روایت میں ہے کہ آنسوؤں سے آنکھیں ڈبڈبا

؎ ہزار بار بشویم دہن بمشک و گلاب
ہنوز نام تو گفتن کمال بے ادبی ست

عَيْنَاهُ وَانْتَفَخَتْ اَوْدَاجُهُ	اور آپ کی گردن کی رگیں پھول گئیں

شفا ج۲ ص۳۴ نسیم الریاض ج۳ ص۴۰۲ وعلی هامشه شرح شفا لعلی قاری ج۳ ص۴۰۲ جواهر البحار ج۴ ص۱۰۲ فائدة عن الامام ابی عبد الله محمد بن ابی الفضل قاسم الرجاع المتوفی ۸۹۴ھ ونحوه فی سنن ابن ماجه ص۸ باب التوقی فی الحدیث۔

وَقَالَ مُصْعَبُ بْنُ عَبْدِ اللهِ	مصعب نے فرمایا کہ امام مالک کا یہ
كَانَ مَالِكُ بْنُ اَنَسٍ	دستور تھا کہ جب حضور علیہ الصلوۃ
اِذَا حَدَّثَ عَنْ رَسُوْلِ اللهِ	والسلام سے حدیث پاک بیان
صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ	کرتے، تو وضو کرتے کنگھا وغیرہ
تَوَضَّأَ وَتَهَيَّأَ وَلَبِسَ ثِيَابَهُ	کرکے تیار ہوتے اور مخصوص
ثُمَّ يُحَدِّثُ فَسُئِلَ عَنْ	کپڑے پہنتے پھر حدیث بیان فرماتے
ذٰلِكَ فَقَالَ اِنَّهُ حَدِيْثُ	اس اہتمام کے متعلق آپ سے سوال
رَسُوْلِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ	کیا گیا۔ تو فرمایا یہ رسول اللہ صلی اللہ
وَسَلَّمَ قَالَ مُطَرِّفٌ كَانَ	علیہ وسلم کی حدیث ہے مطرف نے
اِذَا اَتَى النَّاسُ مَالِكًا خَرَجَتْ	فرمایا جب لوگ امام مالک کے پاس
اِلَيْهِمُ الْجَارِيَةُ تَقُوْلُ	حاضر ہوتے، لونڈی ان کی طرف جاتی
لَهُمْ يَقُوْلُ لَكُمُ الشَّيْخُ	اور ان سے کہتی کہ شیخ امام مالک فرماتے
تُرِيْدُوْنَ الْحَدِيْثَ اَوِ الْمَسَائِلَ	ہیں حدیث پاک سننے کا ارادہ ہے یا
فَاِنْ قَالُوْا الْمَسَائِلَ	مسائل فقہی پوچھتے ہیں اگر وہ جواب
خَرَجَ اِلَيْهِمْ وَاِنْ	دیتے کہ مسائل پوچھتے ہیں آپ فوراً باہر
قَالُوْا الْحَدِيْثَ دَخَلَ	تشریف لاتے۔ اور اگر وہ کہتے کہ

مُغْتَسَلَهُ وَاغْتَسَلَ وَتَطَيَّبَ
وَلَبِسَ ثِيَابًا جُدُدًا وَ
لَبِسَ سَاجَهُ وَتَعَمَّمَ وَ
وُضِعَ عَلٰى رَاسِهٖ رِدَائَهٗ
وَتُلْقٰى لَهٗ مِنَصَّةٌ
فَيَخْرُجُ فَيَجْلِسُ عَلَيْهَا وَعَلَيْهِ
الْخُشُوْعُ وَلَا يَزَالُ يُبَخَّرُ
بِالْعُوْدِ حَتّٰى يَفْرَغَ مِنْ
حَدِيْثِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى
اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ غَيْرُهٗ
وَلَمْ يَكُنْ يَجْلِسُ عَلٰى تِلْكَ
الْمِنَصَّةِ اِلَّا اِذَا حَدَّثَ عَنْ
رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ. قَالَ اِبْنُ اَبِي اُوَيْسٍ
فَقِيْلَ لِمَالِكٍ فِيْ ذَالِكَ فَقَالَ
اُحِبُّ اَنْ اُعَظِّمَ حَدِيْثَ
رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا اُحَدِّثُ
بِهٖ اِلَّا عَلٰى طَهَارَةٍ مُتَمَكِّنًا

حدیث پاک کے لئے آتے ہیں تو آپ
غسل خانہ میں داخل ہوتے اور غسل
کرتے خوشبو لگاتے اور نئے کپڑے
پہنتے اور جبہ پہنتے اور عمامہ باندھتے
اور اپنے سر پر چادر اوڑھتے۔ اور
آپ کے لئے تخت بچھایا جاتا تو پھر
تشریف لاتے اور اس پر بیٹھتے اس
حالت میں کہ آپ پر خشوع طاری
ہوتا۔ اور حدیث پاک سے فراغت
تک خوشبو کی دھونی دیتے رہتے
مطرف کے غیر کی روایت ہے کہ آپ
اس تخت پر بغیر بیانِ حدیث کے
تشریف نہ رکھتے۔ ابن ابی اویس
نے کہا کہ اس بارہ میں امالک سے
بات چیت کی گئی۔ فرمایا کہ مجھے یہ
پسند ہے کہ میں حضور کی حدیث
کی تعظیم .... کروں
اور ایک صاف ہو کر تمکین و وقار کے ساتھ
حدیث بیان کروں گا ہے

قَالَ وَكَانَ يَكْرَهُ أَنْ يُحَدِّثَ
فِي الطَّرِيقِ أَوْ هُوَ قَائِمٌ أَوْ
مُسْتَعْجِلٌ قَالَ عَبْدُ اللهِ
بْنُ الْمُبَارَكِ كُنْتُ عِنْدَ مَالِكٍ
وَهُوَ يُحَدِّثُنَا فَلَدَغَتْهُ
عَقْرَبٌ سِتَّ عَشَرَةَ مَرَّةً
وَهُوَ يَتَغَيَّرُ لَوْنُهُ وَ
يَصْفَرُّ وَلَا يَقْطَعُ حَدِيثَ
رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ
الْمَجْلِسِ وَتَفَرَّقَ عَنْهُ النَّاسُ
قُلْتُ لَهُ يَا أَبَا عَبْدِ اللهِ
لَقَدْ رَأَيْتُ مِنْكَ الْيَوْمَ
عَجَبًا قَالَ نَعَمْ إِنَّمَا
صَبَرْتُ إِجْلَالًا
لِحَدِيثِ رَسُولِ اللهِ
صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّ هِشَامَ ابْنَ الْغَازِي
سَأَلَ مَالِكًا عَنْ حَدِيثٍ

بیان کردوں۔ ابن ابی اویس نے فرمایا
کہ امام مالک راستہ میں یا کھڑے ہو
کے یا جلدی میں حدیث بیان کرنے
کو مکروہ جانتے تھے۔ امام عبداللہ
بن مبارک نے فرمایا کہ میں امام
مالک کے ہاں تھا۔ اور وہ ہمیں حدیث
پڑھا رہے تھے آپ کو ۱۶ مرتبہ بچھو
نے کاٹا اور آپ کا رنگ تبدیل ہو
گیا اور زرد ہو گیا لیکن حدیث
رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کو قطع نہ کیا۔ جب آپ مجلس
سے فارغ ہوئے اور لوگ آپ سے
جدا ہو گئے۔ میں نے کہا اے ابو
عبداللہ میں نے آج آپ سے عجیب
بات دیکھی۔ فرمایا ہاں میں حدیث
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم
کی خاطر صبر کر کے بیٹھا رہا۔ ہشام
بن انصاری نے امام مالک سے حدیث
پوچھی اس حالت میں کہ وہ کھڑے

وَهُوَ وَاقِفٌ فَضَرَبَهُ عِشْرِيْنَ
سَوْطًا ثُمَّ أَشْفَقَ عَلَيْهِ
فَحَدَّثَهُ عِشْرِيْنَ حَدِيْثًا
فَقَالَ هِشَامٌ وَدِدْتُّ لَوْ زَادَنِيْ
سِيَاطًا وَيَزِيْدُنِيْ حَدِيْثًا
شفا شریف ص ۳۸، ۳۹، ۴۰ ج ۲
وَرُوِيَ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ نَجْدَةَ قَالَتْ كَانَ
لِأَبِيْ مَحْذُوْرَةَ قُصَّةٌ فِيْ
مُقَدَّمِ رَأْسِهٖ إِذَا ......
....
...... قَعَدَ وَأَرْسَلَهَا
أَصَابَتِ الْأَرْضَ فَقِيْلَ لَهٗ
أَلَا تَحْلِقُهَا فَقَالَ لَمْ أَكُنْ
بِالَّذِيْ أَحْلِقُهَا وَقَدْ مَسَّهَا
رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِيَدِهٖ وَرُءِيَ ابْنُ عُمَرَ وَاضِعًا
يَدَهٗ عَلٰى مَقْعَدِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ
الْمِنْبَرِ ثُمَّ وَضَعَهَا عَلٰى وَجْهِهٖ

تھے تو امام مالک نے اس کو بیس
کوڑے لگائے۔ پھر اس پہ شفقت
کی اور اس کو بیس حدیثیں سنائیں
تو ہشام نے کہا کہ مجھے یہ بات پسند
تھی کہ مجھے کوڑے زیادہ لگاتے
اور حدیثیں زیادہ سناتے، صفیہ
بنت نجدہ سے روایت ہے کہ
فرمایا کہ ابو محذورہ کے لئے سر کے
اگلے حصہ میں بالوں کا گچھا تھا
جب بیٹھتے اور اسے لٹکاتے
تو زمین تک پہنچتا۔ ان سے کہا
گیا کہ اسے منڈواتے کیوں نہیں
فرمایا میں ان بالوں کو نہیں منڈاتا
جن کو حضور علیہ الصلوۃ والسلام
نے اپنے ہاتھ سے مس کیا۔ حضرت
ابن عمر کو دیکھا گیا کہ منبر رسول
کی نشست گاہ نبی پہ ہاتھ رکھ کر
اپنے منہ پہ ملتے۔ اسی لئے امام
مالک مدینہ منورہ میں جانور پہ سوار

ص ۱۵ اقبل علی الجبهة من شعر الراس ۱۲

وَلِهٰذَا كَانَ مَالِكٌ رَحِمَهُ
اللّٰهُ لَا يَرْكَبُ بِالْمَدِيْنَةِ
دَابَّةً وَكَانَ يَقُوْلُ اَسْتَحْيِيْ
مِنَ اللّٰهِ اَنْ اَطَأَ تُرْبَةً فِيْهَا
رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِحَافِرِ دَابَّتِيْ ٥
وَقَدْ حَكٰى اَبُوْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ
السُّلَمِيُّ عَنْ اَحْمَدَ بْنِ فَضْلُوْيَه
الزَّاهِدِ وَكَانَ مِنَ الْغُزَاةِ
الرُّمَاةِ اَنَّهُ قَالَ مَا مَسَسْتُ
الْقَوْسَ بِيَدِيْ اِلَّا عَلٰى طَهَارَةٍ
مُنْذُ بَلَغَنِيْ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَخَذَ
الْقَوْسَ بِيَدِهٖ وَقَدْ اَفْتٰى
مَالِكٌ فِيْمَنْ قَالَ تُرْبَةُ الْمَدِيْنَةِ
رَدِيَّةٌ يُضْرَبُ ثَلٰثِيْنَ دُرَّةً
وَاَمَرَ بِحَبْسِهٖ (شفا شریف ص۲۸ ج۲)
وَحُكِيَ اَنَّ جَهْجَاهَ الْغِفَارِيَّ
اَخَذَ قَضِيْبَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ و

نہ ہوتے اور فرماتے ہیں اللہ سے
شرماتا ہوں اس بات میں کہ اس پاک
مٹی کو اپنی سواری کے کھروں سے
روندوں جس مٹی میں حضور آرام
فرما ہیں۔ ابو عبد الرحمن سلمی نے احمد بن
فضلویہ سے حکایت بیان کی (جو
بہترین غازی اور بہترین تیر انداز
تھے) انہوں نے فرمایا میں نے اس
مخصوص کمان کو کبھی بے وضو ہاتھ
نہیں لگایا۔ جب سے مجھے یہ خبر
پہنچی ہے کہ حضور نے اس کمان کو
اپنے ہاتھ میں لیا تھا۔ امام مالک نے
اس شخص کے متعلق فتویٰ دیا جس نے
مدینہ شریف کی مٹی کو ردی کہا کہ اسے
تیس کوڑے لگائے جائیں، اور اس
کے قید کرنے کا حکم دیا۔ اور حکایت
بیان کی گئی ہے کہ جہجاہ غفاری نے
حضرت عثمان سے حضور کا عصا لیا
اور گھٹنے پر رکھ کر توڑنے لگا تو لوگوں

۵ه اس واقعہ کو شیخ المحدثین امام المحققین گیارہویں صدی کے مجدد برحق شیخ عبد الحق محدث دہلوی حنفی نے "اشعۃ اللمعات" کی ج ۱ ص ۱۲۳ پر ذکر کیا۔ ۱۲ منہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ يَدِ عُثْمَانَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ وَتَنَاوَلَهُ لِيَكْسِرَهُ عَلٰى رُكْبَتِهِ فَصَاحَ بِهِ النَّاسُ فَاَخَذَتْهُ الْاَكِلَةُ فِي رُكْبَتِهٖ فَقَطَعَهَا وَمَاتَ قَبْلَ الْحَوْلِ۔ (شفا شریف ج ۲ ص ۴۹)

کی چیخیں نکل گئیں۔ تو اتنی بے ادبی کی وجہ سے اسے گھٹنے میں آکلہ کا مرض پیدا ہو گیا۔ اس نے گھٹنہ کاٹ ڈالا۔ اور ایک سال سے پہلے پہلے مر گیا۔

حضرات اب ائمہ اہلسنت و علماء دین و ملت کے وہ اقوال ذکر تاہوں جن میں اس بات کی تصریح ہے کہ محمودِ خلق و ممدوح خالق حضرت احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ (صلوٰۃ اللہ تعالیٰ و سلامہٗ علیہ و آلہٖ و اصحابہ کل طرفۃ عین بعدد معلومات اللہ تعالےٰ) کی جس قدر تعظیم و تعریف کی جائے کم ہے کما حقہٗ تعظیم و تعریف ممکن نہیں۔ مبالغہ سے تعریف کرو۔

(۱) ناظرین آپنے اسی رسالہ کے ص ۱۲۹ پہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد پڑھا "

اِنَّا اَعْطَيْنٰكَ الْكَوْثَرَ" اے محبوب بے شک ہم نے تمہیں بیشمار خوبیاں عطا فرمائیں۔

(۲) اور ص ۱۱۶ پہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد پڑھا۔ وَكَانَ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكَ عَظِيْمًا یعنی اے محبوب اللہ کا فضل تم پہ بے نہایت ہے

۳ اور ص ۱۲۲ پہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد پڑھا کہ وَاِنَّكَ لَعَلٰى خُلُقٍ عَظِيْمٍ اور اے محبوب بے شک تم خلقِ عظیم کے مالک ہو۔ یعنی غیر متناہی اخلاق حسنہ کے مالک ہو (کما ھو مستفاد من کلام ام المومنین اظہرہٗ صاحب العوارف

ونقلہ الامام القسطلانی والشیخ المحدث الدہلوی وغیرہم کما سیأتی تفصیلاً

۔الفیضی)۔

ملک ۲۳ پ نبر ضیعوا اللہ تعالیٰ کا ارشاد پڑھا کہ اے محبوب ضرور تمہارے لئے بے انتہا ثواب ہے اور اِنْ تَعُدُّوْا نِعْمَتَ اللّٰہِ لَا تُحْصُوْھَا کی تفسیر ص حضرت سہیل سے گذری کہ اس آیت میں یہ فرمایا گیا ہے کہ حضور کے فضائل اور نعم کا شمار نہیں ہو سکتا۔ اس لئے اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہوا جو کہ ص ۲۷/۲۹ پہ گذرا، کہ اے ایمان والو حضور کی تعظیم میں مبالغہ کرو اور حضور کا یہ ارشاد گذرا کہ ”اے ابو بکر اللہ کی قسم مجھے حقیقتہً میرے رب کے سوا کسی نے نہ جانا“ اور ص ۵۶ پہ حضور کے پیارے صحابی حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ عقیدہ پڑھا کہ انہوں نے فرمایا،، اگر مجھے تعریف مصطفیٰ کے متعلق پوچھا جائے یا ۔ اگر میں حضور کی تعریف بیان کروں تو مجھ میں طاقت نہیں کہ حضور کی پوری تعریف کر سکوں میں کما حقہ حضور کی تعریف بیان کرنے سے عاجز ہوں۔ کیونکہ حضور کے اوصاف میرے علم میں غیر محاط ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم بقدر حسنہ وجمالہ واوصافہ وخصالہ وجودہ ونوالہ۔

سر دست اور چند آثار و احادیث ملاحظہ ہوں۔ تاکہ مسئلہ کی بنیاد قرآن و احادیث سے ذہن میں راسخ ہو جائے اور پھر اقوال ائمہ کے سمجھنے میں آسانی ہو۔

؎ حضور کا فرمان علیہ الصلوٰۃ والسلام ؎ اثر عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ، وصف حضورؐ میں حضرت عمرو کا عقیدہ ۱۲

امام قسطلانی متوفی ۹۲۳ھ مواہب میں اور علامہ زرقانی اس کی شرح میں فرماتے ہیں۔

۲ وَفِي الْاَثَرِ اَنَّ خَالِدَ بْنَ وَلِيْدٍ خَرَجَ فِيْ سَرِيَّةٍ مِنَ السَّرَايَا فَنَزَلَ بِبَعْضِ الْاَحْيَاءِ فَقَالَ لَهٗ سَيِّدُ ذَالِكَ الْحَيِّ صِفْ لَنَا مُحَمَّدًا صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اَمَا اِنِّيْ اُفَصِّلُ فَلَا) لِعَجْزِيْ عَنِ التَّفْصِيْلِ لِاَنَّ صِفَاتَهٗ لَا يُمْكِنُ الْاِحَاطَةُ بِهَا (فَقَالَ الرَّجُلُ اَجْمِلْ) اَیْ اذْكُرْهَا مُجْمَلَةً (فَقَالَ الرَّسُوْلُ بِقَدْرِ الْمُرْسِلِ) اَیْ حَالَتُهٗ تَلِيْقُ بِهٖ وَهُوَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَهٗ لِتَبْلِيْغِ اَحْكَامِهٖ فَمِنْ لَازِمِهٖ اَنَّهٗ بَالِغُ الْغَايَةِ فِيْ كُلِّ مَا تُصُوِّرَ فِيْهِ مِنْ كَمَالٍ دُوْنَ مَاثَبَتَ لَهٗ

اثر میں ہے کہ (صحابی رسول) حضرت خالد بن ولید (سیف اللہ) رضی اللہ تعالیٰ عنہ فوج کے دستوں میں سے ایک دستہ میں (جنگ کے لئے) تشریف لے گئے تو بعض قبیلوں میں اترے تو اس قبیلہ (و لبتی) کے سردار نے حضرت خالد رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ ہمیں (حضرت) محمد (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف سنا۔ تو حضرت خالد نے فرمایا کہ میں حضور کی تعریف مفصل طور سے بیان کردوں ایسا تو نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ میں تفصیل بیان کرنے سے عاجز ہوں۔ کیونکہ حضور علیہ السلام کے (حسن و جمال و کمالات و) صفات کا احاطہ نہیں ہو سکتا۔ (ممکن بھی نہیں)۔ تو اس قبیلہ کے سردار نے کہا چلو حضور کی

فَاِنَّ الْمَلِكَ اِذَا بَعَثَ رَسُوْلًا
بِقَضَاءِ مَا يُرِيْدُ اِنَّمَا
يُرْسِلُ مَنْ يَقْدِرُ عَلٰى
ذَالِكَ بِحَيْثُ يَكُوْنُ ذَا مَرْتَبَةٍ
شَرِيْفَةٍ وَتَصَرُّفٍ قَائِمٍ
(ذَكَرَهُ ابْنُ الْمُنَيِّرِ) نَاصِرُ الدِّيْنِ
اَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجُذَامِيُّ
الْاِسْكَنْدَرَانِيُّ الْعَلَّامَةُ الْمُتَبَحِّرُ
فِي الْعُلُوْمِ صَاحِبُ التَّصَانِيْفِ
الْمُفِيْدَةِ قَالَ الْعِزُّ
بْنُ عَبْدِ السَّلَامِ دِيَارُ
مِصْرَ تَفْتَخِرُ بِرَجُلَيْنِ فِيْ
طَرَفَيْهَا ابْنُ دَقِيْقِ الْعِيْدِ
بِقُوْصَ وَابْنُ الْمُنَيِّرِ بِالْاِسْكَنْدَرِيَّةِ
(فِيْ اَسْرَارِ الْاِسْرَاءِ) سَمَّاهُ
الْمُقْتَفِيْ كِتَابٌ نَفِيْسٌ فِيْهِ
فَوَائِدُ جَلِيْلَةٌ وَ
اِسْتِنْبَاطَاتٌ حَسَنَةٌ

[1] مواہب و شرح الزرقانی ص ۱۷ ج ۳

تعریف مجمل طور پہ بیان کر دو۔ تو
حضرت خالد نے فرمایا رسول (قاصد
کی قدر و منزلت) مرسل بھیجنے والے
کی قدر و منزلت پہ ہوتی ہے۔ اب
کونسی حالت حضور کے لائق ہو گی
جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم ہیں۔ یعنی اللہ تعالیٰ جن کو
بھیجنے والا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ
کے بھیجے ہوئے ہیں۔ جن کو اللہ تعالیٰ
اپنے احکام کی تبلیغ کے لئے بھیجا تو
اس کے لوازمات سے ہے کہ حضور
انتہائی مقام پر پہنچے تو ہر وہ کمال جو
جو حضور میں متصور کریں وہ متصور
کمال اس سے کم ہے جو حضور کے لئے
ثابت ہے۔ کیونکہ بادشاہ جب
اپنے ارادہ کو پورا کرنے کے لئے
کوئی قاصد بھیجتا ہے تو ایسا بھیجتا
ہے جو کام کرنے پہ قادر ہو شریف
مرتبہ والا اور تصرف والا ہو۔ اس

ارشاد صحابی کو صاحب تصانیف عدیدہ تمام علوم میں متبحر علامہ ناصرالدین ابن منیر۔ احمد بن محمد جذالی اسکندری نے اپنی نفیس کتاب ”اسرار الاسرار“ میں ذکر کیا ہے جس کا نام مقتفیٰ رکھا۔ اس میں جلیل فائدے ہیں اور حسین استنباط ہیں۔ ابن منیر ایسی بزرگ ہستی ہیں کہ امام عز بن عبد سلام فرماتے ہیں کہ زمین مصر اپنے میں دو ہستیوں پہ فخر کرتی ہے ایک ابن دقیق العید قوص والے اور دوسرے ابن منیر اسکندریہ والے۔

ونقل اثر خالد عن ابن منیر۔ الامام المناوی۔ فیض القدیر ج$\frac{۲}{۵}$ ص۷۰ جواہر البحار ج$\frac{۵}{۲}$ ص۷۰، ناقلا عن المواہب۔ وص$\frac{۱۶۴}{۲}$ ج۷۰ نقلا عن المناوی الطیب البیان ص۱۳۱۔

اس اثر صحابی سے ظاہر ہوا کہ صحابی رسول کی نظر میں اوصاف سید دو عالم کا احاطہ وحصر ممکن نہیں ہر کمال حضور کے لئے ثابت بلکہ ہر کمال متصورہ سے فزوں۔ جب سیف اللہ جیسی شخصیت توصیف سید دو عالم کما حقہ سے عاجز ہے تو ما وشما کس قطار میں خاک ایسے منہ میں جو کہتے ہیں کہ حضور کی تعریف بڑے بھائی کی سی کرنی چاہیئے بلکہ اس میں بھی اختصار۔ (العیاذ باللہ تعالیٰ)

۳ وَ قَدْ قَالَ عَلِیٌّ	حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ
کَرَّمَ اللّٰہُ وَجْہَہٗ یَقُوْلُ	وجہ الکریم نے فرمایا کہ جب حضور
نَاعِتُہٗ لَمْ اَرَ قَبْلَہٗ	علیہ الصلوٰۃ السلام کی مدح وثنا
وَلَا بَعْدَہٗ مِثْلَہٗ	اور تعریف بیان کرنے والا

صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ (شمائل	مکمل وصف پاک بیان کرنے سے
ترمذی باب خلقہ ص۲) اسے یَقُوْلُ	عاجز آتا تو کہتا کہ میں نے حضور کی
ذَالِکَ عِنْدَ الْعِجْزِ عَنْ وَصْفِہٖ	مثل نہ حضور سے پہلے دیکھا اور نہ
	بعد میں۔

زرقانی ج۴ ص۲۷ و ج۱ ص۸۔ شفا شریف ج۱ ص۵۱ شرح شفا للخفاجی وللقاری الحنفیین ج۱ ص۳۴۱ قال الخفاجی فیہ قال الطیبی رحمہ اللہ تعالٰے اسے ناعِتہٗ یقول ذالک عند العجز عن وصفہ مولانا علی قاری حنفی اس اثر علی رضی اللہ عنہ کے ماتحت فرماتے ہیں۔ (یَقُوْلُ ناعِتُہٗ) اَیْ وَاصِفُہٗ عِنْدَ الْعُجْزِ عَنْ وَصْفِہٖ مرقات ج۵ ص۳۸۷ نیز فرمایا۔

(یَقُوْلُ ناعِتُہٗ) اَیْ وَاصِفُہٗ	حضور کی تعریف کرنے والا
اِجْمَالاً عجزاً عَنْ بیانِ	حضور کے جمال اور کمال کے تفصیلی
جَمَالِہٖ وَکَمَالِہٖ تَفْصِیْلاً	بیان سے عاجز آکر اجمالاً یوں
لَمْ اَرَ قَبْلَہٗ وَلَا بَعْدَہٗ	کہتا ہے کہ میں نے حضور جیسا نہ
مِثْلَہٗ عَلَیْہِ الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ	حضور سے قبل دیکھا نہ حضور
اِذْ لَیْسَ فِی النَّاسِ مَنْ یُّمَاثِلُہٗ	کے بعد اس لئے کہ تمام لوگوں
فِیْ جَمَالٍ وَلَا فِی الْخُلْقِ مَنْ	میں ایسا کوئی نہیں جو جمال میں
یُّشَابِہُہٗ عَلٰی وَجْہِ الْکَمَالِ	حضور کے مماثل ہو اور نہ مخلوق
(بَلْ فِیْ سَائِرِ الْخَلْقِ (الفیضی) ۱۲)	میں ایسا ہے جو علی وجہ الکمال
(جمع الوسائل شرح شمائل ج۱ ص۲۸، ۲۹ ۱۷۰	حضور سے مشابہ ہو۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ حضور کی تعریف کرتے کرتے آخر میں اعتراف عجز کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

۴ لَمْ اَرَ قَبْلَهٗ وَلَا بَعْدَهٗ مِثْلَهٗ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (رواہ الترمذی) وَقَالَ هٰذَا حَدِيْثٌ حَسَنٌ صَحِيْحٌ مشکوٰۃ شریف ج ۲ شمائل ترمذی باب خلقہ ص ۱ | میں نے نہ حضور سے پہلے حضور جیسا دیکھا نہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نیز مولا علی فرماتے ہیں۔ لَمْ اَرَ قَبْلَهٗ وَلَا بَعْدَهٗ مِثْلَهٗ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَ فِيْهِ كَوْ كنز العمال ج ۷ ص ۱۱۱ و ذكر نافع بن جبير عنه لَمْ اَرَ قَبْلَهٗ وَلَا بَعْدَهٗ مِثْلَهٗ ۔ ابن جرير في فيه ۶ کہ کنز العمال ج ۷ ص ۱۱۰

فَهٰذِهٖ فَذْلَكَةٌ مُشْتَمِلَةٌ عَلٰى اِظْهَارِ الْعِجْزِ عَنْ غَايَةِ وَصْفِهٖ وَنِهَايَةِ نَعْتِهٖ (مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۵ ص ۳۸۳) | پس یہ بے مثلیت کا بیان، ایسا خلاصہ ہے جو حضور کی غایت وصف اور نہایت نعت سے اظہار عجز پہ مشتمل ہے۔

۵ قَالَ عَلِيٌّ رَبِمُطَالَبَةِ حَبْرٍ مِّنَ الْيَهُوْدِ فِي الْيَمَنِ) لَمْ اَرَ قَبْلَهٗ وَلَا بَعْدَهٗ مِثْلَهٗ رفصدق حَبْرٌ مِّنَ الْيَهُوْدِ بِمُطَابِقَتِهٖ مِنْ كُتُبِ السَّالِفَةِ وَاَسْلَمَ | حضرت علی نے فرمایا (جب کہ مین میں آپ سے یہودی عالم نے حضور کی طرح بے مثال عالم کا استفسار کیا) میں نے حضور جیسا نہ حضور سے پہلے دیکھا نہ بعد میں تو اس یہودی عالم نے اس کی (یعنی حضور کی بے مثلیت وغیرہ کی) تصدیق کی کہ کتب گزشتہ سے یہ اوصاف مطابقت دکھاتے ہیں اور مسلمان ہو گیا

کر۔ کنز العمال ج ۷، ص ۱۰۹/۱۱۰ والضیا عن علی، لم ار قبلہ ولا بعدہ مثلہ۔ ابن جریر ق فیہ کر کنز العمال ج ۷ ص ۱۱۱ و ص ۱۱۳ رواہ الدور قی الضیا رواہ الترمذی۔ و ہشام بن عمار فی البعث والبجی۔ ق۔ فی الدلائل۔ کنز العمال ج ۷ ص ۱۱۲ ایضاً ط۔ حم۔ والعدنی وابن منیع۔ ت وقال حسن صحیح وابن ابی عاصم وابن جریر، حب، ک، ق فی الدلائل۔ ص۔ کنز العمال ج ۷ ص ۱۱۲، ۱۱۳

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔

۶ بِاَبِیْ وَاُمِّیْ لَمْ اَرَ قَبْلَهٗ وَلَا بَعْدَهٗ اَحَدًا مِثْلَهٗ (کر۔ کنز العمال ج ۷ ص ۱۱۳)

میرے ماں باپ حضور پر قربان میں نے نہ حضور سے پہلے حضور جیسا دیکھا نہ حضور کے بعد، حضور بے مثل تھے

نیز حضرت ابو ہریرہ کی مسند میں یہ جملہ ہے

۷ لَمْ اَرَ بَعْدَهٗ مِثْلَهٗ رواہ ابن عساکر کنز العمال ج ۷ ص ۱۰۱

میں نے حضور کے بعد حضور جیسا نہ دیکھا۔

۸ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ اَنَسٍ اَوْ جَابِرٍ لَمْ يُرَ بَعْدَهٗ مِثْلُهٗ رواہ کر کنز العمال ج ۷ ص ۱۰۵

حضرت قتادہ حضرت انس یا حضرت جابر سے روایت ہے کہ حضور کے بعد حضور جیسا نہ دیکھا گیا۔

۹ عَنْ اَنَسٍ لَمْ اَرَ قَبْلَهٗ وَلَا بَعْدَهٗ مِثْلَهٗ (کر کنز العمال ج ۷ ص ۱۰۷، ۱۰۸)

حضرت انس سے روایت ہے کہ میں نے حضور سے قبل حضور جیسا دیکھا نہ حضور کے بعد (حضور بے مثل تھے)

علامہ قاری اس کی شرح فرماتے ہیں۔

اے مُمَاثِلاً وَّمُسَاوِيًا لَّهٗ[1]	یعنی کوئی ایسا نہیں جو تمام مراتب
فِيْ جَمِيْعِ مَرَاتِبِ الْكَمَالِ	کمال اور خلقاً و خُلقاً تمام احوال میں
خَلْقًا وَّ خُلُقًا فِيْ كُلِّ الْاَحْوَالِ	حضور کے مماثل اور برابر ہو اور یہ ایسا
وَهٰذَا اَفَادَ نُكْتَةً شَاهِدَةً	خلاصہ ہے جو حضور کے مراتب، صف
بِعَجْزِهٖ عَنْ مَرَاتِبِ وَصْفِهٖ	اور مناقب نعت سے عاجزی پہ شاہد
وَمَنَاقِبِ نَعْتِهٖ (مرقات ج ۵ ص ۳۷۹)	ہے (کہ ان کے بیان سے عاجزی ہے)

۱۰ حضرت حسن بن علی فرماتے ہیں

سَأَلْتُ خَالِيْ هِنْدَ بْنَ اَبِيْ	میں نے اپنے ماموں ہند بن ابی ہالہ[2] سے
هَالَةَ وَكَانَ وَصَّافًا[1]	حضور کا وصف پوچھا۔ آپ مبالغہ سے
(شمائل ترمذی باب خلقہ ص ۲)	حضور کا وصف بیان کرتے تھے

۱۱ حضرت خارجہ بن زید بن ثابت سے روایت ہے فرماتے ہیں ۔

نَفَرٌ... حَدِّثْنَا اَحَادِيْثَ رَسُوْلِ اللّٰهِ	ایک گروہ میرے والد حضرت زید بن
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ	ثابت کی خدمت میں آیا اور کہنے لگا
قَالَ مَاذَا اُحَدِّثُكُمْ (الخ)	ہمیں حضور کی احادیث سنا۔ آپ نے
(شفا شریف ج ۱ ص ۱۲۱)	فرمایا کون کونسی حدیث سناؤں۔

شمائل ترمذی باب خلقہ صلی اللہ علیہ وسلم ص ۲۵ اس کے حاشیہ پہ ہے

اے اَيَّ شَيْءٍ اُحَدِّثُكُمْ كَاَنَّهُمْ	یعنی میں تم سے کون کونسی چیز بیان

[1] والوصاف صیغۃ مبالغۃ جمع الوسائل ج ۱ ص ۳۳ [2] حضرت ہند
حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے اخیافی بھائی تھے۔ اور حضور کے ربیب تھے ۔ (ج)

ص ۱ (بخاری و مناوی) جمع الوسائل ج ۱ ص ۳۳

طَلَبُوْا مِنْهُ الْاِحَاطَةَ بِاَحْوَالِهٖ فَتَعَجَّبَ مِنْ ذَالِكَ (رھمش ۳ھ)

کروں گویا کہ انہوں نے حضور کے احوال کا احاطہ طلب کیا تھا تو اس سے تعجب کیا۔

علامہ علی قاری اس کی شرح میں فرماتے ہیں

اَیْ اَیَّ شَیْئٍ اُحَدِّثُكُمْ وَكَاَنَّهُمْ طَلَبُوْا مِنْهُ الْاِحَاطَةَ بِاَحْوَالِهٖ وَاَفْعَالِهٖ وَاَقْوَالِهٖ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَعَجَّبَ مِنْ ذَالِكَ وَاسْتَنْكَرَ الْوُقُوْفَ عَلٰى مَاهُنَالِكَ وَلٰكِنْ مِنْ قَوَاعِدِ الْمُقَرَّرَةِ اَنَّ مَا لَا يُدْرَكُ كُلُّهٗ لَا يُتْرَكُ كُلُّهٗ اَفَادَهُمْ بَعْضَ ذَالِكَ (جمع الوسائل ص ۱۵۱ ج ۲)

یعنی کونسی چیز تم سے بیان کروں گویا کہ انہوں نے ان سے حضور کے احوال اور افعال اور اقوال کا احاطہ طلب کیا تھا تو اس سے آپ نے تعجب کیا اور حضور کے سب احوال و اوصاف شریفہ سے واقف ہونے سے انکار کیا (یعنی کون احاطہ کر سکتا ہے) لیکن یہ مقررہ قواعد سے ہے کہ جب کل کا احاطہ نہ ہو سکے تو سب کو نہ چھوڑ دیا جائے۔ اس لئے ان سے حضور کے بعض اوصاف بیان فرمائے۔

۱۲ وَقَالَ اَبُوْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ مَا رَاَيْتُ شَيْئًا اَحْسَنَ مِنْ رَّسُوْلِ اللّٰهِ

حضرت ابوہریرہ نے فرمایا کہ میں نے حضور سے زیادہ حسین کسی کو نہ دیکھا (حضور کا اتنا نورانی چہرہ تھا کہ یوں

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَاَنَّ الشَّمْسَ تَجْرِىْ فِىْ وَجْهِهٖ وَاِذَا ضَحِكَ يَتَلَأْلَأُ فِى الْجُدُرِ (شفا شریف ص ۵۱ ج ۱)

معلوم ہوتا تھا کہ گویا سورج حضور کے چہرہ میں جاری ہے اور جب آپ مسکراتے تو دیواروں پہ چمک پڑتی (وہ روشن ہو جاتیں یعنی نورانی شعاعیں نمودار ہوتیں

(شرح شفا للخفاجی۔ رواہ احمد، والترمذی۔ وابن حبان شرح شفا للقاری ص ۳۳۸ ج ۱)

۳۰۱ حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ حضور کی تعریف کرتے کرتے آخر میں فرماتے ہیں

مَا رَأَيْتُ شَيْئًا قَطُّ اَحْسَنَ مِنْهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (شمائل ترمذی باب خلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ ص ۱)

میں نے کوئی چیز حضور سے زیادہ حسین نہیں دیکھی (بلکہ سب چیزوں زیادہ حسین حضور علیہ الصلوٰۃ السلام تھے۔

صحابہ کرام حضور کی تعریف میں مبالغہ کرتے کرتے آخری بات حضور کی بے مثلیت بیان کر کے حضور کی کماحقہ تعریف کرنے سے عجز کا اعتراف کرتے ہیں۔ جب صحابہ کرام حضرت ابوہریرہ حضرت جابر، حضرت انس، حضرت عمرو بن عاص، حضرت خالد بن ولید حضرت علی، حضرت عمر۔ وغیرہم رضوان اللہ علیہم اجمعین۔ جیسے حضرات کماحقہ حضور کی تعریف نہیں کر سکتے اور حضور کے فضائل کا احاطہ

نہیں کر سکتے تو ہم کون ہیں۔ لہٰذا ہم جتنا حضور کی تعریف و تعظیم میں مبالغہ کریں اتنا تھوڑا ہے کُلُّ غُلُوٍّ فِی حَقِّہٖ تَقْصِیْرٌ مناوی شرح شمائل ج ۲ باب خلق ص۔

ان مذکورہ آیات شریفہ اور فرمان سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور تیرہ سو آثار صحابہ کرام کو ذہن نشین کرنے کے بعد اب ائمہ اہلسنت و علماء دین و ملت کے وہ زرین اقوال طیبہ کلمات شریفہ ملاحظہ ہوں جن سے دلوں کو تسکین و اطمینان حاصل ہوتا ہے اور سینوں میں نور ایمان تاباں ہوتا ہے اور شمع عرفاں درخشاں ہوتی ہے اور جو میری اس تالیف کی اولیں محرک ہیں۔

فصل سوم

اقوال ائمہ کرام و علماء عظام

اس بارے میں کہ حضور کے فضائل و محاسن بے شمار اور غیر متناہی ہیں جتنا مبالغہ اور غلو سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعریف کرو کم ہے۔

۱ شیخ الاسلام حضرت شیخ شرف الدین ابو عبداللہ، محمد بن سعید بن حماد بوصیری (متولد ۶۰۸ھ متوفی ۶۹۴ھ، ۶۹۵ھ) رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کا مقدس ارشاد۔

فَهُوَ الَّذِیْ تَمَّ مَعْنَاهُ وَصُوْرَتُهٗ
ثُمَّ اصْطَفَاهُ حَبِیْبًا بَارِئُ النَّسَمِ[1]

حضور ایسی ذات ہیں کہ ان کا باطن کمالات ہیں مکمل ہے اور ان کا ظاہر ہر صفات ہیں مکمل ہے پھر خالق انسان نے انکو اپنا محبوب بنا لیا۔

مُنَزَّهٌ عَنْ شَرِیْكٍ فِیْ مَحَاسِنِهٖ
فَجَوْهَرُ الْحُسْنِ فِیْهِ غَیْرُ مُنْقَسِمِ

حضور سید عالم اپنی خوبیوں میں شریک سے منزہ ہیں سو ان ہیں جو جو ہر حسن ہے وہ تقسیم نہیں ہونے کا

دَعْ مَا ادَّعَتْهُ النَّصَارٰی فِیْ نَبِیِّهِمٖ
وَاحْكُمْ بِمَا شِئْتَ مَدْحًا فِیْهِ وَاحْتَكِمِ[2]

چھوڑ کر دعوٰی وہ جس کے ہیں نصارٰی مدعی۔ جو مانو اسے زیبا ہے اللہ کی قسم۔

وَانْسُبْ اِلٰی ذَاتِهٖ مَا شِئْتَ مِنْ شَرَفٍ
وَانْسُبْ اِلٰی قَدْرِهٖ مَا شِئْتَ مِنْ عِظَمٍ[3]

جو شرف چاہو کہو منسوب اس کی ذات سے۔ کوئی عظمت کیوں نہ ہو ہے منزلت اس کی کم۔

---

[1] قولہ النسم جمع نسمۃ وھی الانسان ۱۲ منہ [2] قولہ و احتکم (اے داع الحکمۃ فی مدحک لہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ علامہ باجوری) الاحتکام الاختصام (شیخ خالد) ۱۲ منہ [3] العظم التعظیم ۱۲ منہ۔

فَاِنَّ فَضْلَ رَسُوْلِ اللّٰہِ لَیْسَ لَہٗ
حَدٌّ فَیُعْرِبَ عَنْہُ نَاطِقٌ بِفَمٖ

حد نہیں رکھتی فضیلت کچھ رسول اللہ کی
لب کشائی کیا کریں اہل عرب اہل عجم

(سیرت رسول عربی ص۶۳۲)

قصیدہ بردہ شریف ص۱ ، ص۱۱ مطبوعہ تاج کمپنی نقلہم الشیخ احمد السرہندی وعنہ فی جواہر البحار ج۲ ص۱۹۲

۴- ان اشعار پاک کی تفسیر وتشریح کرتے ہوئے علامہ خالد بن عبداللہ الازہری فرماتے ہیں۔

اُتْرُكْ مَا قَالَتْہُ النَّصَارٰی فِیْ نَبِیِّہِمْ عِیْسٰی ابْنِ مَرْیَمَ عَلَیْہِمَا السَّلَامُ اِنَّہٗ ابْنُ اللّٰہِ كَمَا اَخْبَرَ اللّٰہُ سُبْحَانَہٗ وَتَعَالٰی عَنْہُمْ فَاِنَّ نَبِیَّنَا صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ نَہٰی عَنْ مِثْلِ ذٰلِكَ حَیْثُ قَالَ لَا تُطْرُوْنِیْ كَمَا اَطْرَتِ النَّصَارٰی عِیْسَی ابْنَ مَرْیَمَ بِذٰلِكَ وَاحْكُمْ بَعْدَ ذٰلِكَ لَہٗ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بِمَا شِئْتَ مِنْ اَوْصَافِ الْكَمَالِ اللَّائِقَۃِ بِجَلَالِ قَدْرِہٖ وَخَاصِّہِمْ فِیْ اِثْبَاتِ فَضَائِلِہٖ

وہ جھوٹ جو نصاریٰ نے نبی عیسیٰ بن مریم علیہ وعلی امہا الصلوٰۃ والسلام کے حق میں ابن اللہ کہا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ان سے خبر دی ہے بے شک ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی چیزوں سے روکا ہے اس طرح نہ بڑھاؤ جیسا کہ نصاریٰ نے عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بڑھایا۔ مجھے ان چیزوں (ابن اللہ ثالث ثلٰثۃ) سے موصوف نہ کرو اور اس کے بعد جو چاہے اوصاف کمال جو حضور کے جلالت مرتبہ کے لائق

لہ حد ، غایۃ فیعرب فیبین ، فیفصح ، نظیر

مَنْ شِئْتَ مِنَ الْخُصَمَاءِ وَ اعْزُ اِلٰى ذَاتِهِ الشَّرِيْفَةِ مَا شِئْتَ مِنْ شَرَفٍ وَ اِلٰى عُلُوِّ قَدْرِهِ الْعَظِيْمِ مَا اَرَدْتَ مِنَ التَّعْظِيْمِ وَالرِّفْعَةِ فَقَدْ وَجَدْتَ لِلْقَوْلِ بَابًا وَاسِعًا فَاِنَّ فَضْلَ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ لَهٗ غَايَةٌ يُوْقَفُ عِنْدَهَا فَيُبَيِّنُهَا نَاطِقٌ بِلِسَانِ فَمِهٖ فَاَوْصَافُهٗ لَا تُحْصٰى وَفَضَائِلُهٗ لَا تُسْتَقْصٰى (شرح بردہ للشیخ المذکور ص٣٢ طبع مصر۔

ہوں حضور کی طرف نسبت کر دو اور حضور کے فضائل ثابت کرنے میں جس خصم سے چاہے جھگڑا کرو اور حضور کی ذاتِ شریفہ کی طرف جس شرف کی چاہے نسبت کر اور حضور کے علو قدر کی طرف جس تعظیم و رفعت کا ارادہ کرے منسوب کر، کیونکہ ہر بلند سے بلند قول کے لئے باب واسع پائیگا، کیونکہ حضور کے فضائل کی کوئی انتہا نہیں کہ جہاں رک جائیں۔ اور بولنے والا اُسے اپنی زبان سے بیان کرے تو حضور کے اوصاف کا شمار نہیں کیا جاسکتا اور آپکے فضائل کی تہ تک نہیں پہنچا جا سکتا۔

٣ شیخ الاسلام شیخ ابراہیم باجوری رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد۔

اُحْكُمْ بِمَا شِئْتَ مِمَّا يَدُلُّ عَلٰى شَرَفِهٖ وَعُلُوِّ شَانِهٖ وَعَظِيْمِ جَاهِهٖ مِنْ جِهَةِ

(اے مسلمان) حکم کر حضور کے حق میں جو چاہے ان کلمات اور اوصاف سے جو حضور کے شرف اور علو شان

اور عظیم المرتبہ ہونے پہ بجہت مدح	الْمَدْحُ فِيهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
دال ہوں۔ کیونکہ حضور کی نہ غایت	وَسَلَّمَ … لَيْسَ لَهُ غَايَةٌ
ہے نہ منتہیٰ۔ اس لئے کہ حضور ہر	وَمُنْتَهى لِأَنَّهُ صَلَّى اللّٰهُ
لحظہ کمال میں ترقی کر رہے ہیں	عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَزَلْ يَتَرَقّٰى
سیدی علی وفی نے فرمایا اسی بات	فِي الْكَمَالِ كُلَّ لَحْظَةٍ قَالَ
کی طرف اللہ کا یہ قول اشارہ	سَيِّدِي عَلِيُّ وَفِيُّ وَيُشِيرُ
کرتا ہے	لِهٰذَا قَوْلُهُ تَعَالىٰ۔ وَلَلْاٰخِرَةُ
(وللآخرة خير لك من الاولىٰ)	خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْاُوْلىٰ۔ لِأَنَّ
کیونکہ اس کا اشارتی معنی یہ ہے	مَعْنَاهُ الْإِشَارِيَّ وَلَلَّحْظَةُ
کہ تمہارا ہر بعد والا لحظہ پہلے لحظہ	الْمُتَاخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ اللَّحْظَةِ
سے خیر ہے بہتر ہے کیونکہ حضور پچھلے	الْمُتَقَدِّمَةِ لِأَنَّهُ صَلَّى اللّٰهُ
لحظہ میں کمالات زائدہ کی طرف	عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَرَقّٰى فِي الْمُتَاخِرَةِ
ترقی کرتے ہیں۔ بہ نسبت اس ترقی	اِلىٰ كَمَالَاتٍ زَائِدَةٍ عَمَّا
کے جو گذشتہ لحظہ میں تھی۔	تَرَقّٰى اِلَيْهِ فِي الْمُتَقَدِّمَةِ

(الباجوری علی البردہ طبع مصر صـ۳۲ علی البرقة)

۴ نیز شیخ الاسلام باجوری کا ارشاد مقدس وعقیدہ مطہرہ۔

یقین کر کہ حضور کی مدح کو بڑے	اِعْلَمْ اَنَّ مَدْحَهُ صَلَّى اللّٰهُ
بڑے متقدمین شعرا نہ پا سکے اس	عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَتَعَاطَهُ
لئے کہ حضور کے کمالات اجمالا دہ	فُحُوْلُ الشُّعَرَاءِ الْمُتَقَدِّمِيْنَ

إلا أنّ كمالاته صلى الله عليه وسلم لا تحصى و شمائله لا تستقصى فالمادحون لجنابه العليّ والواصفون لكماله الجليّ مقصّرون عمّا هنالك قاصرون عن أداء ذالك كيف وقد وصفه الله في كتبه بما يبهر العقول ولا يستطاع إليه الوصول فلو بالغ الأوّلون والآخرون في إحصاء مناقبه لعجزوا عن ضبط ما حباه مولاه من مواهبه ولقد أحسن من قال۔

أرى كلّ مدحٍ في النبيّ مقصّرا
وإن بالغ المثني عليه وأكثرا

شمار سے فزوں ہیں اور آپ کے شمائل کی تہ کو کوئی نہیں پہنچ سکتا۔ تو حضور کی جناب عالی کی مدح کرنے والے اور کمال جلی کی وصف کرنے والے ان کی مدت کے شمار سے عاجز ہیں۔ اور ان کے ادا سے قاصر ہیں یہ کیسے قاصر نہ ہوں۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتابوں میں حضور کی ایسی تعریف کی ہے کہ عقول پہ غالب ہے اور اس تک پہنچنے کی طاقت نہیں۔ پس اگر سب اگلے اور سب پچھلے مل جل کر حضور کے مناقب کے شمار میں مبالغہ کریں تو ان فضائل و کمالات کے ضبط کرنے سے عاجز ہوں گے جو مولا کریم نے حضور کو عطا فرمائے۔ کسی نے کیا خوب کہا ہے

میں ہر مدح کو نبی کی شان میں کم دیکھتا ہوں۔ اگرچہ تعریف کرنے والا مبالغہ کرے اور اکثر بیان کرے

اِذَا اللّٰہُ اَثْنٰی بِالَّذِیْ ھُوَ اَھْلُہٗ عَلَیْہِ فَمَا مِقْدَارُ مَا تَمْدَحُ الْوَرٰی	اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کی ثنا کی ہے ایسے کلمات سے جس کے حضور اہل تھے تو مخلوق کی تعریف کس شمار میں۔
فَکُلُّ غُلُوٍّ فِیْ حَقِّہٖ تَقْصِیْرٌ وَلَا یَبْلُغُ الْبَلِیْغُ اِلَّا قَلِیْلًا مِّنْ کَثِیْرٍ (حاشیہ الباجوری علی البردہ ص۳ مطبع مصر)	لہذا ہر غلو حضور کے حق میں تقصیر ہے اور بلیغ تو کثیر سے صرف قلیل تک پہنچتا ہے۔

۵ حضرت علامہ نور بخش توکلی نقشبندی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ارقام فرماتے ہیں۔

"حضور علیہ الصلوٰۃ السلام کے فضائل و کمالات کا احاطہ طاقت بشری سے خارج ہے" علمائے ظاہر و باطن سب یہاں عاجز ہیں۔ چنانچہ حضرت خواجہ صالح بن مبارک بخاری خلیفہ مجاز خواجہ خواجگان سید بہاؤالدین نقشبند رضی اللہ تعالیٰ عنہ انیس الطالبین ص۹ میں لکھتے ہیں۔

اجماع اہل تصوف است کہ صدیقیت نزدیک ترین مقامے و مرتبہ ایست بہ نبوت و سخن سلطان العارفین ابو یزید بسطامی است قدس سرہٗ کہ آخر نہایت صدیقان اول احوال انبیاء است	صوفیاء کرام کا اس پر اتفاق ہے کہ نبوت کے سب سے زیادہ نزدیک مقام و مرتبہ صدیقیت ہے اور سلطان العارفین ابو یزید بسطامی قدس سرہٗ کا قول ہے کہ صدیقوں کے مقام کی نہایت نبیوں کے مقام کی ابتداء ہے۔ اور ان کے

و از کلمات قدسیہ ایشانست
کہ نہایت مقام عامہ مومناں
بدایت مقام اولیاء ست و
نہایت مقام اولیاء بدایت
مقام شہیداں است و نہایت
مقام شہیدان بدایت مقام
صدیقاں است و نہایت مقام
صدیقاں بدایت مقام انبیاءؑ
است و نہایت مقام انبیاءؑ
بدایت مقام رسل است و
نہایت مقام رسل بدایت
مقام اولوالعزم است و نہایت مقام اولوالعزم بدایت
مقام مصطفیٰ است صلی اللہ
علیہ وسلم و مقام مصطفےٰ صلی
اللہ علیہ وسلم را نہایت
پیدا نیست جز حق جل وعلا
کسے نہایت مقام وے را
نداند و در روز ازل مقام
ارواح و بروز میثاق ہم برین

کلمات قدسیہ میں سے ہے کہ عامہ
مومنین کے مقام کی غایت اولیاء
کے مقام کی ابتدا ہے اور اولیاءؒ
کے مقام کی غایت شہیدوں
کے مقام کی ابتداء ہے اور
شہیدوں کے مقام کی غایت
صدیقوں کے مقام کی ابتدا ہے
اور صدیقوں کے مقام کی غایت
نبیوں کے مقام کی ابتدا ہے اور
نبیوں کے مقام کی غایت اور
رسولوں کے مقام کی ابتدا ہے
اور رسولوں کے مقام کی غایت
اولوالعزم کے مقام کی ابتداء ہے
اور اولوالعزم کے مقام کی غایت
حضرت محمد مصطفیٰ کے مقام کی ابتدا ہے
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ اور
حضرت مصطفےٰ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کے مقام کی کوئی انتہا نہیں
حق جل وعلا کے سوا اور کوئی آپکے
مقام کی انتہا نہیں جانتا اور روز

مراتب بود کہ ذکر کردہ شد و در روز قیامت ہم بریں مراتب باشد۔	ازل میں میثاق کے دن روحوں کا مقام ان ہی مراتب پر تھا جو مذکور ہوئے اور قیامت کے دن بھی انہیں مراتب پر ہوگا

سیرت رسول عربی مطبوعہ تاج صفحہ ۶۳۰ / ۱۳۶۱ فکانت بدایتھم علیہم السلام نہایت العارفین والسلام جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۲۹۸ از عارف نابلسی و آوانہ الویزید۔ عارفین کے مقام کی انتہا انبیا کرام کے مقام کی ابتدا ہے۔ ۱۲ منہ

حضرت بایزید بسطامی (متوفی ۲۶۱ھ) رحمہ اللہ تعالیٰ (طبقات کبریٰ) یوں فرماتے ہیں۔

نہایت حال اولیا بدایت حال ابنیا است۔ نہایت انبیا را غایت نیست	اولیا کے حال کی انتہا انبیا کے حال کی ابتدا ہے۔ انبیاء کرام کے نہایت کی غایت نہیں

(تذکرۃ الاولیا شیخ عطار صفحہ ۱۱۱)

۸ شیخ ابوالحسن خرقانی قدس سرہٗ (متوفی روز عاشورہ ۴۲۵ھ) یوں فرماتے ہیں۔

سہ چیز را غایت ندانستم غایت درجات مصطفےٰ صلی اللہ علیہ وسلم۔ ندانستم و غایت کید نفس۔ ندانستم و غایت	مجھے ان تین چیزوں کی غایت و حد معلوم نہ ہوئی حضرت محمد مصطفےٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے درجات۔ مکرِ نفس معرفت

معرفت ندانستیم (نفحات الانس)

(سیرتِ رسولِ عربی ۲۳۲ / ۲۳۱)

(تذکرۃ الاولیاء ص ۲۴۶ شیخ عطار)

۹ شیخ سعدی رحمہ اللہ علیہ (متوفی ۶۹۱ھ) رقمطراز ہیں۔

یَا صَاحِبَ الْجَمَالِ یَا سَیِّدَ الْبَشَرِ	اے صاحب جمال اے سید البشر
مِنْ وَجْهِكَ الْمُنِيرِ لَقَدْ نُوِّرَ الْقَمَرُ	آپ کے روشن چہرہ سے چاند روشن ہے
لَا يُمْكِنُ الثَّنَاءُ كَمَا كَانَ حَقَّهُ	آپ کی ثنا کما حقہ ممکن نہیں
بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر	قصہ مختصر یہ ہے کہ خدا کے بعد آپ ہی بزرگ ہیں

سیرتِ رسولِ عربی ص ۹۳۲ نور بخش صاحب توکلی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

شرح صدر مصطفوی را خود	حضور کی شرح صدر خود ممکن ہی نہیں
امکان نیست کہ بشرے کما	کہ کوئی بشر کما حقہ تصور کر سکے
ینبغی تصور تواند کرد۔ زیرا کہ	اس لئے حضور کا رتبہ کمال
مرتبہ کمال او خاتمیت ست	خاتمیت ہے جو کسی کو
ہیچ کس۔ را حاصل نیست	حاصل نہیں۔ . . . . .

ــہ ہندو شاعر شیشور پرشاد منور لکھنوی کا ایک شعر ہے ــ کون شیخ معظم کی جو کرے تردید :: خدا کے بعد اگر ہے تو ذات آپکی ہے :: اُس پر مسلم شاعر فانی مراد آبادی نے یہ حاشیہ لکھا " مراد ہے حضرت شیخ سعدی علیہ الرحمۃ کے اس شعر سے ... بعد از خدا توئی قصہ مختصر۔ ہندو شعراء کا نعتیہ کلام ص ۹۵ فیضی ۱۲ منہ

ولنعم ما قیل

کیا خوب کہا گیا ہے ۔ یا صاحب الجمال الخ

یا صاحب الجمال ویا سید البشر — من وجہک المنیر لقد نور القمر

لا یمکن الثناء کما کان حقہ — بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر

نیز شاہ عبد العزیز دہلوی فرماتے ہیں۔

اما خصوصیات ایشاں کہ بحسب مراتب باطنی بود انوار وتجلیات کہ روز بروز ترقی و تضاعف واحوال ومقاماتیکہ ایشانرا بطفیل اتباع ایشاں تا قیامت حاصل شدہ و مے شود۔ وعلوم ومعارفی کہ برایشاں فیضان منماید پس حکم غیر متناہی دارد۔ ودریں آیت بہمہ آں چیز ہا اشارہ است ولسوف یعطیک (الآیۃ) ولہذا اعطاء خاص نفرمودہ اند کہ چہ چیز خواہند داد۔

(تفسیر عزیزی پ ۳۰ ص ۲۱۹/۲۲۰)

بہر حال حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی وہ خصوصیات کہ باعتبار مراتب باطنی کے یعنی انوار اور تجلیات جو دن بدن ترقی اور دو چند ہونے ہی تھے۔ اور وہ احوال اور مقامات جو آپ کے امتیوں کو آپ کی اتباع سے طفیل قیامت تک حاصل ہو چکے ہیں یا حاصل ہونگے تو یہ غیر متناہی کا حکم رکھتی ہیں اور اور اس ایت (وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضٰى) میں ان سب چیزوں کی طرف اشارہ ہے اسی لئے عطا کو خاص نہ فرمایا کہ کونسی چیز دیں گے۔

امام قاضی عیاض رحمہ اللہ ورضی اللہ تعالیٰ عنہ وارضاہ عنا و

اقامنا اللّٰہ تعالیٰ فی جوارہ (متوفی سنہ ۵۴۴ھ) رقمطراز ہیں۔

وَهٰهُنَا مَهَامِهُ فِيحٌ
تُحَارُ فِيهَا الْقَطَا[۱] وَتَقْصُرُ
بِهَا الْخُطَا وَمَجَاهِلُ تَضِلُّ
فِيهَا الْأَحْلَامُ إِنْ لَمْ
تَهْتَدِ بِعَلَمِ عِلْمٍ وَنَظَرٍ
سَدِيدٍ وَمَدَاحِضُ تَزِلُّ
بِهَا الْأَقْدَامُ إِنْ لَمْ تَعْتَمِدْ
عَلَى تَوْفِيقٍ مِنَ اللّٰهِ وَ
تَأْيِيدِهٖ (شفا شریف ص۳۷ طبع لاہور)

اور یہاں (حقوق مصطفےٰ قدرِ مصطفےٰ صلی اللّٰہ علیہ وسلم کے لکھنے ہیں) ایسے جنگلات ہیں کہ بھٹ تیتر بھی ان میں حیران ہو جائے اور قدم کوتاہ کر دے، اور ایسے بے نشان مکانات و جنگلات ہیں کہ ان میں عقلوں کو راہ نہ ملے، اگر علم کا جھنڈا اور صواب والی نظر ساتھ نہ ہو تو ایسے پھسلنے کے مقامات ہیں کہ ان میں قدم پھسل جائیں گے اگر اللّٰہ تعالیٰ کی توفیق و تائید کا سہارا نہ ہو۔

---

[۱] قال القاری) بفتح القاف مقصور الطیر یضرب به المثل الهدایته فیقال هو اهدی من القطا۔ ملا علی قاری نے فرمایا کہ بلفظ قطا فتح قاف سے ہے اور مقصور ہے۔ ایک ایسا پرندہ ہے کہ کمال ہدایت میں اسکی ضرب المثل بیان یوں کی جاتی ہے کہ فلاں شخص قطا پرندہ سے بھی زیادہ سیدھے راستے کا ماہر ہے اور قطا پرندہ کے متعلق یہ بیان کیا جاتا ہے کہ وہ اپنے چھوٹے بچوں کو چھوڑ کر دس اور دس دن سے زائد کی مسافت پہ پانی طلب کرنے جاتا ہے، دس دن کا سفر کر کے پانی پہ پہنچکر پھر واپس دس دن کا سفر کر کے اپنے آشیانہ میں صرف طلوع فجر سے طلوع شمس تک کے مختصر وقت پہنچ جاتا، آنے جانے میں ندامت بھولتا ہے نہ بھٹکتا ہے ۱۲ فیضی

نیز وہی فخر محدثین امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔

٢ لَاخَفَاءَ عَلٰی مَنْ مَارَسَ شَیْئًا مِّنَ الْعِلْمِ اَوْ خُصَّ بِاَدْنٰی لَمْحَةٍ مِّنْ فَهْمٍ بِتَعْظِیْمِ قَدْرِ انبیاءَ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَخُصُوْصِهٖ اِیَّاهُ بِفَضَائِلَ وَمَحَاسِنَ وَمَنَاقِبَ لَاتَنْضَبِطُ لِزِمَامٍ وَتَنْوِیْهِهٖ مِنْ عَظِیْمِ قَدْرِهٖ بِمَا تَكِلُّ عَنْهُ الْاَلْسِنَةُ وَالْاَقْلَامُ

(شفا شریف ج ۱ ص ۹۸ طبع مصر)

یہ بات اس شخص پہ بالکل مخفی نہیں جس کو ذرہ بھر علم سے لگاؤ ہے یا فہم کے ادنی لمحہ سے مخصوص ہو کہ کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مرتبہ اور شرف کو معظم کیا۔ اور اللہ تعالےٰ نے ہمارے نبی علیہ الصلوٰۃ السلام کو اتنے فضائل ومحاسن اور مناقب سے مخصوص فرمایا کہ ضبط کی جدوجہد کرنے والا حصر نہیں کرسکتا۔ اور اللہ تعالیٰ ہمارے نبی علیہ الصلوٰۃ السلام کے قدر عظیم کو اتنا بلند کیا کہ اس کے بیان کرنے سے زبانیں اور قلمیں عاجز ہیں

٣ نیز امام قاضی عیاض فرماتے ہیں۔

فَمَا ظَنُّكَ بِعَظِیْمِ قَدْرِ مَنِ اجْتَمَعَتْ فِیْهِ كُلُّ هٰذِهِ الْخِصَالِ اِلٰی مَا لَا یَاْخُذُهٗ عَدٌّ وَلَا یُعَبَّرُ عَنْهُ مَقَالٌ وَلَا یُنَالُ بِكَسْبٍ وَلَا حِیْلَةٍ

پس تیرا کیا گمان ہے اس ذات علیہ الصلوٰۃ السلام کے مرتبہ عظیم ہونے کے بارے میں جس میں یہ سب خصائل المحمودہ مذکورہ) اور اتنے خصال ہوں جن کا شمار نہیں ہوسکتا

اِلَّا بِتَخْصِيْصِ الْكَبِيْرِ الْمُتَعَالِ (شفا شریف ج۱ ص۱۶۵) | اور نہ قولاً ان کا حصر ہو سکتا ہے اور وہ کمالات بغیر فضل خداوندی کے کسب اور حیلہ سے نہیں حاصل کئے جا سکتے۔

نیز ارشادِ امام قاضی عیاض رضی اللہ عنہ،

۴ وَكَانَ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكَ عَظِيْمًا۔ حَارَتِ الْعُقُوْلُ فِيْ تَقْدِيْرِ فَضْلِهٖ عَلَيْهِ وَخَرِسَتِ الْاَلْسُنُ دُوْنَ وَصْفٍ يُحِيْطُ بِذٰلِكَ اَوْ يَنْتَهِيْ اِلَيْهِ۔ (شفا شریف ج۱ ص۹) | اے حبیب اللہ کا تم پر بڑا فضل ہے۔ اللہ کا جو فضل حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر ہے اس کے اندازہ کرنے عقلیں حیران ہیں۔ زبانیں گنگ ہیں۔ اس وصف سے پہلے جو ان کا احاطہ کرے یا ان تک پہنچے۔

۵ نیز امام قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں۔

وَهِيَ فِيْ كَثْرَتِهَا لَا يُحِيْطُ بِهَا ضَبْطٌ (شفا شریف ج۱ ص۲۱۲) (نسیم الریاض و شرح شفا للقاری ج۲ ص۶۴) | حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات اتنی کثرت میں ہیں کہ ضبط ان کا احاطہ نہیں کر سکتی۔

جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے معجزات کا احصاء وشمار نہیں ہو سکتا تو حضور کے جمیع مناقب و فضائل اور باقی افعال

وصفات کا کیسے شمار ہو سکتا ہے۔ معجزات تو معجزات حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم لقدرِ حسنہ وجمالہ وجودہ ونوالہ کی صرف ایک صفت کا بھی احاطہ نہیں ہو سکتا۔ اور اس کی گہرائی تک کسی کو رسائی نہیں

۶۔ امام قاضی عیاض فرماتے ہیں۔

فصل وَمِنْ ذَالِكَ مَا أُطْلِعَ عَلَيْهِ مِنَ الْغُيُوْبِ وَمَا يَكُوْنُ وَالْاَحَادِيْثُ فِيْ هٰذَا الْبَابِ بَحْرٌ لَا يُدْرَكُ قَعْرُهٗ وَلَا يُنْزَفُ غَمْرُهٗ

شفا شریف ص ۲۸۲ ج ۱ شرح شفا للخفاجی والقاری ص ۱۵۰ ج ۳

اور حضور کے خصائص وکرامات وفضائل میں سے ایک فضیلت یہ بھی ہے کہ حضور زمانہ مستقبل کے واقعات اور غیوب پہ مطلع کیے گئے۔ اس بارہ میں حدیثوں کا ایسا سمندر ہے۔ جس کی گہرائی کا ادراک نہیں ہو سکتا اور جس کا وافر در وافر پانی فنا نہیں ہو سکتا۔

ملا علی قاری اس عبارت کی تشریح کرتے ہوئے رقمطراز ہیں

لَا يُحَاطُ غَايَتُهٗ وَلَا تَفْنٰى نِهَايَتُهٗ۔

حضور کے علم غیب والے سمندر کی غایت کا کوئی احاطہ نہیں کر سکتا۔ اور اسکے نہایت کو فنا نہیں

۷۔ نیز امام قاضی عیاض حضور کے فضائل ومناقب کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ۔

اِلٰى مَا لَا يَحْوِيْهِ مُحْتَفِلٌ وَلَا

آپ کے فضائل اس قدر ہیں کہ

يُحِيطُ بِعِلْمِهٖ اِلَّا مَانِحُهٗ[۱] ذٰلِكَ وَ مُفَضِّلُهٗ بِهٖ لَا اِلٰهَ غَيْرُهٗ اِلٰى مَا اَعَدَّ لَهٗ فِى الدَّارِ الْاٰخِرَةِ مِنْ مَنَازِلِ الْكَرَامَةِ وَ دَرَجَاتِ الْقُدُسِ وَ مَرَاتِبِ السَّعَادَةِ وَالْحُسْنٰى وَالزِّيَادَةِ الَّتِىْ تَقِفُ دُوْنَهَا الْعُقُوْلُ وَيَحَارُ دُوْنَ اَدَانِيْهَا[۱] الْوَهْمُ[۲] (شفا شریف ج۱ ص۱۸۹ شرح شفا للخفاجی والقاری ج۱ ص۳۲۲، ۳۲۳)

اہتمام کرنے والا آپ کے فضائل جمع نہیں کرتا اور نہ ان کے فضائل کا کوئی احاطہ کر سکتا ہے سوائے اللہ تعالیٰ کے جو عطا کرنے والا ہے۔ اور جو فضیلت دینے والا ہے۔ بس وہی محیط ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اور وہ فضائل جو اللہ تعالیٰ نے حضور کے لئے دار آخرت میں منازل کرامت اور درجات قدس اور مراتب سعادت اور حسنٰی اور زیادتی مراتب سے تیار کر رکھے ہیں جو عقلیں ان کے احاطہ سے پہلے رک جاتی ہیں اور خواص و عوام کے ان فضائل کے اوائل میں حیران ہو جاتے ہیں۔ (ان کا احاطہ) محال ہے۔

(۸) امام قاضی عیاض فرماتے ہیں

تَضَمَّنَتْ هٰذِهِ[۳] الْاٰيَاتُ مِنْ

سورۃ نجم کی ابتدائی آیات حضور کے

---

۱ اى اوائلها فضلًا عن اقصاها ۔۱۲منہ ۲ اى وهم الخواص والعوام ۔ قاری ۱۲منہ ۳ اى من قوله تعالىٰ والنجم اذا هوىٰ الى قوله لقد راى من آيات ربه الكبرىٰ شرح شفا للعلى القارى ج۱ ص۲۱۵ منہ ۱۲

له العلم شئ الكثير مثله ۱۳

فَضْلِهٖ وَشَرَفِهٖ الْعَدَّ مَا
يَقِفُ دُوْنَهُ الْعَدُّ
(شفا شریف ص۳۰ ج۱ وشرحیه للخفاجی
والقاری ج۱ ص۲۱۵)

اتنے فضل اور شرف کثیرہ متضمن ہیں
کہ شمار (گنتی) ان فضائل کے
اختتام سے پہلے رک جاتی ہے

۹ امام قاضی عیاض ادخله اللہ فی الریاض فرماتے ہیں

اِذْ مَجْمُوْعُهَا مَا لَا يَأْخُذُهٗ
حَصْرٌ وَلَا يُحِيْطُ بِهٖ حِفْظُ
جَامِعٍ (شفا شریف ص۹۷ ج۱ نسیم
الریاض ص۲ ج۲ وشرح شفا للقاری)

حضور کے مجموعہ فضائل اتنا
ہیں کہ ان کا حصر نہیں ہو سکتا
اور محافظ جامع ان فضائل کا
احاطہ نہیں کر سکتا۔

۱۰ نیز امام قاضی عیاض رضی اللہ عنہ کا مقدس ارشاد

وَالْاَمْرُ اَوْسَعُ فَمَجَالُ
هٰذَا الْبَابِ فِيْ حَقِّهٖ صَلَّى
اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُمْتَدٌّ
يَنْقَطِعُ دُوْنَ نَفَادِهِ
الْاِدْلَاءُ وَبَحْرُ عِلْمِ خَصَائِصِهٖ
زَاخِرٌ لَا تُكَدِّرُهُ الدِّلَاءُ..
وَاُقْتَصَرُ مِنَّا فِيْ ذٰلِكَ
بِقُلٍّ مِنْ كُلٍّ وَغَيْضٍ
مِنْ فَيْضٍ (شفا شریف ص۱۱۶ ج۱

حضور کے اخلاقِ حمیدہ فضائل
مجیدہ۔ کمال عدیدہ کا معاملہ بہت
وسیع ہے، حضور کے حق میں اس
باب کی جولان گاہ لمبی ہے ان
کے ختم ہونے سے پہلے ڈولیں ختم
ہو جاتی ہیں۔ اور حضور کے خصائص
کے علم کا ایسا چڑھا ہوا موجیں
مارتا سمندر ہے کہ اس کو ڈول
مٹیالہ نہیں کر سکتے (یعنی کسی کے

نسیم الریاض جلد ۲ ص ۱۶۴ و شرح شفاء للقاری — فہم و ادراک کا ڈول اس کی تہ تک زمین تک نہیں پہنچتا۔ اس

لئے نہ مٹی اٹھتی ہے نہ صاف پانی میٹھا ہوتا ہے۔ خلاصہ یہ کہ کسی کو

گہرائی معلوم نہیں ہو سکی۔ سب کے فہموں کے ڈول اوپر ہی اوپر ہے

اور جو کچھ بیان کیا۔ یہ کل سے قلیل ہے۔ اور زائد سے ناقص ہے۔

۱۱ نیز وہی قائدِ فن امام قاضی عیاض فرماتے ہیں۔

وَلَمَّا كَانَ مَا كَاشَفَهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذَالِكَ الْجَبَرُوْتِ وَشَاهَدَهُ مِنْ عَجَائِبِ الْمَلَكُوْتِ لَا تُحِيْطُ بِهِ الْعِبَارَاتُ وَلَا تَسْتَقِلُّ بِحَمْلِ سَمَاعِ اَدْنَاهُ الْعُقُوْلُ رَمَزَ عَنْهُ تَعَالٰى بِالْاِيْمَاءِ وَالْكِنَايَةِ الدَّالَّةِ عَلَى التَّعْظِيْمِ فَقَالَ تَعَالٰى فَاَوْحٰى اِلٰى عَبْدِهٖ مَا اَوْحٰى وَقَالَ تَعَالٰى لَقَدْ رَاٰى مِنْ آيَاتِ رَبِّهٖ

جس کو حضور علیہ الصلوۃ والسلام نے اس جبروت سے مطالعہ فرمایا اور عجائب ملکوت سے مشاہدہ فرمایا۔ جب وہ اسقدر تھا۔ کہ عبارات اس کا احاطہ نہیں کر سکتیں اور عقلیں اس کے ادنی سننے کی طاقت بھی نہیں رکھتیں تو اللہ تعالے نے تعظیم پر دلالت کرنے والے کنایہ سے اشارہ فرمایا۔ چنانچہ فرمایا۔ فَاَوْحٰى اِلٰى عَبْدِهٖ مَا اَوْحٰى۔ پھر جو کچھ ہم نے اپنے مقدس بندہ کی طرف وحی بھیجی بھیجی

الْكُبْرَى انْحَسَرَتِ الْأَفْهَامُ عَنْ تَفْصِيلِ مَا أَوْحَى وَتَاهَتِ الْأَحْلَامُ فِي تَعْيِينِ تِلْكَ الْآيَاتِ الْكُبْرَى (شفا شریف ص۳۱۱ ج۱ ترجمہ ص۳۲۰ تا ص۳۲)

اور فرمایا کہ "حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے (شب معراج) اپنے رب کی بڑی بڑی آیات کو دیکھا" ما اوحیٰ کی تفصیل سے فہم عاجز آ گئے۔ اور آیات کبریٰ کے تعین میں عقل حیران و پریشان ہو کے نیست و نابود ہو چکے ہیں۔

۱۲ حامل لوائے مدح وثنا امام اہل شہود امام قاضی عیاض رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

ثُمَّ أَعْلَمَهُ بِمَا لَهُ عِنْدَهُ مِنْ نَعِيمٍ دَائِمٍ وَثَوَابٍ غَيْرِ مُنْقَطِعٍ لَا يَأْخُذُهُ عَدٌّ وَلَا يُمْتَنُّ بِهِ عَلَيْهِ فَقَالَ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ۔ (الشفا شریف ص۳۲ ج۱ وشرحہ للخفاجی والقاری ص۲۲۵ ج۱ ص۲۹۹ ج۲)

پھر اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو یہ بتایا کہ میرے ہاں آپ کے لئے دائمی نعمتیں ہیں اور غیر متناہی و ختم نہ ہونے والا ثواب ہے جس کا شمار نہیں سکتا۔ اور ان یہ ان چیزوں کی کوئی منت نہیں کہ تبلاتا۔ یا شمار نہیں کرتا۔ بلکہ بے شمار دیتا ہے یا مخلوق سے کوئی ان کا شمار نہیں کر سکتا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ "وان لک لاجرا غیر ممنون" بے شک تمہارے لئے ختم نہ ہونے والا ثواب ہے۔

۱۳ غبیط اہل السیر فی مدح سید البشر امام حافظ قاضی عیاض فرماتے ہیں۔

تَضَمَّنَتْ هٰذِهِ الْآيَاتُ مِنْ فَضْلِهٖ وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ وَكَرِيْمِ مَنْزِلَتِهٖ عِنْدَ اللّٰهِ تَعَالٰى وَنِعْمَتِهٖ لَدَيْهِ مَا يَقْصُرُ الْوَصْفُ عَنِ الْاِنْتِهَاءِ اِلَيْهِ۔	سورۃ فتح والی آیات حضور پر جو اللہ کا فضل و ثنا پر مشتمل ہیں۔ اور اللہ کے ہاں حضور کے علو مرتبہ اور حضور کی نعمتوں پر متضمن ہیں۔ جن کی انتہا سے وصف قاصر ہے۔

(شفا شریف ص۲۴ ج۱)

۱۴ سید المحدثین قائد المحققین برکت رسول اللہ فی الہند گیارہویں صدی کے مجدد برحق حضرت شیخ اجل شاہ عبدالحق محقق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے نورانی ارشادات عالیہ۔ تولد ۹۵۸ھ متوفی ۱۰۵۲ھ

(۱) مجمل اعتقاد درحق سید انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم آنست کہ ہر چیز جز مرتبہ الوہیت وصفات او ست ذات او را ثابت ست و وے ہمہ فضائل و کمالات بشری را شامل و وے ہمہ راسخ و کامل	سید الانبیا صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں مجمل اعتقاد یہ ہے کہ مرتبہ الوہیت اور صفات خداوندی کے علاوہ جو مرتبہ ہے حضور کی ذات کے لئے ہے اور حضور تمام فضائل اور کمالات بشری کو شامل سب میں راسخ ہیں۔

١٥- نیز شیخ محقق رحمۃ اللہ تعالےٰ اسباب محبت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم بیان کرتے ہوئے رقم طراز ہیں

(٢) و بدانکہ منشای محبت از مودت حسن است و باعث احسان و این ہر دو صفت از مخلوق بکمال و تمام منحصر است۔ در ذات سیدِ کائنات کہ اجل و اکمل خلق است صلی اللہ علیہ وسلم و در حقیقت منحصر و مقصود است در ذاتِ کامل الصفات حضرت واہب العطیات جل جلالہٗ و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مرآت جمال و کمال اوست پس اجبیت را خواہ نسبت بحضرت عزت کنند یا بحضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم دارند ہر دو صحیح است و بحقیقت ہر دو یکے است (رباعی)

ہم حسن و جمال بے نہایت داری

اور جاننا چاہیئے کہ محبت کا منشا اور الفت کا باعث حسن ہے یا احسان۔ اور یہ دونوں صفتیں مخلوقات سے بکمال اور تمام حضور سید الکائنات کی ذات میں منحصر ہیں۔ جو تمام مخلوق سے اجمل و اکمل ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔ اور حقیقت میں ذات کامل الصفات کے عطیات عطا کرنے والی ذات (اللہ تعالیٰ) میں منحصر اور بند ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کے جمال و کمال کا آئینہ ہیں۔ پس اجبیت کی نسبت چاہے اللہ تعالیٰ کی طرف کریں یا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف کریں دونوں صحیح ہیں۔ اور حقیقت میں دونوں ایک ہیں۔

(رباعی)

(یا رسول اللہ) آپ حسن و جمال بے انتہا رکھتے ہیں

ہم جود و کرم بجا عنایت داری	اور جود و کرم بھی بے حد رکھتے ہیں
ہم حسن تراسلم و ہم احسان	حسن اور احسان دونوں آپ کیلئے مسلّم ہیں
محبوب توئی کہ ہر دو آیت داری	آپ محبوب ہیں کیونکہ محبت کیلئے دونوں باعث آپ رکھتے ہیں

(اشعتہ اللمعات ج ۴ ص ۸۱۰ / ۴۷)

۱۶۔ نیز شیخ محقق محدث دہلوی کا ارشاد۔

(۳) وجمع کردہ فضائل اولین و	اللہ تعالیٰ نے اولین اور آخرین کے
آخرین در سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم	فضائل حضور سید المرسلین صلی اللہ علیہ
واصحابہ واتباعہ اجمعین۔	وسلم وآلہ واصحابہ اتباعہ اجمعین

(اشعتہ اللمعات ج ۲ ص ۲۱۹، ۲۲۰)

۱۷ نیز شیخ محقق و محدث دہلوی کا فرمان۔

(۴) مجال نیست ہیچ یکے را کہ بداند	کسی کو طاقت نہیں کہ حضور کے
حقیقت قلب مصطفوی را و احوالیکہ	قلب کی حقیقت کو جانے اور ان
عارض میگردد برآں	احوال کو جو آپ کے دل اقدس پر
(اشعتہ اللمعات ج ۲ ص ۲۳۶)	وارد ہوتے ہیں۔

(۵) برکت رسول اللہ فی الہند شیخ المحدثین سید المحققین شاہ عبدالحق محدث دہلوی کا مقدس ارشاد اور لَا تُطْرُوْنِیْ کی وضاحت۔

اطراد مبالغہ بمدح آنحضرت راہ	اطرا اور مبالغہ کو تو حضور کی تعریف
ندارد وہر وصف و کمال کہ اثبات	میں راہ نہیں۔ ہر وصفِ کمال جو
کنند وہر کمالے کہ مدح گویند از	حضور کے لیے ثابت کریں۔ اور جس

رتبہ او قاصر است الا اثبات صفت الوہیت کہ درست نباید
بیت ۔ نخواں او را خدا از بہر امر شرع وحفظ دیں
دگر ہر وصف کش میخواہی اندر مدحش انشا کن ۔ وبحقیقت ہیچ یکے جز خدا حقیقت او را نداند وثنائے او نتواند گفت زیرا کہ او را چنانچہ اوست ہیچکس جز خدا نشناسد ۔ چنانچہ خدا را چوں او کس نشناخت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ۔

(اشعۃ اللمعات ص ۹۳، ۹۴ / ۹)

کمال سے حضور کی مدح کریں، حضور کے رتبہ سے قاصر ہے ہاں صرف صفت الوہیت کا اثبات درست نہیں (بیت) حضور کو خدا نہ کہنا شریعت کے امر اور حفظ دین کی وجہ سے ۔ علاوہ ازیں جس وصف کو چاہے حضور کی مدح میں انشا کرو ۔ اور حقیقت میں کوئی اللہ کے سوا حضور کی حقیقت کو نہیں جانتا ۔ اور حضور کی تعریف نہیں کر سکتا ۔ اس لئے کہ حضور جیسے ہیں ویسے اللہ کے سوا کوئی نہیں پہچانتا جیسا کہ اللہ تعالیٰ کو حضور کی طرح کسی نے نہیں پہچانا ۔

۱۸ ۔ حضرت شیخ محقق حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حسن وجمال کا تذکرہ کرتے ہوئے رقمطراز ہیں ۔

(۶) اعضائے شریف ومزاج لطیف در غایت حسن وجمال ونہایت اعتدال بود کہ فوق آں تصور نیست وہیچ کس باوے صلی اللہ علیہ

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اعضاء شریف اور مزاج لطیف نہایت ہی حسن وجمال اور نہایت ہی اعتدال میں تھا جو اس سے بڑھ کر

وسلم در حسن وجمال شریک
وہمتانہ بود چنانکہ مے گوید

بیت

ہرچہ اسباب جمال ست رخ خوب ترا
ہمہ بر وجہ کمال است کما لا یخفی

(اشعۃ اللمعات جلد ۴ ص ۴۸۶)

منصور نہیں اور کوئی بھی آپ کے ساتھ
حُسن وجمال میں شریک اور برابر
نہیں۔ جیسا کہ شاعر کہتا ہے

جتنے بھی اسباب حُسن وجمال ہیں آپ کے رخ انور کیلئے
تمام وجہ کمال ثابت ہیں جیسا کہ مخفی نہیں

۱۹ شیخ المحققین شاہ عبد الحق محدث دہلوی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقدس ارشاد

(۷) فضائل سید المرسلین صلی اللہ
علیہ وسلم از حد عد وحصر خارج
است و احاطہ نمے کند۔ بداں
علوم اولین و آخرین ونمی داند
آں را بکنہ وحقیقت مگر آفریدگار
عزوجل واتفاق دارند کہ آنحضرت
سید اولاد آدم و فاضل ترین
پیغمبر انست صلی اللہ علیہ وسلم
وعلیہم اجمعین وبعد از وے
ابراہیم خلیل اللہ پس از وے
موسیٰ کلیم اللہ است ویافتہ
نشدہ است تصریح از علماً

حضور سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم
کے فضائل حد اور شمار اور حصر سے
خارج ہیں۔ اولین اور آخرین کے
علوم ان کا احاطہ نہیں کر سکتے اور
حقیقتہً حضور کو اللہ تعالیٰ کے
سوا کوئی نہیں جانتا۔ اور تمام کا
اتفاق ہے کہ حضور اولاد آدم کے
سردار ہیں اور تمام پیغمبروں سے
افضل ہیں اور آپ کے بعد ابراہیم
خلیل اللہ پھر ان کے بعد موسیٰ
کلیم اللہ افضل ہیں۔ پھر علماء سے اس بات
کی تصریح نہیں ملی کہ حضرت موسیٰ

لبعد از موسیٰ واللہ اعلم
اشعۃ اللمعات ص۴۶۵ ج۴

علیہ السلام کے بعد کون افضل ہے۔

(۸) وبحقیقت فضائل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ بداں مخصوص وممتاز است۔ بسیار ست خارج از حد حصر واحصار
(اشعۃ اللمعات ص۴۴۹ ج۴)

اور حقیقت میں حضور کے وہ فضائل حضور سے خاص ہیں۔ اور جن کے سبب حضور ممتاز ہیں وہ فضائل بہت ہیں وہ بے حد ہیں حصر اور شمار سے خارج ہیں۔

(۹) شیخ المحدثین حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ کا ایمان افروز بیان شریف

وعصمت خاصۂ انبیار است صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہم اجمعین واعلیٰ واشرف واتم واکمل واحسن واجمل واہبر واقویٰ واجمع تمام اخلاق وخصائل وصفات جمال وجلال خارج از حد وعدد وبیروں از حیطہ ضبط وحصر ذات بابرکات عالی صفات منبع البرکات حضرت سید الکائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

عصمت خاصہ انبیار کا ہے صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہم اجمعین اور اعلیٰ اور اشرف اور اتم اور اکمل اور احسن اور اجمل اغلب، افضل اور اقوی اور بہت جامع تمام اخلاق اور خصائل اور صفات جمال اور جلال کے جو حد شمار سے خارج ہیں اور جو احاطہ ضبط اور حصر سے باہر ہیں۔ ذات بابرکات عالی صفات منبع البرکات حضرت سید الکائنات

که هر چه در خزانه قدرت و مرتبه
امکان از کمالات متصور است
همه اورا حاصل ست و تمام
انبیاء او رسل اقمار آفتاب
کمال و مظاهر انوار جمال اوینه
صلی الله در البوصیری. فیما قال

شعر

وکل ای اتی الرسل الکرام بہا
فانما اتصلت من نوره بهم ؛ فانه
شمس فضل هم کواکبها ؛ یظهرن
انوارها للناس فی الظلم ؛ وکلهم
من رسول الله ملتمس ؛ غرفا
من البحر او رشفا من الدیم ؛
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم : قدر
حُسنه وجماله وکماله وسلم
(مدارج النبوت شریف ج۱ ص۳۲)

صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اقامت
ہیں) جو کچھ خزانہ قدرت اور مرتبہ
امکان میں کمالات سے متصور ہے
اور تمام کے تمام کمالات حضور
کے لئے حاصل ہیں۔ اور تمام
انبیاء اور رسل حضور کے آفتاب
کمال کے چاند اور واجمال سید عالم
کے مظاہر ہیں۔ اللہ تعالیٰ جزائے خیر دے
امام بوصیری کو کیا خوب کہا۔
ہر معجزہ جو رسولوں نے دکھایا اور جو آیت
وہ لائے وہ تو حضور کے نور سے ان تک پہنچیں
بیشک حضور فضیلت کا سورج ہیں اور
انبیاء تارے ہیں وہ اپنے انوار ظاہر کرتے
ہیں لوگوں کے لئے اندھیرے میں۔ اور
سب کے سب حضور سے ملتمس ہیں جیسا کہ
چلوں میں سمندر سے یا نمی سخت بارش سے۔

(۱۰) نیز محدثوں کے سہارے آسمان تحقیق کے چمکتے تارے۔ نبی کے پیارے
گیارہویں صدی کے مجدد و شیخ ہمارے شاہ عبدالحق محدث و محقق دہلوی
کا فرمان مقدس (ہر آن میں معلومات خداوندی کے برابر ان پر

اللہ تعالیٰ کی رحمتیں نازل ہوں) مولیٰ کریم بطفیل حسن وجمال وخصائص
وفضائل نبیٔ رحیم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم ہم کو انہیں کے عقائد پہ موت دے
اور قبر وحشر میں انہیں کے ساتھ رکھے ۔ آمین یارب العالمین)

وحقیقت آں است کہ ہیچ فہم
وہیچ قیاس بحقیقت مقام
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
چنانچہ ہست نہ رسد وہیچکس
اوہست جز خدا نشناسد چنانچہ
اورا چنانکہ خدا را چوں وے
ہیچکس نشناخت وہر کہ در
درک حقیقت آں تکلم کرد گویا
دعویٰ علم متشابہات کرد ومایعلم
تاویلہ الا اللہ

بیت

جز خدا نشناخت کسقدر تو زاں کہ
کس خدا را ہم چو تو نشناختہ وچوں
مقام او از ہمہ بالا تر ست ۔ دریافت
آں فوق افہام باشد ۔

بیت

ترا چنانکہ توئی ہر نظر کجا بیند

حقیقت یہ ہے کہ کوئی فہم اور
کوئی قیاس کے مقام کی حقیقت
اور حضور کے حال کی کنہ کو جیسا
کہ ہے نہیں پہنچ سکتا، اور کوئی
جیسا کہ آپ ہیں ۔ جو سوا خدا کے
نہیں پہچانتا ۔ جیسا کہ خدا کو ان
کی طرح کسی نے نہ پہچانا جو حضور
کی حقیقت کے پالینے میں بات
کرے گویا کہ متشابہات کے علم کا
دعویٰ کیا، حالانکہ اس کی اس نے
اس کی تاویل اللہ کے سوا کوئی نہیں
جانتا ۔

اللہ کے سوا آپ کی قدر کو کسی نے
نہ پہچانا کہ خدا کو آپ کی طرح کسی
نے نہ پہچانا ۔ اور جبکہ حضور کا مقام
تمام سے بالاتر ہے اس کا دریافت

بقدر دانش خود ہر کسے کند ادراک
در تحقیق معنی عظیم (اِنَّكَ لَعَلٰی خُلُقٍ عَظِیْمٍ)
گفتہ اند کہ عظیم آں ست کہ از حیط ادراک بیروں بود۔ اگر محسوس ست از حیطہ ادراک باصرہ بیروں بود چنانکہ جبل بزرگ کہ احساس باصرہ آن را احاطہ نتواند کرد۔ وگر معقول است ادراک عقل بداں محیط نتواند شد چنانکہ ذات و صفات الٰہی تعالیٰ و تقدس پس چوں وے تعالےٰ خلق آنحضرت را عظیم خوانده و فضلے کہ او را داد عظیم گفت احاطہ عقل از ادراک کنہ آں قاصر باشد (کچھ آگے فرماتے ہیں) ؎ مصرع
او برتر از انست کہ آید بخیال [1]
(مدارج النبوت شریف ج ۱ صفحہ ۳۲، ۳۳)

کرنا بھی فہم سے اوپر ہوگا بیت آپ جیسا کہ ہیں ہر نظر کب دیکھ سکتی ہے
ہر ایک اپنی دانش کے مطابق ادراک کرتا ہے (اِنَّكَ لَعَلٰی خُلُقٍ عَظِیْمٍ) والے عظیم کے معنی کی تحقیق میں علماء کرام نے فرمایا کہ عظیم وہ ہے کہ ادراک کے احاطہ سے باہر ہو۔ اگر محسوس ہے تو آنکھ کے ادراک سے باہر ہو جیسا کہ بڑا پہاڑ کہ آنکھ کا احساس اس کا احاطہ نہیں کر سکتا۔ اور اگر معقول ہے تو عقل کا ادراک اس سے محیط نہ ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات پس جب اللہ تعالیٰ نے حضور کے خلق کو عظیم فرمایا اور جو فضیلت حضور کو عطا کی اس کو عظیم کہا عقل کا احاطہ اس کے کنہ کے ادراک سے قاصر ہے
ہوگا آپ اس سے بلند ہیں کہ خیال میں آئیں

[1] یہی مصرع مدارج النبوت شریف ج ۱ صفحہ ۳۳ میں بحوالہ مصرع ۱۲ فیضی

(۹۱) نیز حضرت مولانا شاہ شیخ اجل عبدالحق محدث دہلوی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ کا نورانی و ایمانی بیان۔

ونیز گفت صاحب[۱] عوارف رحمۃ اللہ علیہ کہ دور نیست کہ قول عائشہ کان خلقہ القرآن[۲] دراں رمزے غامض و ایمائے خفی بسوئے اخلاق ربانیہ باشد و لیکن احتشام کرد یعنی میخواست عائشہ رضی اللہ عنہا کہ گوید کہ اخلاق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اخلاق الٰہی بود ولیکن احتشام کرد عائشہ حضرت الٰہیہ راکہ گوید تخلق باخلاق اللہ پس تعبیر کرد ازیں معنی بقول خود

صاحب عوارف (شیخ شہاب الدین سہروردی) نے فرمایا کہ یہ بات دور نہیں کہ حضرت عائشہ کا قول کہ کان خلق القرآن اس میں ایک گہرا اور مخفی اشارہ ہو اخلاق خداوندی کی طرف لیکن ام المومنین نے شرم کیا یعنی ام المومنین عائشہ نے یہ کہنا چاہا کہ حضور کے اخلاق اخلاق الٰہی تھے یہ چاہا۔ لیکن حضرت عائشہؓ نے اللہ تعالیٰ سے شرم کیا کہ یوں کہیں کہ حضور اللہ تعالیٰ کے اخلاق سے موصوف تھے۔ پس اس معنی اور مطلب کو اپنے

سه ایضا نقله الامام ابن حجر المکی فی شرح الہمزیۃ جواہر البحار ج ۲ ص ۷۵، ۸۶ النقل عن المناوی ۱۲ فیضی و ایضًا نقل قوله الامام القسطلانی فی المواہب۔ زرقانی ج ۴ ص ۲۴۷ و ایضًا نقله القاری جمع الوسائل ج ۲ ص ۱۵۰ و بعد نقله یقول الامام المناوی و بذالک عرف ان کمالات خلقه لا تتناہی کما ان معانی القرآن ج ۲ ص ۱۵۰ لا تتناہی و ان التعرض لحصر جزئیاتہا غیر مقدور للبشر۔ آگے فرماتے ہیں انما کان فی الاصل خلقتہ۔ فیض القدیر ج ۵ ص ۱۷۰ ۱۲ فیضی

"کان خلقه القرآن" از جهت
استحیا، سبحات جلال وستر
حال بلطف مقال واین از فور
عقل وکمال ادب اوست رضی
الله عنها[1] تناهی آن ولبعضی گفته
اند که چنانچه معنی قرآن غیر متناهی
ست، هم چنیں آثار و انوار
اوصاف جمیله و اخلاق آنحضرت
غیر متناهی اند۔ و در هر حال از
احوال متجدد مے شود۔ از مکارم
اخلاق و محاسن شیم و آنچه

ان لفظوں سے تعبیر کیا کان خلقہ
القرآن (کہ آپکا خلق قرآن ہے)
یہ بسبب جلال اللہ کے انوار سے شرم
کرنے اور حال کو لطف مقال چھپانے
سے کیا۔ یہ آپ کے عقل وافر اور کمالِ
ادب کی دلیل ہے۔ رضی اللہ عنہا
اور اس معنی کو عظمت اخلاق اور ان کما
غیر متناہی بیان کرنے میں بہت دخل
ہے اور بعض حضرات نے فرمایا کہ
کہ جس طرح قرآن کے معنی غیر متناہی
ہیں، اسی طرح حضور کے اخلاق اور

ـه قال القسطلانی فی المواهب حکما ان معانی القرآن لا تتناهی فکذالک اوصافه
الجمیلة الدالة علی خلقه العظیم۔ لا تتناهی اذ فی کل حالة من احواله یتجدد له من
مکارم الاخلاق ومحاسن الشیم۔ وما یفیضه الله تعالیٰ علیه من معارفه وعلومه
ما لا یعلمه الا الله تعالیٰ فاذن التعرض لحصر جزئیات اخلاقه الحمیدة تعرض
لما لیس من مقدور الانسان ولا من ممکنات عاداته ۔ زرقانی ص۳۴۷/ج۳

ـه ذکر القاری نحوه وزاد فی الآخر" وهذا غایة فی الاتساع ونهایة
فی الاستطاع۔ لا یهتدی لانتهائها بل کل ما یتوهم انه انتهاؤها فهو
من ابتدائها۔ جمع الوسائل ص۱۵۰/ج۲ ۱۲ منه۔

اضافہ میکند۔ اللہ تعالیٰ بروے
از معارف و علوم کہ نمیداند آں
را جز وے تعالےٰ پس تعرض
بحصر جزئیات اوصاف حمیدہ
وے تعرض است مر چیز برا کہ
نہ مقدور انسان نہ از ممکنات عادیہ
است و ممکن است کہ گفتہ شود
مقصود تشبیہ خلق آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم۔ بقرآن در آنکہ
مشتمل بر آیات متشابہات کہ ممکن
نیست درک و تاویل آں ہمچنیں
ممکن نیست درک حقیقت احوال
شریف۔ چنانکہ بیان یافت واللہ
اعلم۔ (مدارج النبوت شریف ج ۱ ص ۲۳، ۲۴)

آثار اور انوار واوصاف جمیلہ
بھی غیر متناہی ہیں۔ اور حضور ہر
حالت میں مکارم الاخلاق اور اچھی
عادات میں بڑھ رہے ہیں۔ اور جو کچھ
اللہ تعالیٰ ان پہ معارف اور علوم
کا فیضان کرتا ہے۔ اس کو اللہ تعالیٰ
کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ تو حضور کے
اوصاف حمیدہ کے جزئیات کا حصر
وشمار کرنا ایسی چیز سے تعرض کرنا ہے
کہ جو نہ مقدور انسان ہے اور نہ
ممکنات عادیہ سے ہے۔ اور بعض
عارفین نے فرمایا) کہ مقصود یہ ہے
کہ حضور کے خلق کو قرآن کی آیاتِ
متشابہات سے تشبیہ دی گئی
ہے۔ یعنی جس طرح متشابہات کی تاویل اور درک ممکن نہیں۔ اسی طرح حضور
کے احوال شریفہ کا درک اور پانا بھی ممکن نہیں جیسا کہ بیان ہوا

(۹) شیخ اجل عبد الحق محقق محدث دہلوی حنفی ادام اللہ تعالیٰ فی حریم

لہ امام قسطلانی نے اس کو قال بعض العارفین سے بیان
کیا ہے۔ زرقانی۔ شرح مواہب ج ۳ ص ۲۴۶ ۱۲ منہ

الحبیب الاحد فرماتے ہیں۔

وضابطہ درباب نگاہداشت آداب آنجناب آنست کہ ہرچہ ورای مرتبۂ الوہیت وصفات قدس حق است۔ عزوعلا از ہر کمال منقبت کہ باشد اورا ثابت ست ومحبت ہرکہ وہرچہ منتسب ست بوے از علمای و وصلحاء بلاد ودیار وجز آں خصوصاً اکرام مودت اہلبیت وقرابت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم۔ (مدارج النبوت شریف ج۱ ص۳۰۵)

اور قاعدہ کلیہ اور اٹل فیصلہ حضور کے آداب کی نگاہداشت میں یہ ہے کہ مرتبہ الوہیت اور صفات خداوندی کے علاوہ جو کمال ہے حضور کے لئے ثابت ہے۔ اور محبت ہر اس چیز کی جو حضور سے منسوب ہے علماء اور صلحاء ہوئے۔ بلاد اور دیار رہے اور اس کے علاوہ خصوصاً حضور کے اہلبیت اور قرب والوں کا اکرام اور ان سے محبت کرنا۔

(۱۱) نیز شیخ محقق فرماتے ہیں۔

واما کمال حقی کہ بخشیدہ است آں را حق سبحانہ ومخصوص... گردانیدہ است۔ زیادہ از انکہ درک کردہ شود ودریافتہ شود غور آں وشناختہ شود۔ مرآں را غایتے ونہایتے زیرا کہ بودے

اور بہر حال کمال حقی جو اللہ تعالے نے حضور کو بخشا اور حضور کو اس سے مخصوص فرمایا وہ اس سے زیادہ ہے کہ اس کا ادراک ہوسکے اور اس کو دریافت کیا جاسکے۔ یا اس کی نہایت اور غایت معلوم ہوسکے

محمد صلی اللہ علیہ وسلم متحقق
بجمیع اخلاق الٰہیہ وصفات
ربوبیہ (مدارج النبوت ص ۶۱۲ ج ۲)

(۱۳) نیز شیخ محقق فرماتے ہیں

وچوں قابلیت وے صلی اللہ
علیہ وسلم کل ست و قابلیت
سائر اکوان از مرسلین و
ملائکۃ مقربین وسائر اولیا
وصدیقین ومومنین جزی قاصر
باشند، ہمہ از درک غایت
رفیع وعاجز
از لحوق ایشان مبلغ وے و
چوں دانستند و دریافتند
ایں معنیٰ را انبیاء و اولیاء
نہادند روس خود را بر در
عتبۂ عالی وے و نہادند قفاہا
را بہ زمین مذلت نزد محمد
شائل وے۔

مدارج النبوت شریف ج ۲ ص ۶۱۶

اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
اللہ تعالیٰ کے جمیع اخلاق اور
صفات ربوبیہ سے متحقق تھے۔

چونکہ حضور کی قابلیت کلی ہے اور
تمام اکوان مرسلین اور انبیاء اور
ملائکہ مقربین اور تمام اولیاء
اور صدیقین اور مومنین کی قابلیت
جزی ہے۔ لہذا وہ سب قاصر ہیں
اس بات سے کہ حضور کی غایت
رفیع کا ادراک کریں۔ اور اس
سے عاجز ہیں کہ حضور کے مرتبہ
کی بلندی سے لاحق ہوں۔ اور
اس معنی کو اولیاء اور انبیاء
سمجھے تو انہوں نے اپنے سر حضور
کی بلند چوکھٹ پر رکھ دیئے
اور حضور محمد شائل کے سامنے زمین
مذلت پہ اپنی گردنیں رکھدیں۔

نیز شیخ کا ارشاد

واحادیث در اکملیت آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم واحاطہ وے بجمیع کمالات صوری ومعنوی اکثر است از آنکہ احصار کردہ شود (مدارج النبوت ج۱ ص۲)	حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اکملیت اور جمیع کمالات ظاہری اور باطنی کے احاطہ کے متعلق احادیث شریفیہ اس سے زیادہ ہیں۔ کہ ان کا شمار ہو سکے۔

(۱۳) نیز شیخ المحدثین وامام المحققین حضرت شیخ اجل مولانا شاہ عبدالحق محدث دہلوی حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

وجمیع کمالات کہ در ذوات مقدسہ انبیاء سابق مودع بود۔ در ذات شریف او بازیادتیہا موجود بود ع آنچہ خوباں ہمہ دارند تو تنہا داری (تکمیل الایمان ص۳۳)	اور وہ تمامی کمالات جو انبیاء کرام سابقین کی مقدس ذاتوں میں ودیعت رکھے گئے تھے۔ وہ سب کے سب مع زیادتی حضور کی ذات شریف میں موجود تھے۔ ع جو کچھ حسین ہے باعتبار مجموعہ کے رکھتے ہیں وہ آپ تنہا رکھتے ہیں۔

(۱۴) آسمان تحقیق کے نیر اعظم، زمرۂ محدثین کے امام اعظم ہند میں حضور کی برکت افخم گیارھویں صدی کے مجدد اکرم، سیدنا وسندنا وشیخنا وشیخ مشائخنا۔ امام اہل السنت حضرت شاہ شیخ عبدالحق محقق مدقق محدث دہلوی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ ورضی اللہ عنہ وافاض اللہ تعالیٰ

علینا من برکاتہ وفیوضاتہ واماتنا علی عقائدہٖ واقاضنا فی زمرتہ فی القبر والحشر کی ایمان افروز باطل سوز بے مثیل و بے نظیر عبارت شریفہ، طیبہ، منورہ مقدسہ جس کے پڑھنے سے ایمان میں روح پیدا ہوتی ہے۔ قلب میں تسکین واطمینان کا دریا موج زن ہوتا ہے اور سینے میں ایمان و عرفان کا آفتاب چمک اٹھتا ہے

وہم چنانکہ شکر و سپاس خالق
موجودات از حیطہ امکان
واحاطہ انسان بیرون ست مدح
وثنای سید کائنات واز محال
شرح وبیان افزوں وہر چہ
جز مرتبہ احدیت متعین ست
حقیقت محمدیہ آں را معین وہر چہ
انوار علوی وسفلی ظاہر ست ہمہ
از پرتو نور آں اجل مظاہر است،
پس درحقیقت تقصیر از ادراک
صفت حق عین عجز از کنہ ذات
آں کامل مطلق بود۔ (قطعہ)
حق را بچشم اگرچہ ندید ند لیک نقش
از دیدنِ جمالِ محمد شناختند
او را بچشم دیدہ نشناختند ازاں

اور جس طرح کہ اللہ تعالیٰ کا سپاس اور شکر دائرہ امکان اور احاطہ انسان سے باہر ہے اس طرح مدح اور ثنا (تعریف) سید الکائنات حضور علیہ الصلوٰۃ و السلام کی شرح اور بیان کی طاقت سے زائد ہے۔ اور مرتبہ احدیث کے سوا جو کچھ متعین ہے، حقیقت محمدیہ اس کو معین ہے اور ذات احد کے مرتبہ کے علاوہ جو کچھ مبہم ہے صفات احمدی اس کے بیان کرنیوالے ہیں اور جو کچھ انوار علوی اور سفلی سے ظاہر ہے یہ تمامی اجل مظاہر حضور کے نور سے پرتو ہے پس حقیقت میں صفت حق ؟؟

قطعہ:۔ اللہ تعالیٰ کو اگرچہ انہوں نے آنکھ سے نہ دیکھا لیکن نہ اللہ کو جمالِ محمدی کے دیکھنے سے پہچان لیا نہ حضور

صرص کے ادراک سے تقصیر عین عجز ہے اس کامل مطلق کی ذات کنہ سے۔

کز صورتش غشاوہ معنیش ساختند

او ندائے ما عبدناک[1] از ذات واجب
الوجود برآورد۔ دیگراں صدائے
ماعرفناک نسبت باآں مقصود و مقصد
ہر موجود ولَا اُحْصِیْ ثَنَاءً عَلَیْکَ[2]
اَنْتَ کَمَا اَثْنَیْتَ عَلٰی نَفْسِکَ گویند[3]
دیگراں لَا نَسْتَطِیْعُ صَلٰوۃً عَلَیْکَ
مِنْ رَّبِّکَ گویند۔ (قطعہ)
خیر الوری امام رسل مظہر اتم ؛ او از
خدا و ہر چہ جز او منتشی از و ؛ او
جان جملہ عالم و حق جان جان شمار ؛ حق
را بغیر واسطہ ذات او مجو ؛ حق در
ازل برابر آئینہ وجود ؛ آئینہ

کو اپنی آنکھوں سے دیکھا تو سہی مگر پہچان
اسلئے نہ سکے کہ اللہ تعالےٰ نے ان کی صورت
کو حقیقت کے لئے پردہ بنا دیا ہے۔
وہ واجب الوجود کی ذات ما عبدناک[1]
عرض کرتے ہیں اور دوسرے اس مقصود
علیہ الصلوٰۃ والسلام اور مقصد ہر موجود
علیہ الصلوٰۃ کی نسبت مَاعَرَفْنَاکَ[2]
کو بلند کرتے ہیں۔ وہ لَا اُحْصِیْ ثَنَاءً
عَلَیْکَ اَنْتَ کَمَا اَثْنَیْتَ عَلٰی نَفْسِکَ[3]
کہتے ہیں اور دوسرے لَا نَسْتَطِیْعُ صَلٰوۃً عَلَیْکَ
مِنْ رَّبِّکَ[4] کہتے ہیں۔ قطعہ تمام
مخلوق سے افضل، رسولوں کے امام
مظہر اتم، وہ خدا سے اور ان کے علاوہ
سب ان سے منتشی (نشو و نما پانے
والے) ہیں مست اور نشہ والے ہیں ؛ وہ

[1] قولہ ما عبدناک۔ جملہ احادیث شریف کی طرف سے اشارہ ہے (یعنی اللہ تعالیٰ) ہم نے کما حقہٗ تیری عبادت نہ کی ۱۲ منہ [2] قولہ ما عرفناک یعنی اے حبیب ہم نے آپ کو نہ پہچانا ۱۲ منہ [3] میں نے تیری تعریف کا احاطہ نہیں کیا، تو ایسا ہے جیسا کہ تو نے خود اپنی تعریف کی ہے ۱۲ منہ [4] ہم آپکے درود کی طاقت نہیں رکھتے علیہ الصلوٰۃ والسلام فی کل حین و آن بعد معلومات ۱۲ منہ

حقیقتش آورد روبروئے آئینہ را
مقابل آئینہ چوں نہند، اینجا
لطیفہ است اگر بشنوی بگو از اول
آنچہ در دوم افتد بود بعکس
گردد درست باز ازیں چوں فتد
در وے نقش وجود است نشیند
بایں طریق ؛ بشناس ایں دقیقہ
مزن دم بگفتگو ؛ در اول باعث
خلقت عالم است و در آخر واسطہ
ہدایت بنی آدم و در باطن مربی ارواح
و در ظاہر متمم اشباح کاسر
ارکان ادیان و دول ناسخ
احکام ملل و نحل فص خاتم وجود نقش
فص معرفت و شہود مقصود و
معتکفان مقصورہ افلاک مقصد
سالکان مطمورۂ خاک متمم مکارم
اخلاق مکمل کاملان آفاق حاجز
منزلین وجود و عدم برزخ بحرین
حدوث و قدم جامع نسخہ امکان

تمام عالم کی جان ہیں ۔ اور حق کو جان جان
گن ۔ اللہ تعالےٰ کو ان کی ذات کے واسطے
بغیر تلاش نہ کر۔ اللہ تعالےٰ نے ازل میں
آئینہ وجود کے برابر انکی حقیقت کے آئینہ
کو سامنے لائے آئینہ کو جب آئینہ کے
مقابل رکھتے ہیں ۔ یہاں ایک بہترین
لطیفہ ہے ۔ اگر تو سنے تو۔ پہلے آئینہ
سے جو کچھ دوسرے آئینہ میں پڑتا ہے وہ
اس کا الٹ ہوتا ہے وہ الٹ درست
ہو جاتا ہے جب اس آئینہ ثانی سے اس
اول میں پڑتا ہے ۔ وجود کا نقش اس
طرح ٹھیک بیٹھتا ہے ۔ اس دقیقہ
(باریک نکتہ) کو پہچان اور گفتگو کا دم
نہ مار۔ حضور اول میں پیدائش عالم کا
سبب ہیں ۔ اور آخر میں بنی آدم کی ہدایت
واسطہ باطن میں ارواح کی پرورش
کرنے والے ۔ ظاہر میں جسموں کے تمام
کرنے والے ، دینوں اور دولتوں کے
ارکان کو توڑنے والے ۔ ملتوں اور

ووجوب موجب رابطہ طالب ومطلوب
عزیز مصر حمدیت۔ ملک۔ مملکتِ
احدیت مظہر حقیقت۔ فردانیت
مظہر صورت رحمانیت سر مکتوم
غیب لاہوت۔ طلسم معلوم گنج
جبروت مروّح ارواح ملکوتیہ مزین
اشباح ناسوتیہ۔ بدایت خط ولایت
نہایت دائرہ نبوت مظہر اتم رحمت
اعم عقل اول۔ ترجمان ازل نور انوار
سر اسرار ہادی سبل۔ سید رسل نور
اسنی، سر الٰہی۔ حبیب اعلیٰ۔ صفی
اصفی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

مذہبوں کے احکام کو منسوخ کرنے والے
وجود کی انگوٹھی کا نگینہ۔ معرفت اور
شہود کے نگینہ کا نقش۔ افلاک کی
کوٹھڑیوں کے معتکفوں کے مقصود تہ
خانہ ئے، خاک کے سالکوں کا مقصد
مکارم اخلاق کے تمام کرنے والے
آفاق کے کاملوں کے مکمل وجود عدم
کی دو منزلوں کا پردہ۔ حدوثِ قدم
کے دو سمندروں کی رکاوٹ۔ امکان
اور وجوب کا جامع نسخہ، طالب اور
مطلوب کے رابطہ کا سبب مصر
حمدیت کے عزیز۔ مملکتِ احدیت کے
بادشاہ، حقیقت فردانیت کے مظہر، صورت رحمانیت کے مظہر، سر غیب لاہوت[1] کے
پوشیدہ راز۔ جبروت کے کونہ کے طلسم (عجیب وغریب) معلوم، ارواح ملکوتیہ
کو راحت دینے والے اجسام ناسوتیہ (عالم اجسام)، دنیا کو زینت بخشنے والے
ولایت کے خط کی ابتدا۔ دائرہ نبوت کی انتہا۔ مظہر اتم۔ رحمت اعم۔ عقل اول
وازل کے ترجمان۔ نوروں کے نور، رازوں کے راز۔ راستوں کے ہادی

[1] قولہ لاہوت، ذات الٰہی کا عالم جس میں سالک کو مقام فنا فی اللہ حاصل ہوتا
ہے اس لفظ کے مقابل ہیں مرتبہ صفات کو جبروت اور مرتبہ اسما کو ملکوت کہتے ہیں ۱۲ منہ فیضی

رسولوں کے سردار، بہت روشن و بلند نور ۔ بہت مزین ۔ خوشنود راز ۔ محبوبِ اعلیٰ ۔ نہایت صاف خالص برگزیدہ محمد مصطفےٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

قطعہ

شاہ رسل، شفیع امم خواجہ
دو کون ۔ نور ہدیٰ حبیب خدا
سید انام ؛ مقصود ذات اوست
دگرہا ہمہ طفیل ؛ منظور نور اوست
دگر ہمگی ظلام ؛ وہر رتبہ کہ بود
در امکان بر وست ختم ہر نعمتی
کہ داشت خدا شد بر وتمام
برداشت از طبیعت امکان قدم
کہ آں ۔ اسریٰ بعبدہ است من
المسجد الحرام تا عرصہ وجوب کہ اقصائے
عالم است ؛ کانجا نہ جاست نے
جہت و نی نشان ۔ انام سر لیست
بس شگرف در ینجا ہیچ ہال ؛ از
آشنای عالم جاں بر بس ایں مقام

رسولوں کے بادشاہ ۔ امتوں کے شفاعتی دو جہان کے سردار ۔ ہدایت کا نور، اللہ کے محبوب ، تمام لوگوں کے سردار ۔ مقصود تو صرف ان کی ذات ہے باقی تو سب طفیلی ہیں ۔ نور انہیں کا منظور ہے ۔ باقی سب اندھیرا ہیں جو مرتبہ بھی امکان میں تھا ۔ وہ آن پہ ختم ہے خدا کی سب نعمتیں ان پہ تمام ہوئیں جب آپ نے رشب معراج، عالم امکان سے قدم اٹھایا، سُبْحَانَ الَّذِیْ اَسْرٰی بِعَبْدِہٖ لَیْلاً مِنَ المسجد الحرام (میں اسی طرف اشارہ ہے ۔ اور اس چیز کا اعلان ہے ۔ اس ذات عالم امکان سے چل کر میدان وجوب تک پہنچے جو مسجد اقصیٰ یعنی عالم کی انتہا ہے وہاں نہ جگہ ہے نہ جہت اور نہ نام و نشان ۔ یہاں عجیب پیچیدہ راز ہے ۔ خبردار رہ عالم جان کے

آشنا سے یہ مقام پوچھ"

ابیات

رَسُوْلٌ کَرِیْمٌ نَبِیٌّ نَبِیْہٌ
رَفِیْعٌ شَفِیْعٌ عَزِیْزٌ وَجِیْہٌ
بَشِیْرٌ نَذِیْرٌ سِرَاجٌ مُّنِیْرٌ
رَحِیْمٌ خَبِیْرٌ عَظِیْمٌ خَطِیْرٌ
رَضِیٌّ وَصِیٌّ تَقِیٌّ نَقِیٌّ
سَنِیٌّ بَہِیٌّ عَلِیٌّ مَلِیٌّ
عَطُوْفٌ رَءُوْفٌ کَرِیْمٌ رَحِیْمٌ
عَلِیْمٌ رَحِیْمٌ سَلِیْمٌ کَلِیْمٌ
خَسَفَ الْقَمَرُ بِجَمَالِہٖ
عَجِزَ الْبَشَرُ بِکَمَالِہٖ
نَطَقَ الْحَجَرُ بِجَلَالِہٖ
صَلُّوْا عَلَیْہِ وَسَلِّمُوْا
مَلَأَ الْخَلَاءَ بِخَیْرِہٖ
خَرَقَ السَّمَاءَ بِسَیْرِہٖ
مَا سَاغَ ذَالِکَ لِغَیْرِہٖ
صَلُّوْا عَلَیْہِ وَسَلِّمُوْا
شَرُفَ الْمَکَانُ بِنُوْرِہٖ

رسول ہیں۔ کریم ہیں۔ غیب کی خبریں دینے والے ہیں۔ نامور بزرگ ہیں۔ اونچی شان والے ہیں شفیع ہیں، عزیز صاحب جاہ مرتبہ سردار ہیں خوشخبری دینے والے، ڈرانے والے روشن سراج ہیں۔ رحیم ہیں بزرگ مرتبہ۔ عظیم بہت بڑے پسندیدہ وصیت کئے گئے تقویٰ کے اعلیٰ مقام والے۔ پاک برگزیدہ، سخی تاباں روشن۔ بلند دولت والے، مہربان، نہایت مہربان کریم، رحیم ہر شئی جاننے والے رحیم سلامتی والے خدا سے ہم کلام ہیں صلی اللہ علیہ وسلم بقدر اوصافہٖ۔ چاند ان کے جمال سے بے نور ہوگیا۔ بشر ان کے کمالات کے احاطہ اور بیان سے عاجز آگئے۔ پتھر ان کے جلال سے بول اٹھے۔ حضورؐ پہ درود وسلام بھیجو۔ خلا کو اپنی خیر سے بھر دیا آسمان کو اپنی سیر سے پھاڑ دیا۔ یہ کسی کو

سَنَّ الزَّمَانُ بِسُوْرِہٖ
نَسَخَ الْمِلَلُ بِظُهُوْرِہٖ
صَلُّوْا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوْا
كَشَفَ الشُّبْهُ بِبَيَانِهٖ
رَفَعَ الْعُلٰى بِمَكَانِهٖ
اَلْكَرَمْ بِرِفْعَةِ شَانِهٖ
صَلُّوْا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوْا
فَلْتَهْتَدُوْا لِشَرِيْعَتِهٖ
ثُمَّ اقْتَدُوْا لِطَرِيْقَتِهٖ
فَتَحَقَّقُوْا لِحَقِيْقَتِهٖ
صَلُّوْا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوْا
اللھم صل علی محمد وعلی آل محمد
واصحابہ ۔ (اخبار الاخیار
شریف ص ۲۲ مطبع مجتبائی)

نصیب نہ ہوا۔ حضور پہ درود و
سلام بھیجو۔ مکان کو اپنے نور سے
روشن کیا، زمان کو اپنے جھوٹے یا
مہمانی یا فیصل سے خوش کیا۔ اپنے
ظہور سے دینوں کو منسوخ کیا، حضور
پہ درود و سلام بھیجو۔ اپنے بیان سے
شک و شبہ کو کھول دیا۔ آپ کے مکان
کے صدقہ میں علو کو بلندی نصیب
ہوگی۔ آپ کی بلندی شان کو تو دیکھ
حضور پہ درود و سلام بھیجو۔ لہذا
حضور کی شریعت سے ہدایت حاصل
کرو اور آپ کے طریقہ کی اقتدا کرو
اور ان کی حقیقت سے متحقق ہو جاؤ
حضور پہ درود و سلام بھیجو۔ اے
اللہ حضور اور آپ کی آل اور اصحاب پہ رحمت کاملہ بھیج ۔

نیز شیخ عبدالحق محقق محدث دہلوی حنفی رحمۃ اللہ تعالیٰ کا ارشاد مقدس ۔

۱۵۔ بحقیقت حمد خدا و نعت مصطفیٰ
راجز خدا کسے نیارد گفت وگوہر
ایں از راجز دست قدرت حق

تعریف خدا تعالیٰ اور نعت مصطفےٰ
صلی اللہ علیہ وسلم کو حقیقت میں
اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں بیان کر سکتا

نتواند سفت از انکہ ہیچ احدی
اورا چوں خدا نشناسد چنانچہ
خدا را چوں وے ہیچ کس نشناخت
خداست و بندۂ خداست و
بندہ او دیگراں ہمہ طفیلی اوبند
(مکتوبات شیخ محقق علی ہامش اخبار الاخیار ص ۲)

۱۶- نیز شیخ محقق کا ارشاد۔
و اما نصیحت لرسول اول
محبت و تعظیم و ادب جناب عالی
اوست و بہ تبریہ و تنزیہ ساخت
عز و جلال او و تمام انبیا صلوٰۃ
اللہ وسلامہ علیہم اجمعین از ہر عیب
و منقصت کہ نالائق مقام نبوت
و رسالت بود و ضابطہ در باب
نگاہداشت ادب آنجناب آنست
کہ ہر چہ ورائے مرتبہ الوہیت و
صفات قدس حق است عز و علا از
ہر کمال و منقبت کہ باشد اورا

اور اس دانہ کے گوہر کو قدرت کے ہاتھ
سوا کوئی نہیں پرو سکتا۔ اس لئے
کہ کوئی حضور کو خدا کی طرح نہیں
پہچانتا۔ جیسا کہ خدا کو حضور کی طرح
کسی نے نہ پہچانا۔ خدا ہے اور بندہ
خدا خدا ہے اور اس کا بندہ باقی سب
اس کے طفیلی ہیں۔

بہر حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے لئے نصیحت تو پہلی بات ہے کہ حضور
کی محبت اور تعظیم اور ادب ہے
اور اللہ تعالیٰ نے ان کو اور سب انبیاء
کو ہر عیب اور نقص سے منزہ کیا جو
مقام نبوت اور رسالت کے لائق
نہ تھا۔ حضور کے ادب کی نگاہداشت
میں ضابطہ یہ ہے کہ مرتبۂ
الوہیت اور صفات حق کے علاوہ
جو کمال اور منقبت ہو وہ
حضور صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کے لئے ثابت ہے

ثابت است۔ ؎

مخواں اورا خدا از بہر امر شرع
وحفظ دین بد دگر ہر وصف کش
میخواہی اندر مدحش املاکن ؛
(مکتوبات شیخ محقق ص۹۴ ہامش اخبار الاخیار)

حکم شرع اور حفاظت دین کی وجہ
سے حضور کو خدا نہ کہنا۔ اس کے علاوہ
جو وصف چاہے حضور کی مدح میں
املا کرے۔

۱۷ نیز شیخ محقق کا بیان ایمان افروز و باطل سوز۔

وہب بن منبہ کہ تابعی ثقہ اخباری
علامہ صدوق صاحب۔ کتب
و اخبار بودہ گفت۔ ہفتاد و یک
کتاب از کتب قدما خواندہ ام و
یافتم در جمیع آں کتب کہ حق سبحانہ
نداد تمامہ ناس را از آغاز دنیا
تا انجام آں از عقل در جنب عقل
صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم مگر مانند
ذرہ از ریگستان دنیا و محمد صلی
اللہ علیہ و آلہ وسلم راجح ترین
مردم است۔ در عقل و فاضل
ترین ایشاں است در رائی رواہ
ابونعیم فی الحلیۃ و ابن عساکر[۱]

حضرت وہب بن منبہ (جو کہ تابعی
ثقہ اخباری علامہ سچے صاحب کتب
اور اخبار ہوتے) یعنی مورخ تھے
نے فرمایا کہ میں نے کتب قدماء سے
اکہتر کتابیں پڑھی ہیں۔ ان تمام
کتب میں میں نے یہ پایا کہ اللہ تعالیٰ
نے ابتداء دنیا سے لے کر اس کے
انجام تک تمام لوگوں کو عقل نہ دیا
حضور کے عقل پاک کے مقابلہ میں مگر
اتنا جتنا کہ ذرہ کو دنیا کے ریگستان سے
نسبت ہے اور ..... حضور تمام
مردوں سے عقل میں راجح ہیں اور
رای میں تمام سے فاضل ترین ہیں

[۱] ذکرہ الامام القسطلانی۔ فی المواہب زرقانی ص۲۵۰ ج۷، ۴ شفا شریف ص۵۵ ج۱ نسیم الریاض ص۳۴۶ ج۱ زرقانی ج۳ ص۱۳۱ سنہ ۱۲

شفا شریف ج۱ ص۵۵ - نسیم الریاض ج۳ ص۲۷ ا زرقانی ج۳ ص۱۲۱ ۱۲ منہ

فی تاریخہ و در عوارف[۲] نقل کردہ از بعض علماء کہ عقل ہمہ صد جزو است. نود و نہ ازاں در محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم است و یک جزو ازاں در تمام مومناں گفت بندہ مسکین رزقہ اللہ الثبات والیقین اگر مے گفتند کہ عقل ہمہ ہزار جزو است نہصد و نود و نہ ازاں در محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ویکے ازاں در تمامہ مردم گنجائش داشت چہ ہر گاہ بے نہایتے او ثابت شد ہر چہ گویند روا است اینجا اگر سینۂ حاسداں بسوزد و دل اہل زیغ بشکند چہ تواں کرد انا اعطیناک الکوثر و ان شانئک

اس حدیث کو ابو نعیم نے حلیہ میں روایت کیا۔ اور ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں روایت کیا۔

عوارف شریف میں بعض علما سے نقل ہے کہ عقل کے کل سو جزو ہیں ۹۹ حضور میں اور ایک جزو تمام مومنوں میں ہے (بندہ مسکین کہتا ہے۔ (شیخ عبدالحق محدث دہلوی) اللہ تعالیٰ اسے ثبات اور یقین کا رزق دے اگر یہ کہتے کہ عقل کے کل ہزار جزو ہیں ۹۹۹ حضور میں اور ایک تمام لوگوں میں تو اس کی بھی گنجائش تھی۔ کیونکہ جب حضور کے لئے بے انتہا کمال ثابت ہیں تو پھر جو کچھ کہیں جائز ہے۔ اس جگہ اگر حاسدوں کا سینہ جلے اور اہل زیغ کا دل ٹوٹے تو کیا کریں (اللہ نے فرمایا) اِنَّا اَعْطَیْنٰکَ الْکَوْثَرَ o اِنَّ شَانِئَکَ ھُوَ الْاَبْتَرُ۔

[۲] زرقانی ج۵ ص۲۵ جواہر البحار ج۱ ص۱۸ ۱۲ منہ۔

هوالابتر۔ (آبیات)
شاہ رسل شفیع امم خواجہ دو کون
نور ہدیٰ حبیب خدا سید انام ؛
مقصود ذات اوست دگرہا
ہمہ طفیل۔ منظور نور اوست
دگرہ جملگی ظلام ؛ ہر مرتبہ کہ بود
در امکان بر وست ختم۔ ہر نعمتی کہ
داشت خدا شد بروتمام برداشت
از طبیعت امکان قدم کہ آں۔
اسریٰ لعبدہ ست من المسجد الحرام
تا عرصۂ وجوب کہ اقصائی عالم ست
کانجا نہ جاست نے جہت و نے
نشاں نہ نام ؛ سرلیست لبس
شگرف در ینجا کہ ہیچ آں ؛ از
آشنائی عالم جان برپا ازیں مقام
علیہ افضل الصلوٰۃ واتم التحیۃ
واذکی السلام"
(مدارج النبوت شریف ج ۱ ص ۳۶)

اے محبوب ہم نے تجھے خیر کثیر بے انتہا
کھلائی عطا فرمائی اور بے شک جو تمہارا
دشمن ہے وہی ہر خیر سے محروم ہے
(ترجمہ آبیات) حضور شاہ رسل امتوں
کے شفیع دو جہاں کے سردار، ہدایت
کا نور اللہ کے حبیب۔ لوگوں کے سردار
مقصود تو صرف حضور کی ذات
ہے باقی تو سب طفیلی ہیں نور حضور
کا نور ہے باقی تمام اندھیرا ہیں، ہر
مرتبہ جو امکان میں تھا حضور پہ ختم
ہے رب کی ہر نعمت حضور پہ تمام ہوئی
طبیعت امکان سے قدم اٹھایا جو وہ
اسریٰ لعبدہ ہے۔ مسجد حرام سے
میدان وجوب تک جو عالم کا منتہا ہے
جہاں نہ جگہ نہ جہت نہ نام و
نشان۔ یہاں بہت عجیب راز
ہے۔ جو عالم جان کے آشنا سے
اس مقام کے متعلق پوچھنا۔

(۱۸) حضرت شیخ اولیاء، فخر العالم متولد شیخ لاڈلیا ۹۵۸ھ فخر العالم متوفی ۱۰۵۲ھ، فخر المحدثین

الشاہ الشیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ و نور اللہ مرقدہ کا ارشاد

ومراد در تکلم در احوال وصفات
ذات شریفہ وے و تحقیق آں
حرجے تمام است کہ آں متشابہ
ترین متشابہات است نزد من
کہ تاویل آں ہیچ کس بجز خدا نداند
وہر کسے ہر چہ گوید بہ قدر و
اندازۂ فہم و دانش خود گوید و
او صلی اللہ علیہ وسلم۔ از فہم و
دانش تمام عالم برتر است
(مصرع) او برتر از انست کہ
آید بخیال :: او را چنانکہ ہست
بجز خدا کسے نشناسد، چنانکہ خدا
را چنانکہ باید جز وے کسے نشناخت
(بیت) ترا چنانکہ توئی ہر نظر کجا
بیند :: بقدر دانش خود ہر کسے
کند ادراک :: (شرح فتوح الغیب
صفحہ ۱۴۳)

اور مجھے حضور کے احوال و صفات
ذات اور ان کی تحقیق میں کلام کرنے
میں حرج تمام ہے کیونکہ وہ میرے
نزدیک متشابہات سے متشابہ ترین
ہیں جو ان کی تاویل اللہ تعالیٰ کے
سوا کوئی نہیں جانتا۔ اور جو شخص جتنا
کہتا ہے وہ اپنے قدر اور فہم و
دانش کے اندازہ کے مطابق کہتا ہے
اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام عالم
کے فہم و دانش سے برتر بلند و
بالا ہیں۔ (مصرع) وہ اس سے بلند
ہیں کہ خیال میں آئیں۔ صلی اللہ علیہ
وسلم ان کو جیسا کہ وہ ہیں اللہ تعالیٰ
کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ جیسا کہ خدا کو جیسے
جاننا چاہیئے، ان کے بغیر کسی نے نہ
جانا۔ (بیت) آپ کو جیسا کہ آپ
ہیں، ہر نظر کب دیکھ سکتی ہے ہر ایک
بقدر دانش اپنی سے ادراک کرتا ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

(۱۹) نیز انہیں امام اہل شہود (حضور) آسمان فنون دینیہ کے آفتاب درخشاں حجۃ المفسرین والمحدثین حضرت شیخ محقق کا ارشاد۔

(حاصل این وجہ آنست کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم دایم در ترقی
بود۔ و تجلیات انوار متوالی برو ے
میگذشت۔ بعضی بالای بعض
دیگر۔ و ہر تجلی فوق کہ میرسید از
وقوف در تجلی تحت استغفار
میکرد و چوں تجلیات حق را نہایت
نیست۔ ترقیات آنحضرت را نیز
نہایت نہ دارد نہ مخصوص این
نشأ است تا ابد الآباد حال ہم
برین منوال خواہد بود

بیت

مرا کمال محبت ترا کمال جمال
دمے مباد کہ نقصان پذیرد این دو کمال

(شرح فتوح الغیب ص ۴۳)

(حضور ہمیشہ ترقی میں تھے (ایسے ہیں) اور
حضور پہ پے در پے مسلسل تجلیات
انوار گذرتے تھے۔ بعض تجلیات بعض
اوروں سے بلند ہوتیں۔ اور ہر اوپر
والی تجلی میں پہنچ کے نیچے سے استغفار
فرماتے۔ اور جب حق تعالےٰ کی تجلیات
کی کوئی انتہا نہیں تو حضور کی ترقیات
کی بھی کوئی انتہا نہیں۔ اور یہ ترقی
اس دنیا سے مخصوص نہیں۔ بلکہ
ابد الآباد تک (ان کا) دستور اور طریق
پہ جاری ہے۔

بیت

مجھے کمال محبت تجھے کمال اجمال
نہ ہو وہ لحظہ کہ ناقص ہو یہ دو کمال

(۲۰) نیز شیخ محقق اولیاء کیلئے انتہائی مقام کی تشریح کرنے کے بعد فرماتے ہیں

ولبعد ازیں مقام نبوت و درجات اوست کہ اولیاء[1] بدان راہ نیست ومقام ولایت اولیا و درجات آں تا اینجا ست (شرح فتوح الغیب ص۲۴۴)	اور اس کے بعد مقام نبوت اور اس کے درجات ہیں۔ کہ اولیاء کو ان کی طرف راستہ نہیں اور اولیاء کی ولایت کا مقام اور اس کے درجات یہاں تک ہیں۔

(۲۱) نیز شیخ محقق کا ارشاد

پایہ ارفع ومقام اقدس محمدی را کہ ہیچ کس را۔ بدرک و دریافت آں راہ نیست۔ (مدارج النبوت شریف ج۱ ص۳)	کسی کو رسول اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے بلند رتبہ اور مقام اقدس کے پالینے اور دریافت کرنے کی طاقت نہیں۔

(۲۲) نیز شیخ محقق کا فرمان مقدس۔

اما وجہ شریف وے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ مرآت جمال الہی است ومظہر انوار نامتناہی وے بود (مدارج النبوت شریف ج۱ ص۹)	حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا چہرہ شریف اللہ تعالیٰ کے جمال کا آئینہ ہے اور اللہ تعالیٰ کے غیر متناہی انوار کا مظہر ہے۔

(۲۳) نیز شیخ محقق حجۃ احناف کا ارشاد۔

آں حضرت[را] صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فضائل وکمالات بود کہ مجموع فضائل	حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اتنے فضائل اور کمالات ہیں کہ اگر تمام انبیاء

انبیاء را صلوات اللہ علیہم	کرام کے سب فضائل کو جمع کرکے
اجمعین ۔ درجنب آں ہنہند	حضور کے فضائل کے پہلو میں رکھیں
راجح آید ۔ شرح سفر السعادت ص۱۲)	تو حضور کے فضائل اکیلے راجح آئیں گے۔

(۲۴) نیز شیخ محقق محدث دہلوی فرماتے ہیں ۔

انہام خلائق در کمالات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام حیران و انبیاء ہمہ در ذات وے ، کمالات انبیا دیگر محدود و معین است ۔ اما اینجا تعین و تحدید نگنجد و خیال و قیاس را بدرک کمال وے راہ نبود ۔ (مرج البحرین وصل ۱۲)

(۲۵) نیز شیخ محقق حضور کے قلب پاک کی کیفیت کے متعلق فرماتے ہیں ۔

اینجا کہ ادراک ممکن و متوقع نیست علم دریں مقام جز اعتراف بجہل و نارسائی نباشد ایں جا دعوی علم جہل است و درینجا جہل عین علم ۔ (مرج البحرین وصل ۱۲)

ایں عین ترقی است در درجات قرب و مشاہدہ تجلیات وایں حالت نہ مخصوص ایں نشات است تا ابد الآباد ایں حال ہم بریں منوال خواہد بود ۔ زیرا کہ تجلیات حق را نہایت نیست (مرج البحرین وصل ۱۲) و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دائم ترقی در ترقی است و مشاہدات او در رنگ تجلیات حق نہایتے ندارد من الازل الی الابد (مرج البحرین وصل ۱۲)

قدب مصطفوی کہ حقیقت حالی آں راجز خدا کسے نداند، ہر کسے ہر آنچہ گوید بہ حد و اندازۂ معرفت و قیاس خود گوید چوں مقام او از ہمہ بالاتر است ہر کہ از مقام وے خبر دہد و از حقیقت حال وے کہ با خدا دارد کشف کند گویا کہ تاویل متشابہات کردہ باشند۔ مرج البحرین وصل ۱۲ع وجزاک اللہ تعالیٰ یا سیدی خیر الجزاء۔ ۱۲ع مرج البحرین

(۲۶) نیز شیخ الاسلام حضرت شیخ محقق عبد الحق محدث دہلوی کی مخلصانہ عارفانہ نصیحت۔

ومجمل اعتقاد در حق سید کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آنست کہ ہر چہ جز مرتبہ الوہیت است از کمالات و کرامات اثبات کنند کائنا ما کان۔

مسلمانوں کا حضور سید الکائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں مجمل اعتقاد ہونا چاہیئے کہ مرتبہ الوہیت کے سوا جتنے کمالات اور کرامات ہیں وہ سب حضور کے حق ثابت کرتے بادا آنچہ باد۔

شعر

دَعْ مَا ادَّعَتْهُ النَّصَارٰی فِیْ نَبِیِّهِمْ ‏ وَاحْكُمْ بِمَا شِئْتَ مَدْحًا فِیْهِ وَاحْتَكِمِ

اے مسلمانو جو کچھ نصاریٰ نے اپنے نبی کے حق میں کہا (کہ عیسیٰ علیہ السلام اللہ کے بیٹے ہیں اللہ کا جز ہیں) یہ تو نہ کہنا۔ اس کے علاوہ جو چاہے حضور کی مدح میں بیان کرو اور مخالف سے جھگڑو۔

وَانْسُبْ اِلٰی ذَاتِهٖ مَا شِئْتَ مِنْ شَرَفٍ ‏ وَانْسُبْ اِلٰی قَدْرِهٖ مَا شِئْتَ مِنْ عِظَمٍ

جو شرف اور بزرگی چاہے آپ کی طرف منسوب کرے، اور جو عظمت چاہے آپ کی قدر، مرتبہ کی طرف منسوب کرے۔ (شعر)

مخواں اور خدا از بہر شرع وحفظ دین | وگرہر وصف کش میخواہی اندر مدحش املاکن

حضور کو حکم شرع اور حفاظت دین کی وجہ سے صرف خدا نہ کہنا، اسی کے علاوہ جس وصف کو تو چاہے حضور کی تعریف میں لکھ۔ (مرج البحرین قبل الاختتام ص۱۷ طبع)

(۲۷) سند المحدثین والمحققین امام قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ متوفی ۹۲۳ اور علامہ حجۃ المحققین محمد بن عبد الباقی الزرقانی رحمہ اللہ تعالیٰ متوفی ۱۱۲۲ھ کے کلمات طیبات (۱) علامہ زرقانی فرماتے ہیں۔

وَلِذَا قَالَ عَلِیٌّ یَقُوْلُ نَاعِتُہٗ	اسی لئے کہ سکان سدرۃ المنتہیٰ کی
(اَیْ عِنْدَ الْعَجْزِ عَنْ وَصْفِہٖ	نظریں بھی صرف حجاب تک پہنچیں
لَمْ اَرَ قَبْلَہٗ وَلَا بَعْدَہٗ	اصل حسن وجمال محمدی کو انہوں نے
مِثْلَہٗ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ	کبھی نہ دیکھا۔ مولا علی رضی اللہ عنہ
وَمِنْ ثَمَّ لَمْ یُفْتَتَنْ بِہٖ	نے فرمایا کہ آپ کی تعریف کرنے والا
مَعَ اَنَّہٗ اُوْتِیَ کُلَّ الْحُسْنِ	جب آپ کی تعریف کرنے سے عاجز
کماقال ؎	آتا تو یہ کہتا کہ میں نے حضور سے

پہلے اور حضور کے بعد حضور جیسا نہ دیکھا۔ اور اسی وجہ سے کوئی فتنہ اور مصیبت میں پڑ کر بے عقل نہ ہوا حالانکہ حضور کو کل حسن عطا ہوا۔ جیسا کہ کسی شاعر نے کہا ہے

بِجَمَالِ حُجْبَتِہٖ بِجَلَالٍ	جمال کے جلال میں محجوب ہونے کی وجہ
طَابَ وَاسْتَعْذَبَ الْعَذَابَ ھُنَاکَا	سے یہاں عذاب (جلال) کو لذیذ اور

بیٹھا خوشگوار پایا۔ (زرقانی شرح مواہب ج ۱ ص۶)

(۲۷) علامہ زرقانی رحمہ اللہ تعالےٰ فرماتے ہیں۔

اَلَا هُوَ اَجَلُّ مِنْ اَنْ یُّحِیْطَ بِہٖ	خبردار حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
وَصْفٌ وَاَشْرَفُ مِنْ اَنْ یَّضُمَّ	اس سے بزرگ و بلند و بالا ہیں کہ
جَوَاہِرَ نَظْمِہٖ اَوْ رَصْفٌ [1]	وصف آپ کے فضائل کا احاطہ
(زرقانی شرح مواہب ج ۱ ص ۲)	کر سکے۔ اور آپ اس سے اشرف

ہیں، کہ آپ کے جواہر کو نظم جمع کر سکے یا جڑے ہوئے پتھر۔

(۲۸) امام قسطلانی رحمہ اللہ تعالےٰ کا نورانی بیان۔ حضور نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اپنی مثل کہنے والو اور نبی سے ہمسری کا دعویٰ کرنے والو اسے غور سے پڑھو [2]

اِعْلَمْ اَنَّ مِنْ تَمَامِ الْاِیْمَانِ	جاننا چاہیئے کہ حضور پہ ایمان لانے

---

[1] رصف پانی بہنے کی جگہ میں ایک دوسرے سے جڑے ہو پتھر ۱۲ منہ [2] میری اس کتاب کے لکھنے کی ایک وجہ یہ ہوئی کہ فقیر بفضل قدیر، وبفیض نبی لبشیر، جب تپ محرقہ کے اہم مراحل کو طے کر کے بعض معمولی اور آخری مراحل میں تھا تو ایک گستاخ سے یہ بکتے سنا کہ میرا خمیر اور حضرت محمد مصطفےٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا خمیر ایک ہے میری طینت اور حضور کی طینت میں کوئی فرق نہیں" نعوذ باللہ من ذالک وَسَیَعْلَمُ الَّذِیْنَ ظَلَمُوْٓا اَیَّ مُنْقَلَبٍ یَّنْقَلِبُوْنَ دل کو بہت صدمہ ہوا زبان سے حسب استطاعت ڈانٹا، سمجھایا۔ اسی وقت سے علمائے کرام و ائمہ عظام کی وہ عبارتیں جو پہلے سے ذہن میں تھیں، اور اس وقت آپ کے ۳۴

بِہٖ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
اَلْاِیْمَانُ بِاَنَّ اللّٰہَ تَعَالٰی
جَعَلَ خَلْقَ بَدَنِہِ الشَّرِیْفِ
عَلٰی وَجْہٍ لَمْ یَظْھَرْ
قَبْلَہٗ وَلَا بَعْدَہٗ خَلْقُ
آدَمِیٍّ مِثْلَہٗ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ
وَسَلَّمَ۔

کی تکمیل سے ہے کہ اس بات پہ
ایمان ہو کہ اللہ تعالےٰ نے حضور
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
بدن شریف کی پیدائش اس طریقہ
پہ کی کہ حضور سے پہلے اور حضور
کے بعد کسی آدمی کی خلقت اسطرح
نہ ہوئی (حضور خلقتاً بے مثل ہیں)

زرقانی علی المواہب ج ۲ ص ۳۳ جواہر البحار ج ۲ ص ۲۶ ناقلا عنہ جواہر البحار ج ۲ ص ۱۴۴ ناقلا عن المناوی ۔ وسائل الوصول ص ۵ ناقلا عن المواہب للقسطلانی ص ۱۵

(۲۹) امام علی قاری حنفی محدث مکی فرماتے ہیں ۔

مِنْ تَمَامِ الْاِیْمَانِ بِہٖ
اِعْتِقَادُ اَنَّہٗ لَمْ یَجْتَمِعْ فِیْ
آدَمِیٍّ مِنَ الْمَحَاسِنِ الظَّاھِرَۃِ
الدَّالَّۃِ عَلٰی مَحَاسِنِہٖ الْبَاطِنَۃِ
مِثْلَ مَا اجْتَمَعَ فِیْ بَدَنِہٖ
صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ جمع الوسائل ج ۱۷ ص ۹

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
پہ ایمان لانے کی تکمیل ہے یہ اعتقاد
رکھنا کہ کسی آدمی کے بدن میں اتنے
اور ایسے محاسن ظاہرہ جو محاسن باطنہ
پہ دلالت کرنے والے ہوتے ہیں
جمع ہوئے جتنے اور جیسے حضور

۲۲ سامنے پیش ہو رہی ہیں ۔ جمع کرنے کا شوق ہوا ۔ متعصب عنید کے منہ بند کرنے کے لئے قرآن واحادیث و آثار سے تمہید ما سبق کو لکھنا شروع کر دیا اور دوسری وجہ سنت بوصیری پہ عمل پیرا ہونا تھا ۔ وما توفیقی الا باللہ
۱۲ منہ

کے بدن شریف میں جمع ہیں۔

(۳۰) امام عبدالرؤف مناوی محدث متوفی ۱۰۳۱ھ شمائل میں فرماتے ہیں

وَقَدْ صَرَّحُوا بِاَنَّ کَمَالَ	علماء عظام اور ائمہ کرام نے اس
الْاِیْمَانِ اِعْتِقَادُ اَنَّہٗ	بات کی تصریح کی ہے کہ کمال ایمان
لَمْ یَجْتَمِعْ فِیْ بَدَنِ اِنْسَانٍ	یہ ہے کہ یہ اعتقاد ہو کہ کسی انسان
مِنَ الْمَحَاسِنِ الظَّاهِرَةِ مَا	کے بدن میں اتنے محاسن ظاہرہ
اجْتَمَعَ فِیْ بَدَنِهٖ وَالْمَحَاسِنُ	جمع ہوئے جتنا کہ حضور کے
الظَّاهِرَةُ آیَاتُ الْبَاطِنَةِ وَ	بدن شریف میں جمع تھے۔ اور
لَا اَکْمَلَ مِنْہُ بَلْ وَلَا مُسَاوِیَ	محاسن ظاہرہ محاسن باطنہ کی
فِیْ هٰذَا الْمَدْلُوْلِ وَکَذَا الدَّالِ	علامات ہیں۔ محاسن باطنہ (مدلول)
(شرح شمائل علی ہامش	اور محاسن ظاہرہ (دال) میں کوئی حضور سے
جمع الوسائل ص ۹ ج ۱)	اکمل نہیں بلکہ برابر بھی کوئی نہیں۔

(۳۱) نیز امام محدث مناوی فرماتے ہیں

وَمِنْ تَمَامِ الْاِیْمَانِ بِہٖ	تکمیل ایمان سے ہے یہ ایمان لانا
عَلَیْهِ الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ	اللہ تعالیٰ نے حضور کے جسد شریف
الْاِیْمَانُ بِاَنَّہٗ سُبْحَانَہٗ	کو اس طرح پیدا کیا کہ ان سے پہلے
خَلَقَ جَسَدَہٗ عَلٰی وَجْهٍ لَمْ	اور ان کے بعد ان کی مثل ظاہر نہ
یَظْهَرْ قَبْلَہٗ وَلَا بَعْدَہٗ	ہوا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
مِثْلُہٗ (فیض القدیر للمناوی ج ۵ ص ۷۲)	بقدر حسنہ وجمالہ۔

امام حافظ ابن حجر کا ایمان افروز نورانی بیان

اَنَّهٗ يَجِبُ عَلَيْكَ اَنْ تَعْتَقِدَ اَنَّ مِنْ تَمَامِ الْاِيْمَانِ بِهٖ عَلَيْهِ الصَّلٰوةُ السَّلَامُ الْاِيْمَانُ بِاَنَّ اللّٰهَ تَعَالٰى اَوْجَدَ خَلْقَ بَدَنِهِ الشَّرِيْفِ عَلٰى وَجْهٍ لَمْ يُظْهِرْ قَبْلَهٗ وَلَا بَعْدَهٗ فِىْ آدَمِ مِثْلَهٗ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

بے شک تیرے اوپر یہ واجب ہے کہ حضور پہ ایمان لانے کی تکمیل سے ہے یہ ایمان لانا کہ اللہ تعالےٰ نے حضور کے بدن شریف کی پیدائش کو اس طرح کیا کہ حضور اولین اور آخرین میں بے مثل ہیں۔

(جواہر البحار ص ۷۹ ج ۲)

نیز وہی امام حافظ ابن حجر مکی فرماتے ہیں۔

وَنَبِيُّنَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ بَلَغَ الْغَايَةَ الَّتِىْ لَمْ يَصِلْ اِلَيْهَا غَيْرُهٗ فِىْ كُلٍّ مِنْ ذٰلِكَ

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صورت اور سیرت میں ایسے بلند مقام پہ پہنچے کہ ان دونو چیزوں میں سے کسی میں کوئی وہاں تک نہ پہنچا۔

(جواہر البحار ص ۷۹ ج ۲)

امام ابراہیم بیجوری کا ارشاد۔

وَقَدْ صَرَّحُوْا بِاَنَّ مِنْ كَمَالِ الْاِيْمَانِ اِعْتِقَاد

علماء اور ائمہ نے اس بات کی تصریح کی ہے کہ کمال ایمان سے ہے یہ

اَنَّهٗ لَمْ يَجْتَمِعْ فِيْ بَدَنِ الْاِنْسَانِ مِنَ الْمَحَاسِنِ الظَّاهِرَةِ مَا اجْتَمَعَ فِيْ بَدَنِهٖ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهٖ وَسَلَّمْ

المواہب اللدنیہ علی الشمائل المحمدیہ للبیجوری صـ۱۲

اعتقاد رکھنا کہ اتنے محاسن ظاہرہ کسی انسان کے بدن میں جمع نہ ہوئے جس قدر حضور کے بدن شریف میں جمع ہوئے صلی اللہ علیہ وسلم لقدر حسنہ وجمالہ۔

نیز وہی امام ابراہیم بیجوری فرماتے ہیں۔

وَمِمَّا يَتَعَيَّنُ عَلٰى كُلِّ مُكَلَّفٍ اَنْ يَعْتَقِدَ اَنَّ اللّٰهَ سُبْحَانَهٗ وَتَعَالٰى اَوْجَدَ خَلْقَ بَدَنِهٖ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلٰى وَجْهٍ لَمْ يُوْجَدْ قَبْلَهٗ وَلَا بَعْدَهٗ مِثْلُهٗ (المواہب اللدنیہ صـ۱۴)

اور ان ضروری چیزوں سے جو ہر مکلف پہ لازم ہوتی ہیں۔ ایک ضروری چیز یہ ہے کہ یہ اعتقاد رکھے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کا بدن شریف اس طرح پیدا کیا۔ کہ حضور سے پہلے اور حضور کے بعد ایسے خلقت نہ ہوئی

علامہ زرقانی رحمہ اللہ تعالیٰ امام بوصیری کے اشعار مذکورین میں سے اولین کی شرح کرتے ہوئے ارقام فرماتے ہیں۔

هُوَ الَّذِيْ كَمَلَ بَاطِنُهٗ فِي الْكَمَالَاتِ وَظَاهِرُهٗ فِي الصِّفَاتِ ثُمَّ اخْتَارَهٗ خَالِقُ الْاِنْسَانِ حَبِيْبًا لَا شَرِيْكَ لَهٗ فِي الْحُسْنِ وَجَوْهَرُهٗ لَا يَقْبَلُ الْقِسْمَةَ بَيْنَهٗ وَبَيْنَ غَيْرِهٖ

زرقانی جـ۴ صـ۷۰

حضور وہ ذات ہیں کہ جن کا باطن کمالات سے مکمل ہے اور جن کا ظاہر صفات سے مکمل ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو ایسا پیدا کر کے، پھر اپنا محبوب بنا لیا حسن میں کوئی حضور کا شریک نہیں اپنی آپ

حسن میں وحدہٗ لاشریک لہٗ ہیں اور حضور کا جوہر شریف تقسیم کو قبول نہیں کرتا کہ نہ ہی جوہر حضور میں ہو اور حضور کے غیر میں بھی۔

امام قسطلانی و علامہ زرقانی رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

فَمَنْ[1] ذَا الَّذِیْ یَصِلُ قَدْرُہٗ اَنْ یُّقَدِّرَ قَدْرَ الرَّسُوْلِ اَوْ یَبْلُغَ[2] مِنَ الْاِطِّلَاعِ عَلٰی مَاْثُوْرِ اَحْوَالِہٖ الْمَاْمُوْلِ الْمَسْئُوْلِ وَمَنْ لَّا یَصِلُ لِذٰلِكَ کَیْفَ یُمْکِنُہُ التَّعْبِیْرُ عَنْہُ وَھٰذَا تَرَقٍّ فِی النَّفْیِ فَاِنَّہٗ لَمَّا نَفَی الْقُدْرَۃَ عَلَی الذِّکْرِ اَوَّلًا وَلَا یَلْزِمُ مِنْہُ عَدَمُ الْاِطِّلَاعِ لِاِمْکَانِہٖ مَعَ الْعَجْزِ عَنِ الْعِبَادَۃِ تَرَقّٰی فَنَفَی الْاِطِّلَاعَ اَیْضًا مواہب اللدنیہ وشرح الزرقانی ج ۶ ص ۱۷۔

تو کون ہے جس کی طاقت اس قدر ہو کہ حضور کے مرتبہ کا اندازہ (سمجھ جان کر) لگا سکے یا حضور کے احوال مامول اور مسئول اور منقول پر مطلع ہو سکے (یعنی کسی میں یہ قدرت نہیں) تو جو ان تک پہنچ ہی نہیں سکتا۔ تو ان کو بیان کیسے کریگا۔ اور یہ نفی میں ترقی ہے بس جب اس نے اولاً بیان کرنے پر قدرت کی نفی کی اور اس سے یہ لازم نہ آتا تھا کہ احوال و فضائل پر اطلاع نہ ہو کیونکہ یہ ممکن ہے کہ فضائل پر اطلاع ہو لیکن ان کو بیان کرنے سے عاجز ہو مصنف نے ترقی کرکے اطلاع کی بھی نفی کی کہ کوئی حضور کے جمیع فضائل پر مطلع ہی نہیں

---

[1] اِسْتِفْهَامٌ اِنْکَارِیٌّ لِلتَّوْبِیْخِ لِمَنْ تَوَهَّمَ وُصُوْلَ قُدْرَتِہٖ اِلٰی مَا اُعْطِیَ الْمُصْطَفٰی صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَمَعْنَاہُ النَّفْیُ اَیْ لَا یَقْدِرُ اَحَدٌ (زرقانی ج ۶ ص ۱۷) ۱۲ منہ

[2] ای لا یبلغ ۱۲ زرقانی

نیز امام قسطلانی و امام زرقانی فرماتے ہیں۔

وَقَدْ حَكَى الْقُرْطُبِيُّ (الْمُتَوَفّٰى سنہ ۶۷۱ھ) فِي كِتَابِ الصَّلٰوةِ عَنْ بَعْضِهِمْ أَنَّهُ قَالَ لَمْ يَظْهَرْ لَنَا تَمَامُ حُسْنِهٖ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رِفْقًا مِّنَ اللّٰهِ بِنَا لِاَنَّهٗ لَوْ ظَهَرَ لَنَا تَمَامُ حُسْنِهٖ لَمَا أَطَاقَتْ أَعْيُنُنَا رُؤْيَتَهٗ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَجْزِنَا عَنْ ذٰلِكَ ۱

بعض حضرات سے امام قرطبی متوفی سنہ ۶۷۱ھ نے کتاب الصلوٰۃ میں یہ بات نقل کی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہمارے لئے حضورؐ کا مکمل حسن ظاہر نہیں ہوا یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہم پر نرمی ہے کیونکہ اگر حضور کا تمام حسن ظاہر ہوتا تو ہماری آنکھیں حضور کو نہ دیکھ سکتیں۔ بوجہ ہماری عاجزی کے

۱ نیز علامہ علی قاری حنفی فرماتے ہیں۔

وَمِنْ ثَمَّ نَقَلَ الْقُرْطُبِيُّ عَنْ بَعْضِهِمْ أَنَّهٗ لَمْ يَظْهَرْ تَمَامُ حُسْنِهٖ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاِلَّا لَمَا أَطَاقَتْ أَعْيُنُ الصَّحَابَةِ النَّظَرَ إِلَيْهِ آہ (جمع الوسائل شرح شمائل ص ۹ ج ۱)

وَلِذَا نَقَلَ الْقُرْطُبِيُّ أَنَّهٗ لَمْ يَظْهَرْ تَمَامُ حُسْنِهٖ وَاِلَّا لَمَا أَطَاقَتِ الْأَعْيُنُ رُؤْيَاهُ (جمع الوسائل کے حاشیہ پر شرح شمائل للمناوی ص ۹ ج ۱ مثلہ عن القرطبی فی وسائل الوصول ص ۱۵ وجواہر البحار ص ۵ ج ۲ ناقلاً عن المواہب)

علامہ بیجوری فرماتے ہیں۔

لَمْ يَظْهَرْ تَمَامُ حُسْنِهٖ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاِلَّا لَمَا

طَاقَتِ الْاَعْيُنُ رُؤْيَتَهٗ (المواهب اللدنیۃ بلجبوری ص۲۱)۔

حافظ ابن حجر مکی فرماتے ہیں

وَمَا اَحْسَنَ قَوْلُ بَعْضِهِمْ لَمْ يَظْهَرْ لَنَا تَمَامُ حُسْنِهٖ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِلَّا لَمَا اَطَاقَتْ اَعْيُنُنَا النَّظَرَ
اِلَيْهِ (جواہر البحار ج۲ ص۷۹) ۱۲ فیضی غفرلہٗ۔

وَلَقَدْ اَحْسَنَ الْبُوْصِيْرِيُّ
حَيْثُ قَالَ اَيْضًا اَعْيَا الْوَرٰى
فَهْمُ مَعْنَاهُ فَلَيْسَ يُرٰى
لِلْقُرْبِ وَالْبُعْدِ فِيْهِ غَيْرُ مُنْفَحِمٍ
كَالشَّمْسِ تَظْهَرُ لِلْعَيْنَيْنِ مِنْ
بُعْدٍ - صَغِيْرَةً وَتُكِلُّ الطَّرْفَ
مِنْ اَمَمٍ اَیْ قُرْبٍ لَوْ فُرِضَ
ذٰلِكَ بِكِبَرِهَا مِنْهَا فَتَكَادُ
تَخْطَفُ الطَّرْفَ وَتُعْمِيْهِ فَلَا
تُدْرَكُ بِكَمَالِهَا وَكَذٰلِكَ
الْمُصْطَفٰى لَا يُدْرَكُ مَعْنَاهُ فِيْ
حَالَتَيِ الْقُرْبِ وَالْبُعْدِ وَاِنْ
شُوْهِدَتْ صُوْرَتُهٗ وَهٰذَا

کیا خوب فرمایا امام بوصیری صاحب
قصیدہ بردہ نے کہ تمام مخلوق کو عاجز
کر دیا۔ حضور کی حقیقت کی معرفت
نے تو حضور کے قرب اور بعد میں
عاجزی سے خاموش ہونے والے کے بغیر
کوئی نظر نہیں آتا۔ حضور سورج کیطرح
ہیں کہ وہ دور سے آنکھوں کے لئے
چھوٹا معلوم ہوتا ہے۔ اور قرب میں
(اگر فرض کر لیا جائے) آنکھوں کو اپنے
انوار اور شعاؤں سے عاجز کر دیتا
ہے۔ بوجہ بہت بڑے ہونے کے تو قریب
ہوتا ہے کہ آنکھوں کو اچک لے اور
اندھا کر دے، تو بوجہ اسکے کمال کے اسکا

المعنى الذي ذكره في البردة
مثل قولي ايضا في الهمزية
انما مثلوا صورك الانبياء
والواصفون صفاتك للناس
تمثيلا كما مثل النجوم الماء
حيث يرى فيه دون حقيقته يعني
ان واصفيه لم يبلغوا
حقيقته صلى الله عليه وسلم
لانهم لم يحيطوا بها و
انما غاية ما وصلوا اليه
تصوير صورها الحاكية
لمباديها كما ان الماء لم
يحك من النجوم الا مجرد
صورها لا غير۔

(مواہب زرقانی ج ۶ ص ۷۲)

ادراک نہیں ہوتا۔ اسی طرح حضرت
محمد مصطفٰے صلی اللہ علیہ وسلم کے معنی کا
بھی ادراک نہیں ہوسکتا نہ حالت قرب
میں نہ حالت بعد میں۔ اگرچہ آپ کی
صورت کا مشاہدہ کیا جائے۔ امام بوصیری
کا یہ معنی جو انہوں نے قصیدہ بردہ میں
ذکر کیا انتہی اس قول کی مثل ہے۔ جو انہوں
نے ہمزیہ میں ذکر کیا۔ کہ یا رسول اللہ
انبیاء اور مدح کرنے والوں نے
لوگوں سے آپ کے صفات کی تمثیل
بیان کی۔ جیسا کہ پانی میں ستاروں کی
تمثیل نظر آتی ہے تو حقیقت نظر نہیں
آتی۔ یعنی حضور کی وصف بیان کرنے والے
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حقیقت
کو نہ پہنچے کیونکہ انہوں نے اس کا احاطہ
نہیں کیا۔ جز این نیست۔ انتہائی چیز کو جہاں تک وصف بیان کرنے والے
پہنچے وہ ان کی حقیقت کے مبادی سے حکایت کرنے والے صور کی تصویر ہے
جیسا کہ پانی صرف ستاروں کی محض صورت سے حکایت کرتا ہے۔

امام حجۃ الانام قسطلانی رضی اللہ عنہ کا ارشاد۔

اِجْتَمَعَ فِیْہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ
وَآلِہٖ وَسَلَّمَ مِنْ صِفَاتِ
الْکَمَالِ مَالَا یُحِیْطُ بِہٖ حَدٌّ
وَلَا یُحْصِرُہٗ عَدٌّ
(مواہب شریف و زرقانی ج۵ ص۲۴۵)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں اتنے صفات
کمال مجتمع ہیں کہ نہ حد ان کا احاطہ کر
سکتی ہے اور نہ شمار ان کو گھیر سکتی ہے
(بے حد اور بے شمار ہیں غیر متناہی
ہیں)

علامہ زرقانی حضور کے نام واصل کی تشریح فرماتے ہیں

(اَلْوَاصِلُ) اَلْبَالِغُ فِی الشَّھَامَۃِ
وَالشَّرْفِ مَالَا یَعْلَمُہٗ اِلَّا اللّٰہُ۔
(زرقانی ج۳ ص۱۵۱)

واصل، آپ کا نام۔ اس لئے ہے کہ
آپ شرف فضیلت میں اس درجہ کو پہنچے
والے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا اسکو کوئی نہیں جانتا

علامہ خفاجی حنفی فرماتے ہیں

(وَکَانَ فَضْلُ اللّٰہِ عَلَیْکَ عَظِیْمًا
حَارَتِ الْعُقُوْلُ فِیْ تَقْدِیْرِ فَضْلِہٖ
عَلَیْہِ) اَلْمَذْکُوْرُ فِیْ ھٰذِہِ الْاٰیَۃِ
لِاَنَّہٗ لَا یُمْکِنُ الْوُقُوْفُ عَلَیْہِ
وَلِذَا وَصَفَہٗ بِاَنَّہٗ عَظِیْمٌ وَ
نَکَّرَہٗ وَمَا یَکُوْنُ عِنْدَ اللّٰہِ تَعَالٰی
عَظِیْمًا کَیْفَ یَعْلَمُہٗ وَخَرِسَتِ
الْاَلْسُنُ دُوْنَ وَصْفٍ یُحِیْطُ بِذٰلِکَ)
اَلْفَضْلِ وَمَالَا یُدْرَکُ کَیْفَ

اے حبیب آپ پہ اللہ کا فضل غیر
متناہی ہے (قرآن) اس فضل کے اندازہ
لگانے میں عقلیں حیران ہیں۔ کیونکہ اسپہ
وقوف غیر ممکن ہے۔ اس لئے کہ اللہ
نے اس فضل کو عظیم فرمایا اور عظیم کو
نکرہ لائے اور جو اللہ کے ہاں عظیم ہو
اللہ کے سوا اس کو کوئی کیسے جان سکتا
ہے اور اس فضل کے وصف محیط سے قبل زبانیں گنگ
ہیں تو جس فضل کو پایا نہیں جا سکتا

يُوصَفُ وَفِي قَوْلِهِ خَرِسَتْ
دُوْنَ سَكَتَتْ وَصَمَتَتْ مُبَالَغَةٌ
لِأَنَّهُ تَقْتَضِي سَلْبَ الْقُوَّةِ النَّاطِقَةِ
ثُمَّ تَرَقَّى فَقَالَ أَوْ يَنْتَهِي
إِلَيْهِ أَيْ كَيْفَ يُحِيطُ بِمَا لَمْ يَصِلْ
إِلَيْهِ (نسیم الریاض للخفاجی ج۲ ص۳)

اس کا بیان کیسے ہو گا اور قاضی عیاض کے
خرست (کہ زبانیں گنگ ہیں) فرمانے میں
بجا ہے۔ سکتت وصمت (کہ خاموش ہیں)
کے زیادہ مبالغہ ہے کیونکہ گونگا ہونا قوت
ناطقہ کے سلب کا مقتضی ہے۔ پھر ترقی کر کے
فرمایا او ینتہی الیہ (یعنی ان کا احاطہ کیسے
ہو سکتا ہے جب کہ ان تک رسائی نہیں)

علامہ خفاجی فرماتے ہیں۔

فَإِنَّهُ لَا تَسَعُهُ الْعُقُولُ وَلَا
يُحِيطُ بِهِ نُطَّاقُ الْبَيَانِ (نسیم الریاض ج۱ ص۱۰)

قدر حضور عقول کی وسعت میں نہیں آسکتا اور
نطاق بیان اس کا احاطہ نہیں کر سکتا۔

نیز فرماتے ہیں۔

(لَا يَأْخُذُهُ عَدٌّ) أَيْ لَا يُعَدُّ
لِكَثْرَتِهِ وَلِعَدَمِ اطِّلَاعِنَا عَلَى
كَثِيرٍ مِنْهُ وَمَعْنَى لَا يَأْخُذُهُ
لَا يُحِيطُ بِهِ أَوْ يَغْلِبُهُ
(نسیم الریاض للخفاجی ج۱ ص۳۱۶)

یعنی خصائل علیہ السلام بوجہ کثرت فضائل
وخصائل سید عالم اور بوجہ ان پر
اطلاع نہ ہونے کے ان کا شمار نہیں
ہو سکتا۔ اور ان کا احاطہ نہیں ہو سکتا

وکیل احناف حضرت ملا علی قاری حنفی رحمۃ اللہ علیہ کے ارشادات۔

وَبَيَانُ فَضَائِلِهِ الْمُخْتَصَّةِ الَّتِي
لَمْ تُجْتَمَعْ قَبْلَ خَلْقِهِ فِي مَخْلُوقٍ

حضور کے ان فضائل مختصہ کا بیان
جو حضور کی خلقت سے قبل کسی مخلوق

وَمِنَ الْمَعْلُوْمِ اسْتِحَالَةُ وُجُوْدِ مِثْلِهٖ بَعْدَهٗ	میں جمع ہوتے اور یہ بات یقینی طور پر معلوم ہے کہ حضور کے بعد حضور کی مثل موجود ہونا محال ہے۔
(شرح شفا علی القاری علی ہامش نسیم الریاض ص ۳۷ ج ۱)	

نیز مولانا علی قاری فرماتے ہیں۔

لَمَّا رَأَيْتُ كِتَابَ الشِّفَاءِ فِيْ شَمَائِلِ صَاحِبِ الْاِصْطِفَاءِ اَجْمَعَ مَا صُنِّفَ فِيْ بَابِهٖ مُجْمَلًا مِنَ الْاِسْتِيْفَاءِ لِعَدَمِ اِمْكَانِ الْوُصُوْلِ اِلٰى انْتِهَاءِ الْاِسْتِقْصَاءِ	یعنی حضور کے شمائل میں کتاب شفاء جامع اور مجمل تصنیف ہے۔ مجمل اس لئے کہ مکمل شمائل تک پہنچنا غیر ممکن ہے۔
(شرح شفا ج ۱ ص ۲)	

نیز علامہ قاری حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

وَلِذَا قَالَ بَعْضُ الْعَارِفِيْنَ الْخَلْقُ عَرَفُوا اللّٰهَ تَعَالٰى وَمَا عَرَفُوْا مُحَمَّدًا صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔	بعض عارفوں نے فرمایا کہ مخلوق نے اللہ کو تو پہچان لیا۔ لیکن حضور کو نہ پہچان سکے۔ جل جلالہ وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔
(شرح شفا علی ہامش نسیم ج ۱ ص ۵۹)	

نیز علامہ علی قاری حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

اَكْثَرُ النَّاسِ عَرَفُوا اللّٰهَ عَزَّ وَجَلَّ وَمَا عَرَفُوْا رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ	اکثر لوگوں نے اللہ تبارک تعالیٰ کو تو پہچان لیا۔ لیکن حضور کو نہ پہچانا

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِاَنَّ حِجَابَ الْبَشَرِيَّةِ غَطّٰى اَبْصَارَهُمْ

(شرح شمائل ترمذی للقاری ج۱ ص۹)

صلی اللہ علیہ وسلم اس لئے بشریت کے پردہ نے ان کی آنکھوں کو ڈھانپ لیا

نیز حضرت ملا علی قاری فرماتے ہیں۔

هٰذَا (اَيْ نَوْعٌ مِنْ كَرَامَاتِهٖ هُوَ مَاكَانَ لَهٗ عَلَيْهِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ مَعَ الْمَلَائِكَةِ وَالْجِنِّ) بَابٌ وَاسِعٌ لَا يُمْكِنُ اسْتِقْصَاؤُهٗ وَلَا يُتَصَوَّرُ اسْتِيعَابُهٗ۔

(شرح شفا للقاری علی ہامش نسیم الریاض ج۳ ص۲۵۶)

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معجزات کا باب اس قدر فراخ ہے کہ اس کی تہ کو پانا ممکن نہیں اور اس کا استیعاب متصور نہیں۔

(وَكَانَ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكَ عَظِيْمًا) حَيْثُ اَنْعَمَ عَلَيْكَ اِنْعَامًا جَسِيْمًا (حَارَتِ الْعُقُوْلُ) اَيْ دَهِشَتْ وَتَرَدَّدَتْ (فِيْ تَقْدِيْرِ فَضْلِهٖ عَلَيْهِ) اَيْ فِيْ تَقْرِيْرِ عِلْمِهٖ لَهٗ وَتَصْوِيْرِ اِحْسَانِهٖ اِلَيْهِ (وَخَرِسَتِ الْاَلْسُنُ) بِكَسْرِ الرَّاءِ اَيْ سَكَتَتْ وَبَكِمَتِ الْاَلْسِنَةُ (دُوْنَ وَصْفِ

اے حبیب تم پہ اللہ کا فضل عظیم ہے (قرآن شریف) اس طرح کہ آپ پہ بہت انعام کیا، عقلیں اس فضل کے اندازہ لگانے میں دہشت اور تردد میں پڑ کر حیران ہیں یعنی ان کے اس علم کی تقریر میں اور ان کی طرف احسان کے تصور میں زبانیں خاموش ہیں اور گنگ ہیں، ان کے فضل کے احاطہ سے پہلے پہلے۔ یعنی اللہ تعالیٰ

يُحِيطُ بِذٰلِكَ) اَيْ عَجَزَتْ عَنْ
اَنْ تَنْطِقَ بِمَا يُحْصٰى مِمَّا مَنَّ
اللّٰهُ عَلَيْهِ اَوْ يَنْتَهِيْ اِلَيْهِ) اَيْ
دُوْنَ نَعْتٍ يَخْتَصُّ لِبِيَهٖ
لِاَنَّهٗ مَظْهَرُ الْاِسْمِ الْاَعْظَمِ
وَاللّٰهُ سُبْحَانَهٗ وَتَعَالٰى اَعْلَمُ
(شرح شفاء للقاری ص۲۷۸)

نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر جو جو احسان
کیے۔ ان کے بیان کرنے سے عاجز ہیں کہ
اردو زبانیں اس سے بھی عاجز ہیں
اس فضل کے حصر کے قبیل تک پہنچیں کیونکہ
حضور اسم اعظم کے مظہر ہیں اور اللہ تعالیٰ خوب
جاننے والا ہے پھر جو محاط ہو وہ اعظم کا
مظہر کیسے ہوگا۔ بلکہ اعظم تو وہی ہوگا جو
محیط ہے

حضرت ملا علی قاری حنفی حضرت براء بن عازب کی حدیث کی تشریح کرتے رقمطراز ہیں

مَا رَاَيْتُ شَيْئًا اَيْ مِنَ الْمَخْلُوْقَاتِ قَطُّ
اَحْسَنَ مِنْهُ يُحْتَمَلُ الْاِسْتِيْنَافُ
لِبَيَانِ اِجْمَالِ جَمَالِهٖ لِتَعَذُّرِ
تَفْصِيْلِ اَحْوَالِ كَمَالِهٖ وَحَاصِلُهٗ
مَا رَاَيْتُ شَيْئًا قَطُّ كَانَ مِثْلَ حُسْنِهٖ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. بَلْ هُوَ
كَانَ اَحْسَنَ مِنْ كُلِّ حَسَنٍ ... قَدْ
بَالَغَ الصَّحَابِيُّ حَيْثُ قَالَ مَا
رَاَيْتُ شَيْئًا دُوْنَ اَنْ يَقُوْلَ مَا
رَاَيْتُ اِنْسَانًا لِيُفِيْدَ التَّعْمِيْمَ
حَتّٰى يَتَنَاوَلَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ قَالَ

میں نے مخلوقات میں سے کسی چیز کو حضور
سے زیادہ حسین نہ دیکھا اور اس عبارت
میں استیناف کا بھی احتمال ہے کہ احوال کمال
کی تفصیل سے عاجز ہے پس جمال کا اجمالی
بیان ہو۔ صحابی کے اس قول کا خلاصہ
یہ ہے کہ میں نے کوئی ایسی چیز نہ دیکھی
کہ جس کا حسن حضور کے حسن کا مثل ہو بلکہ
حضور ہر حسین سے احسن ہیں۔ صحابی نے
حضور کی تعریف میں مبالغہ کیا وہ اس
طرح کہ کہا میں نے کسی چیز کو نہ دیکھا یہ
نہ کہا کہ میں نے کسی انسان کو نہ دیکھا تاکہ

اَلْعُصَامُ وَھٰذَا مِنْ اِظْھَارِ جَمَالِہٖ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَاِبْرَازِ کَمَالِ اِیْمَانِہٖ رَضِیَ اللّٰہُ عَنْہُ لِاَنَّ ھٰذَا نَوْعُ کَمَالِ مُحَبَّتِہٖ الخ (جمع الوسائل ص ۱۸، ۱۹ ج ۱)

عموم کا فائدہ ہو۔ یہاں تک کہ چاند اور سورج کو بھی شامل ہو۔ عصام نے فرمایا کہ صحابی کے اس قول میں اظہارِ جمالِ محمدی کے ساتھ ساتھ اس صحابی کے کمال ایمان کا اظہار بھی ہے کیونکہ ایسی مبالغہ سے تعریف کرنی کمال محبت کی نشانی ہے۔

حضرت ملا علی قاری فرماتے ہیں۔

اِعْلَمْ اَنَّ تَفْصِیْلَ فَضَائِلِہٖ وَ تَحْصِیْلَ شَمَائِلِہٖ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَشَرَّفَ وَکَرَّمَ مِمَّا لَا یُعَدُّ وَلَا یُحْصٰی بَلْ وَلَا یُمْکِنُ اَنْ یُّعَدَّ وَ یُسْتَقْصٰی۔ (مرقات شرح مشکوٰۃ ص ۳۵۶ ج ۵)

اس بات کا یقین کر کہ حضورؐ کے فضائل کی تفصیل اور شمائل کی تحصیل اور شرف وکرم کی تشریح ان چیزوں سے ہے جن کی حد نہیں اور جن کا شمار نہیں بلکہ یہ ممکن بھی نہیں کہ ان کا شمار ہو سکے یا ان کی تہ تک رسائی ہو

نیز مولانا علی قاری حنفی فرماتے ہیں۔

فَاِنَّ فَضَائِلَہٗ غَیْرُ مُنْحَصِرَۃٍ

بے شک حضورؐ کے فضائل بے حد ہیں

(مرقات ص ۵۶۱ ج ۵)

امام محدث محمد عبد الرؤف مناوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

وَلَمَّا اجْتَمَعَ فِیْہِ مِنْ خِصَالِ الْکَمَالِ وَصِفَاتِ الْجَلَالِ وَالْجَمَالِ

اور جب خصال کمال اور صفات جلال وجمال اس قدر حضور میں

مالا يحصى له حد ولا يحيط
به عد اثنى الله عليه به
في كتابه بقوله (وانك لعلى
خلق عظيم الخ) فيض القدير
ج ٥ ص ١٧٠

ہیں کہ جن کی حد نہیں اور نہ ان کا احاطہ
ہو سکتا ہے تو اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف
میں ان الفاظ سے حضور کی تعریف فرمائی (وانک
لعلی خلق عظیم۔ اور بیشک تم اخلاق
(حسنہ) عظیمہ (غیر متناہیہ) کے مالک ہو

نیز امام مناوی فرماتے ہیں

لانه تخلق بصفات الله تعالىٰ
(فیض القدیر ج ۵ ص ۱۷۰)

(اس وجہ سے بھی حضور کے صفات
کا شمار نہیں ہو سکتا) کہ بیشک حضور
صفات خداوندی سے موصوف ہیں

امام مناوی حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کے ماتحت فرماتے ہیں۔

وما رأيت شيئا اى احدا
وعبر عنه بالشئ منكرا
مبالغة في التعميم والتاكيد
وقال شيئا دون انسانا
ليشمل غير البشر كالشمس
والقمر وعبر بقط اشارة
الى انه كان كذلك من المهد
الى اللحد وفي هذه المبالغة

حضرت براء (احداً) کی بجائے
(شیئاً نکرہ) لائے۔ تعمیم او تاکید
میں مبالغہ کرتے ہوئے۔ کہ میں نے
بالکل کسی چیز کو حضور سے زیادہ حسین
نہ دیکھا اور (شیئاً) فرمایا (انساناً)
نہ فرمایا تاکہ غیر بشر کو بھی شامل ہو جائے
جیسے سورج، چاند، اور اس کو قطُّ
سے تعبیر کیا، اس بات کی طرف اشارہ

مَعَ اِظْهَارِ جَمَالِ الْمُصْطَفٰى اِبْرَازُ كَمَالِ اِيْمَانِهٖ بِهٖ لِاَنَّ هٰذَا فَرْعُ كَمَالِ الْمَحَبَّةِ الْحَاصِلَةِ مِنْ اِدْرَاكِ الْحَوَاسِّ الْبَاطِنَةِ وَهُوَ يُدْرِكُ الْاِنْسَانُ مِنْ مَعْنٰى مَقَامِ النُّبُوَّةِ وَالرِّسَالَةِ وَمَا قَامَ بِالْمُخْتَصِّ بِهِمَا مِنَ الْعُلُوْمِ الْمَعَارِفِ وَالرِّيَاضَاتِ وَالْمُعْجِزَاتِ وَالْكَرَامَاتِ وَحُسْنِ الْاَخْلَاقِ وَالسِّيَاسَاتِ فَاِذَا تَأَمَّلَ الْاِنْسَانُ ذٰلِكَ امْتَلَأَ قَلْبُهٗ حُبًّا لِاَوْصَافِهِ الْبَاطِنَةِ وَالظَّاهِرَةِ

(شرح شمائل للمناوی علی ہامش جمع الوسائل ج ۱ ص ۱۸)

کرنے کو کہ آپ مہد سے لے کر لحد تک ایسے ہی تھے۔ اور اس مبالغہ آمیز جملہ اظہار جمال مصطفوی کے ساتھ ساتھ اظہار کمال ایمان صحابی بھی ہے کیونکہ اس طرح بولنا کمال محبت کی شاخ ہے جو حواس باطنہ کے ادراک سے حاصل ہوتی ہے، اور وہ ہے جس کو انسان مقام نبوت اور رسالت کے معنی سے ادراک کرتا ہے اور ان چیزوں کے ادراک سے جو اس مقام نبوت اور رسالت سے مختص ہیں۔ جیسے علوم معارف، ریاضات، معجزات، کرامات حسن اخلاق، اور سیاسات۔ جب انسان ان چیزوں میں تامل اور تفکر کرتا ہے تو اس کا دل ان اوصاف باطنہ اور ظاہرہ کی وجہ سے محبت سے لبریز ہو جاتا ہے۔

نیز امام مناوی رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

وَمَا يَتَعَيَّنُ عَلٰى كُلِّ مُكَلَّفٍ اَنْ يَعْتَقِدَ اَنَّ اللّٰهَ سُبْحَانَهٗ اَوْجَدَ خَلْقَ بَدَنِهِ الشَّرِيْفِ

اور ان ضروری مسائل سے جو ہر مکلف پہ لازم ہوتے ہیں۔ ایک ضروری اور لازمی مسئلہ یہ بھی ہے کہ مسلمان یہ اعتقاد

عَلٰی وَجْہٍ لَمْ یَظْہَرْ قَبْلَہٗ
وَلَا بَعْدَہٗ مِثْلُہٗ فِیْ آدَمِیٍّ وَسِرُّ
ذٰلِکَ مَا سَبَقَ اَنَّ مَحَاسِنَ
الذَّاتِ دَلِیْلٌ عَلٰی مَا بَطَنَ فِیْہَا
مِنْ بَدَائِعِ الْاَخْلَاقِ وَجَلَائِلِ
الصِّفَاتِ وَالْمُصْطَفٰی بَلَغَ
الْغَایَۃَ الَّتِیْ لَمْ تَرْتَقِیْ فِیْ کُلٍّ مِنْ
ذَیْنِکَ (شرح شمائل للمناوی ج۱ ص۲۳)

رکھے کہ اللہ تبارک وتعالیٰ نے حضور
کے بدن شریف کی خلقت کو اسطرح
بنایا کہ حضور ﷺ سے پہلے اور بعد میں کسی آدمی
کی خلقت اس طرح نہ ہوئی اور اسکا
راز وہ ہے جو گذرا کہ محاسن ذات اندرونی
اخلاق عجیبہ اور صفات جلیلہ پہ دال ہوتے
ہیں۔ اور حضور ان دونوں (ظاہری
باطنی) کمالوں میں ایسے مقام پہ پہنچے کہ
اس سے اوپر ترقی کا نام ونشان نہیں۔

نیز امام محمد عبدالرؤف مناوی حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اس جملہ
(یقول لم ار قبلہ ولا بعدہ مثلہ) کی تشریح کرتے ہیں۔

وَالْمَعْنٰی مَنْ اَرَادَ اَنْ یَّصِفَہٗ
وَصْفًا تَامًّا بَالِغًا فَیَعْجِزُ عَنْ
وَصْفِہٖ فَیَقُوْلُ (لَمْ اَرَ قَبْلَہٗ
وَلَا بَعْدَہٗ مِثْلَہٗ) مَنْ یُّسَاوِیْہِ
سِیْرَۃً وَّصُوْرَۃً خَلْقًا وَّخُلُقًا
(شرح شمائل ج۱ ص۲۸، ۲۹)

اور اس کا معنی اور مطلب یہ ہے
کہ جو شخص حضور کے مکمل اور وصف
تمام کے بیان کرنے کا ارادہ کرتا ہے
تو آخر عاجز آکر یہی کہتا ہے کہ حضور
سے پہلے اور حضور کے بعد میں نے
کوئی ایسا نہ دیکھا جو سیرت اور صورت
خلق اور خُلق میں حضور کے مثل اور
برابر ہو۔

امام مناوی فرماتے ہیں۔

لَا یَقْدِرُ اَحَدٌ عَلٰی وَصْفِہٖ حَقِیْقَۃً

کوئی حضور کے وصف پہ قادر نہیں

کچھ آگے فرماتے ہیں

اِنَّ ھند اِنَّمَا وَصَفَہٗ عَلٰی جِھَۃِ التَّمْثِیْلِ تَقْرِیْبًا لِلطَّالِبِ وَاِلَّا فَکُلُّ وَصْفٍ یُعَبِّرُ بِہٖ الوَاصِفُ فِیْ حَقِّہٖ خَارِجٌ عَنْ صِفَتِہٖ وَلَا یَعْلَمُ کَمَالَ حَالِہٖ اِلَّا خَالِقُہٗ (شرح شمائل للمناوی ج۱ ص۳۳)

صحابی ہند نے جو حضور کا وصف بیان کیا یہ بصورت تمثیل ہے۔ طالب کے ذہن کی طرف نقشہ کو قریب کرنے کے لئے ورنہ جو وصف بھی واصف حضور کے حق میں بیان کرے وہ حقیقتاً انکی صفت سے خارج ہیں۔ اور حضور کا کمال حال خالق تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

امام مناوی حضرت زید رضی اللہ عنہ کے اس جملہ فَقَالَ مَاذَا اُحَدِّثُکُمْ کے ماتحت فرماتے ہیں جو انہوں نے حضور کے شمائل وفضائل کے پوچھنے والے کے جواب میں کہا تھا۔

فَاِنَّ شَمَائِلَہٗ لَا یُحَاطُ بِھَا وَاِنِ انْتَھٰی بِھَا المُحَدِّثُ اِلٰی اَقْصَی الغَایَۃِ ... فَکُلُّ غُلُوٍّ فِیْ حَقِّہٖ تَقْصِیْرٌ فَلَا یُمْکِنُ اَحَدٌ الْاِحَاطَۃَ بِھَا

بیشک حضور کے شمائل کا احاطہ نہیں ہو سکتا۔ اگرچہ محدث کتنا انتہا کو کیوں نہ پہنچے پس ہر غلو حضور کے حق میں تقصیر ہے (وہ غلو درحقیقت غلو نہیں بلکہ کمی ہے)۔ مقام سید عالم

بَلْ وَلَا بِبَعْضِهَا مِنْ حَيْثُ الْحَقِيْقَتِهِ وَالْكَمَالِ فَافَادَهُمْ بِهٰذَا التَّعَجُّبِ مَا وَقَعَ فِيْ خَاطِرِ هِمْ مِنْ طَلَبِ الْاِحَاطَةِ بِهَا (شرح شمائل للمناوی ج۲ ص۱۵،۱۵م	اس سے برتر اور بلند و اعلیٰ ہے، تو حضور کے کل شمائل اور فضائل کا احاطہ کسی کے لئے ممکن نہیں۔ بلکہ حقیقتاً بعض کا احاطہ بھی ممکن نہیں تو حضرت زید نے سالکین کے دلی خیال احاطہ

اوصاف سید عالم پر تعجب کا اظہار کیا۔

عارف امام ربانی عبدالوہاب شعرانی (متوفی سنہ ۹۷۳ھ) رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

وَبِالْجُمْلَةِ فَاَوْصَافُهٗ صَلَّی اللّٰہُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَسَنَةُ لَا تُحْصٰى وَلَا تُحْصَرُ (کشف الغمہ ج۲ ص۵۱،۵۲)	اور خلاصہ کلام یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اوصاف حسنہ شمار اور حصر سے خارج ہیں۔

نیز امام شعرانی فرماتے ہیں۔

اِعْلَمْ اِنَّ جَمِيْعَ الْكَرَامَاتِ وَالْخَصَائِصِ الْوَاقِعَةِ فِيْ هٰذَا الْعَالَمِ مِنْ مُنْذُ خَلَقَ اللّٰهُ تَعَالٰی الدُّنْيَا لِنَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحُكْمِ الْاَصَالَةِ وَاِنْ وَقَعَ شَيْءٌ مِنْهَا لِخَوَاصِّ الْخَلْقِ فَذَالِكَ بِحُكْمِ	اس بات پہ یقین رکھ کہ اس عالم میں واقع ہونے والی تمام کرامات اور خصائص جب سے اللہ تعالیٰ نے دنیا کو پیدا کیا ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بحکم اصالت ثابت ہیں، اور ان میں سے جو کچھ خواص خلق کے لئے واقع ہوا تو یہ حضور کی وراثت میں

البہجۃ فی الادث لہ صلی اللہ علیہ وسلم (کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۲، ۴۳ جواہر البحار ج ۲ ص ۵۳)

بحکم تاجداری ان کو ملا۔

نیز امام شعرانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

ثم اعلم ان کل ما مال الی لتعظیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا ینبغی لاحد البحث فیہ ولا المطالبۃ بدلیل خاص فیہ فان ذلک سوء ادب فقل ماشئت فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی سبیل المدح لا حرج (کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۳ وجواہر البحار ج ۲ ص ۵۴)

پھر اس بات پر یقین رکھ کہ ہر قول، فعل تقریر، تحریر) وہ چیز جو حضور کی تعظیم کی طرف مائل ہو۔ کسی کو لائق نہیں کہ اس میں بحث کرے اور نہ یہ لائق ہے کہ اس جزیہ پہ دلیل خاص کا مطالبہ کرنے کیونکہ یہ بلا شک وشبہ بے ادبی ہے تو جو جی چاہے حضور کے حق میں بطریق مدح بیان کر اس میں کسی قسم کا حرج نہیں۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ واصحابہ جمیع وجیہ خصوصاً علی الشعرانی وامثالہا فی وسلم۔

نوٹ:- یہی عبارت میری اس تالیف کا نقشِ اول اور سنگِ بنیاد اور محرک ہے ہر مسلمان اس کو ہر وقت پیش نظر رکھے۔ مولیٰ عمل کی توفیق عطا فرمائے۔

علامہ نبہانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

فحقیقۃ فضلہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یدرکہا انسان و حسبک انہ صلی اللہ علیہ وسلم

کوئی انسان حضور کے فضل کی حقیقت کا ادراک نہیں کر سکتا۔ تجھے اس قدر کافی ہے کہ آپ اللہ تعالیٰ کے محبوب ہیں اور تمام مخلوق

حبیب الرحمن ونتیجة جمیع
الاکوان فقل فی حقه هو
عبد الله ورسوله ثم لا
حرج علیك مهما بالغت
فلن تبلغ ما یجب له علیه
الصلوٰة والسلام من الاوصاف
الحسان ویرحم الله الامام
الابوصیری حیث یقول ؎
دع ما ادعته (الی) فان فضل
رسول الله علیه وسلم الاشعار
الثلاثة من البردة (جواہر البحار ج۳ ص۱۲)

کا نتیجہ ہیں تو حضور کے حق میں عبداللہ اور
رسول اللہ کے کہنے کے بعد جب بھی
جتنا مبالغہ کرے تو تیرے پہ کوئی بھی الزام نہیں
کیونکہ تو ہرگز ان اوصافِ حسان تک
نہ پہنچے گا۔ جو حضور کے لئے ثابت ہیں
اللہ تعالیٰ امام البوصیری پہ رحم کرے
کیا خوب فرمایا۔
دع ما ادعته
سے۔ تین شعر قصیدہ بردہ والے
جو پہلے گذر چکے ہیں۔

نیز شیخ نبہانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

الذی لیس فوقه فی الکمال
الا الله وفهما کانت فهی لا
تخرج عن کونها من جملة
مقدورات رب العلمین
(جواہر البحار ج۱ ص۲)

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسی
ذات ہیں کہ ان سے اوپر کمال میں اللہ
تعالیٰ ہی ہے۔ جب یہ بات ہے تو جو
کمال بھی حضور کے لیے ثابت کریں وہ
رب العلمین کے مقدورات سے خارج نہ ہوگا

امام ابوالحسن ماوردی ۴۵۰ھ حضور کے اخلاق سے متعلق فرماتے ہیں کہ۔

لم تعد فتحد ولم تحص

وہ قلیل نہیں جو گنے جائیں اور ان کا

فتنفد (جواہر البحار ص۹۶ ج۱)

حصر نہ ہوا۔ جو حد لگائے جائیں (یعنی بیشمار اور بے حد ہیں)

نیز امام ابو الحسن ماوردی (متوفی ۴۵۰ھ) حضور کے اقوالی دُرر دجواہر کے متعلق فرماتے ہیں۔

ولا یاتی علیہ احصاء ولا یبلغہ استقصاء (جواہر البحار ص۱۰۰ ج۱)

نہ ان پر احصاء شمار آتی ہے اور نہ ان تک انتہا پہنچتی ہے۔ یعنی نہ انکی انتہا ہے

نیز امام ماوردی فرماتے ہیں

هیهات هیهات هل یدرک شاو من هذه شانه ومن فضائله ویسیر من محاسنه التی لا یحصی لها عدد ولا یدرک لها امد۔

(جواہر البحار ص۱۰۳ ج۱)

افسوس افسوس کتنا دوری ہے کیا حضور کے کمالات میں کسی غایت کا ادراک کیا جا سکتا ہے اور آپ کے ان فضائل میں سے بعض چھوٹے موتیوں اور ان محاسن میں سے کچھ کا ادراک ہو سکتا ہے کہ جن کے لئے عدد کا احصاء نہیں اور جن کی غایت کا ادراک نہیں

شیخ اکبر محی الدین ابن عربی (متوفی ۶۳۸ھ) فتوحات شریف میں فرماتے ہیں

فعاین مالا یقدر الخلق قدرہ وایدہ الرحمن بالعروۃ الوثقی (لیلۃ المعراج جواہر البحار ص۱۴۳ ج۱)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج وہ دیکھا کہ مخلوق اس کے اندازہ لگانے پر قادر نہیں اور اللہ تعالیٰ نے ان کی عروۃ وثقی سے تائید کی

امام فخر الدین رازی (متوفی ۶۰۶ھ) انا اعطینک الکوثر کی تفسیر میں فرماتے ہیں

ان ما یکون سبب الاستحقاق فانه یتقدر بقدر الاستحقاق وفعل العبد متناه فیکون الاستحقاق الحاصل بسببه متناهیا اما التفضل فانه نتیجة کرم الله وکرم الله غیر متناه فیکون تفضله ایضا غیر متناه فلما دل قوله اعطینک علی انه تفضل لا استحقاق اشعر ذلک بالدوام والتزاید ابدا

بے شک وہ چیز جو سبب استحقاق ہو تو اس کا اندازہ بقدر استحقاق لگایا جاتا ہے اور بندہ کا فعل متناہی ہے تو اس کے سبب سے جو استحقاق حاصل ہوگا وہ بھی متناہی ہوگا۔ اور بہرحال تفضل (عطا کرنا) وہ تو کرم خداوندی کا نتیجہ ہے اور اللہ کا کرم غیر متناہی ہے تو اس کا تفضل بھی غیر متناہی ہے تو جب اللہ کے قول انا اعطینک الکوثر نے اس بات پر دلالت کی ہے کہ

(تفسیر کبیر ص ۶۰۷ ج ۸ مطبوعہ مصر ۱۲۸۹ھ جواہر البحار ص ۱۲۵ ج ۱) یہاں محبوب کو یہ عطیہ تفضلاً ہے نہ استحقاقاً تو اس میں یہ اشارہ ہے کہ یہ عطیہ دائمی ہے اور ہمیشہ بڑھتا رہے گا

(خلاصہ یہ ہے کہ اس میں غیر متناہی عطیہ کا بیان ہے)

نیز امام فخر الدین رازی فرماتے ہیں

وفضائله اکثر من ان تعد وتحصی صلی الله علیه وسلم

حضور کے فضائل احصاء و شمار سے زیادہ ہیں۔

(تفسیر کبیر ص ۴۰۷ ج ۸ و جواہر البحار ص ۱۲۶ ج ۱)
(مطبوعہ مصر ۱۲۸۹ھ)

نیز امام فخر الدین رازی فرماتے ہیں

ومعجزاته اکثر من ان تحصی وتعد (تفسیر کبیر صـ ۷۰۶/۸ جواہر البحار صـ ۱۷۸/۱)	حضورؐ کے معجزات احصا اور شمار سے زائد ہیں۔

امام عز الدین بن سلام (متوفی سنہ ۶۶۰ھ) فرماتے ہیں کہ حضورؐ انبیاؑ سے افضل اور انبیاء خواص وافاضل ملائکہ سے افضل۔ تو حضور دو درجوں ومرتبوں سے ملائکہ سے افضل۔ پھر فرماتے ہیں۔

لا یعلم قدر تینک الرتبتین وشرف تینك الدرجتین الا من فضل خاتم النبیین وسید المرسلین علی جمیع العلمین (بدایة السول فی تفضیل الرسول صـ ۴۷/۴۸) (مطبعة الشرق)	ان دونوں رتبوں اور درجوں کے قدر و شرف کو کوئی نہیں جانتا۔ مگر وہ جس نے تمام جہانوں پر خاتم النبیین اور سید المرسلین کو فضیلت بخشی۔

امام نووی (متوفی سنہ ۶۷۶ھ) رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

واما المعجزات غیرہ فلا یمکن حصرها ابدا (جواہر البحار صـ ۱۹۸/۱)	قرآن شریف کے علاوہ حضور کے بقیہ معجزات کا بھی کبھی حصر نہیں ہو سکتا

امام شیخ عبد العزیز دیرینی (متوفی سنہ ۶۹۴ھ) رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

فضائل رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم اکثر من ان تحصی ومعجزاته ومناقبه	حضورؐ کے فضائل شمار سے زائد ہیں اور آپ کے معجزات اور مناقب اور محاسن کی انتہا نہیں تو حضورؐ کی تعریف

ومحاسنه لا تستقصى فبالغ والكثر لن تحيط لوصفه واين الثريا من يد المتناول نعم ذكره يزيد في الايمان ويغني القلوب والاسرار بانوار العرفان فان الله تعالى جعل محبته مشروطة بمحبته وطاعته منوطة بطاعته وذكره مقرونا بذكره وبيعته مقصورة ببيعته الخ (جواہر البحار ج۱ ص۲۰۵)

ہیں مبالغہ کر اور نہ زیادہ سے زیادہ بیان کر۔ تو ہرگز ان کی وصف کا احاطہ نہیں کر سکتا۔ ثریا کہاں اور شامل ہونے والے کا ہاتھ کہاں۔ ہاں حضور کا ذکر ایمان بڑھاتا ہے اور قلوب و اسرار کو نور عرفاں سے منور کرتا ہے بیشک اللہ تعالیٰ نے اپنی محبت کو حضور کی محبت سے مشروط کیا۔ اور اپنی طاعت کو ان کی تابعداری سے آویختہ کیا اور اپنے ذکر کو ان کے ذکر سے ملایا اور اپنی بیعت کو مقصور بنایا ان کی بیعت سے

نیز امام دیرینی (متوفی ۶۹۴ھ) حضور کے اجابت ادعیہ کے بعض واقعات کے بعد فرماتے ہیں۔

وهذا الباب اعظم من ان يحصى (جواہر البحار ج۱ ص۲۰۹)

یہ باب احصا اور شمار سے بہت بڑا ہے۔

امام حافظ ابو الفتح محمد بن محمد بن سید الناس (متوفی ۷۳۴ھ) فرماتے ہیں

ومعجزاته صلى الله عليه وسلم اكثر من ان يحصرها ويجمعها ديوان (جواہر البحار ج۱ ص۲۲۱)

حضور کے معجزات اس سے زیادہ ہیں کہ ان کا حصر ہو سکے یا ان کو کوئی دفتر جمع کر سکے۔

امام ابن الحاج (متوفی ٧٣٦ھ) حضورؐ تو حضورؐ حضور کے مدینہ منورہ کے متعلق فرماتے ہیں۔

فلا یمکن ان تحصر فضیلۃ ذالك ولا یقدر قدرها۔
(جواہر البحار ج ١ ص ٢٢٨)

کہ اس کی فضیلت کا حصر ممکن نہیں اور نہ اس کے قدر و مرتبہ کا اندازہ ہو سکتا ہے۔

امام عارف محقق عبدالکریم (متولد ٧٦٧ھ متوفی ٨٠٥ھ) جیلی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ؎

اللہ حسبی ما لاحمد منتھی ...
ومن مدحه قد جاء فی فرقانه

حاشاہ لم تدرك لاحمد غایۃ
اذ کل غایات المنتھی بدء انه

(انسان کامل للجیلی جلد ٢ ص ٤ مطبع مصطفیٰ البابی قاہرہ ١٣٦٨ھ - جواہر البحار ج ١ ص ٢٤٢)

اللہ کافی گواہ ہے کہ احمد صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی منتھی نہیں :: ان کی مدح ہمارے پاس اللہ تعالیٰ کا قرآن آیا۔
خدا کی پناہ، حضورؐ کی غایت کا ادراک نہ ہوا اس لئے کہ عقول کی ہر غایت اور انتہا سے تو حضور کی ابتدا ہے۔

امام عبدالکریم جیلی (متوفی ٨٠٥ھ) فرماتے ہیں۔

وقولہ تعالیٰ للانبیاء لتؤمنن به دلیل علی انهم لم یدرکوا الکمالات المحمدیۃ بالکشف حتی تکون لهم مشهودۃ وسبب ذلك ان الفرع لا سبیل

اور اللہ تعالیٰ کا انبیاء علیہم الصلوۃ والسلام کے لئے ارشاد کہ (لتؤمنن به ولتنصرنه) تم ضرور بالضرور میرے حبیب پر ایمان لانا۔ اور ضرور بالضرور ان کی مدد کرنا" اس بات کی دلیل ہے

له ان يحيط بالاصل۔ (جواہر البحار ج۱ ص۲۴۷)	کہ انہوں نے کشف سے کمالات محمدیہ کا ادراک نہیں کیا کہ ان کے سامنے ہوں

اور اس کا سبب یہ ہے کہ فرع کے لئے اس بات کا کوئی راستہ نہیں کہ اصل کا احاطہ کر سکے

والاحاديث الواردة في الكمالات المحمدية كثيرة لا تحصى۔ (جواہر البحار ج۱ ص۲۵۳) از جیلی رحمہ اللہ)	کمالات محمدیہ میں اس قدر حدیثیں وارد ہیں۔ کہ ان کا شمار نہیں ہو سکتا۔
فان في كل صفة من صفاته الخلقية اسرارا جميلة ومعاني جليلة لا يمكن شرحها (جواہر البحار ج۱ ص۲۵۵) از جیلی	بے شک حضور کی صفاتِ پیدائشی ہیں سے ہر صفت میں اسقدر اسرار جمیلہ اور معانی جلیلہ ہیں کہ ان کی شرح ممکن نہیں۔

امام عبدالکریم جیلی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

لا يطيق ان يراه على ما هو عليه احد سواه صلى الله عليه وسلم وذلك سر اتصافه بصفات الله المعبر عنها بقول لا يعلم ما هو الا هو فافهم (جواہر البحار ج۱ ص۲۵۷)	حضور کو جیسا کہ ہیں کوئی نہیں دیکھ سکتا سوائے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اور یہی صفات خداوندی سے اتصاف کا راز ہے جو ہمارے اس قول سے تعبیر کیا جاتا ہے کہ اس کو اس کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ سمجھ جا۔
... وانها (اوصاف محمدیہ) والله لتجل عن الاحصاء بطريق	اللہ تعالیٰ کی قسم۔ بے شک حضور کے اوصاف بطریق شمار احاطہ سے

الحصر فانه لا یستوفی حصر ذلک احد بعلم ولا ادراک

(جواہر البحار از عارف جیلی ص ۲۵۷ ج ۱)

زیادہ ہیں علم اور ادراک سے کوئی ان کا حصر نہیں کر سکتا (صلی اللہ علیہ وسلم)

وکیف یحصرھا العلماء وتحویھا الکتب وھی من فوق الحصر ووراء الغایۃ والنھایۃ (جواہر البحار ص ۲۵۸ ج ۱ نقلہ عن العارف الجیلی رحمہ اللہ تعالیٰ)

علماء حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل کا کیسے حصر کریں اور کتب ان کو کیسے جمع کریں۔ حالانکہ وہ حصر سے زائد ہیں اور غایۃ اور نہایت سے وراء الورار ہیں۔

امام نبھانی رحمہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد۔

علو قدرہ صلی اللہ علیہ وسلم الیٰ درجۃ لا یمکن ان نتصورھا عقولنا القاصرۃ ومع ذلک فقد اقروا واعترفوا الائمۃ العارفون بانھم لم یدرکوا الحقیقۃ المحمدیۃ صلی اللہ علیہ وسلم علی ما ھی علیہ عند ربہ عزوجل۔

(جواہر البحار ص ۲۵۹ ج ۱)

حضور کی بلندئ مرتبہ اس درجہ پر ہے کہ ہمارے عقول قاصرہ کے لئے اس کا تصور ممکن نہیں۔ اسی لئے بڑے بڑے ائمۃ اور عارفوں نے اس بات کا اقرار کیا کہ ہم نے حقیقت محمدیہ کو جیسے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ہے نہ پایا

حضور نے قوت بصر سے امور دنیا وآخرت کا مشاہدہ کیا۔

والاحادیث فی ھذا الباب

اس باب میں حدیثیں بہت ہیں ان کا

كثيرة لا تحصى (جواہر البحار ص۲۶۳ ج۱)

شمار نہیں ہو سکتا۔

نیز حضور کے غفران کے متعلق بھی یوں ہی فرماتے ہیں۔ مغفور مذکورہ

امام عبدالکریم جیلی کا ارشاد

لانه ذو الكمال الذى لايتناهى... ان المتين هو ذو الكمال الذى لايتناهى ولا شك انه صلى الله عليه وسلم موصوف بهذه الصفة (جواہر البحار ص۲۲۶ ج۱)

بیشک حضور صفت خداوندی (متین) سے بھی متحقق ہیں۔ کیونکہ بے شک حضور صلی اللہ علیہ وسلم غیر متناہی کمال والے ہیں اور متین کے معنی غیر متناہی کمال والا۔ بلاشک حضور اس صفت سے موصوف ہیں

امام حجۃ الانام فخر اسلام شیخ احمد قسطلانی رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۹۲۳ھ) کی ایک ایمان افروز عبارت مع شرح محقق زرقانی

(لو اعملنا انفسنا فى حصرها يعنى الذى فى ذكرها) اى لانتهى العمر (فرغ فى عدها ولم يحط بها (ولو بالغ الاولون والآخرون فى احصاء مناقبه لعجزوا عن استقصاء ما حباه الكريم به من مواهبه ولكان المسلم بساحل بحرها مقصرا عن حصر بعض فخرها

اگر ہم اپنے نفسوں کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات اور کرامات و فضائل کے حصر میں استعمال کریں اور خرچ کریں (تو ان کا اختتام نہ ہوگا) ان کے ذکر ہی میں غایت وانتہا فنا ہو جائے گی۔ یعنی ان کرامات کے شمار کرنے میں عمر فنا ہو جائے گی۔ اور ختم ہو جائے گی اور ان کا احاطہ بھی نہ ہوگا۔ اور اگر سب پہلے پچھلے حضور کے مناقب کے

ولقد صح لمحبیه) امکنهم
(ان) یقولوا قولا یقبل منهم
ولا یکذبون فیه کما کان
(ینشد وا فیه) قول ابن الفارض
(وعلی تفنن واصفیه لنعته
یفنی الزمان وفیه مالم
یوصف وانه لخلیق بهن
ینشد فیه صلی اللہ علیه وسلم)
قول الخنساء التی شهد لها
النابغة الذبیانی بانها اشعر
الناس وقد اسلمت وصحبت
(فما بلغت کف امرئ متناولا ؞
من المجد الا والذی نال
اطول ؞ ولا بلغ المهدون
فی القول مدحه ؞ ولو حذقوا
الا الذی فیه افضل ؞ ولله
در امام العارفین سیدی
محمد وفا ؞ فلقد شفی بقوله
وکفی ؞ ماشئت قل فیه فانت

شمار کرنے میں مبالغہ کریں تو احاطہ سے
عاجز آئیں گے۔ جو کچھ اللہ کریم نے
اپنے مواہب سے ان کو عطا فرمایا ہے
اور حضور کے فضائل کے دریا کے
کنارے پر نازل ہونے والا سید عالم
کے بعض قابل فخر مناقب کے حصر سے
بھی عاجز ہو گا۔ اور حضور کے محبین
کے لئے یہ صحیح ہے۔ یعنی ان کو یہ
بات سجھتی ہے کہ ایسا قول کریں آں
یہ قبول کیا جائے گا اور اس میں وہ
جھوٹے نہ ہوں گے یا ان کی تکذیب
نہ کی جائے گی۔ کہ ابن الفارض کا قول
حضور کے حق میں پڑھیں ؎
حضور کی نعت پاک میں واصفین
محبوب خدا کے تنوع (یعنی انواع
کثیرہ سے مدح کرنے) کے باوجود حضور
کے اوصاف و فضائل ختم نہ ہوں گے
اور زمانہ فنا ہو جائے گا۔ اور بلا شک
محبوب خدا اس کے بھی مستحق ہیں کہ انکے

۲ اے تنوع ۱۲ ۳ ہکذا فی الجواہر ص ۱۲ ف ۴ کذا فی الجواہر ان ینشد فیه ۱۲ ۵ ہکذا لفظ الجواہر وفی الزرقانی وکفی وشفی بقوله ۱۲ منه

مصدق ؛ فالحب یقضی و
المحاسن تشهد ؛ و لقد ابدع
الامام الادیب شرف الدین
البوصیری[۱] حیث قال ؎
ماادعته النصاری فی نبیهم ؛
واحکم بماشئت من حافیه
واحتکم ؛ وانسب الی ذاته
ماشئت من شرف ؛ وانسب
الی قدره ما شئت من عظم ؛
فان فضل رسول الله لیس
له ؛ حد فیعرب عنه ناطق
بفم ؛) ... اذ اوصافه لا
تحصی و فضائله لا تستقصی
ریعنی ان المداح ..... وان
انتهوا الی اقصی الغایات و
النهایات لایصلون الی
شاوه[۲] اذ لاحد له و یحکی
انه رؤی الشیخ عمر بن الفارض
فی المنام فقیل له لا مدحت

حق میں یہ پڑھا جائے (یعنی خنسار
نامی عورت کا قول پڑھا جائے جس کے
لئے نابغہ نے یہ گواہی دی تھی کہ وہ
سب لوگوں سے شعر کہنے میں بڑھ کے
ہے۔ وہ مسلمان اور صحابیہ ہے) مرد
متنادل کا ہاتھ اس مجد تک نہیں پہنچا کہ
جس کو حضورؐ نے پایا بلکہ وہ بہت دور
ہے اجل اور اعظم ہے۔
قول میں ہدایت یافتہ باوجود حاذق
ہونے اور تعریف کی باریکیوں کے جاننے
کے محبوب خداؐ تک نہ پہنچے کیونکہ جو
وصف حضور میں ہے وہ ان کے بیان
کردہ اوصاف سے افضل اور اتم و اکمل
ہے، خدا خوش رکھے امام العارفین
میرے سردار محمد وفا کو کہ اس نے اپنے
اس شعر سے شفا بخشی اور ان کا یہ قول
کافی ہے۔ محبوب خدا کی مدح وثنا میں
جو مرضی آئے جو جی چاہے بیان کر
تیری تصدیق کی جائے گی (مدح بید

[۱] ہٰذا فی الجواہر و فی المواہب "الابوصیری" وخطا ها الزرقانی ۱۲ ف [۲] ای الی غایته ۱۲ ف

النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فقال سہ اسری کل مدح فی النبی
مقصر ائ وان بالغ المثنی علیہ
واکثر ائ اذ اللہ اثنی[۱] بالذی
ھو اھلہ ائ علیہ فما مقدار
مایمدح الوری ائ قال الشیخ
بدر الدین الزرکشی ولھذا
لم یتعاطفحول الشعراء المتقدمین
کابی تمام والبحتری وابن
الرومی مدحہ صلی اللہ علیہ وسلم
وکان مدحہ عندھم من
اصعب مایحاولونہ فان
المعانی دون مرتبتہ والاوصاف
دون وصفہ[۲] وکل غلو فی حقہ
تقصیر فیضیق علی البلیغ مجال
النظم وعند التحقیق اذا اعتبرت
جمیع الامداح التی فیھا غلو بالنسبۃ
الی من فرغت لہ وجدتھا
صادقۃ فی حق النبی صلی اللہ

عالم میں کوئی قول قابل رد نہ ہوگا۔ بلکہ
قابلِ تصدیق ہوگا) کیونکہ عارفوں کے دل
والی محبوب خدا کی محبت مبالغہ سے اور بڑھ
چڑھ کر تعریف کرنے کا حکم کرتی ہے اور
پیارے حبیب کے محاسن شریفہ اس
تیری بیان کردہ وصف کے حق ہونے
پر گواہی دیتے ہیں امام ادیب شرف الدین
بوصیری نے کتنا عجیب بات کہی وہ
اس طرح کہ فرماتے ہیں نصاری والی
بات اپنے نبی کے حق میں نہ کہنا (محبوب
خدا کو خدا نہ کہنا) پھر اس کے بعد جو
مرضی آئے جو تیرا جی چاہے محبوب خدا
کی مدح میں بیان کر۔ اور نبی کے دشمن
سے جھگڑا کر۔ اور حضور کی ذات کیطرف
جو شرف اور بزرگی چاہے منسوب کر
اور حضور کے قدر و منزلت اور رتبہ
کی طرف، جو عزت و عظمت اور تعظیم
و نعت چاہے منسوب کر۔ کیونکہ
حضور کے فضل کی کوئی حد نہیں۔ کوئی

[۱] بنحو قولہ تعالی وانک لعلی خلق عظیم ۱۲ زرقانی ج ۵ ص ۲۰ ۱۲ کنیتی غفرلہ ولی [۲] ای حقیقۃ صفاتہ الحمیدۃ فان وصفوہ بما قصروا فی حقہ ۱۲ زرقانی ص ۲۰ الف

علیہ وسلم حق کان الشعراء)
اذا ما ولوا الثناء علی احد
ما کمل الصفات وصفوہ
ببعض اوصاف صفات
المصطفےٰ الممکن ثبوتہا للمادح
وکانہم (علی صفاتہ یعتمدون
لانہ غایۃ طاقتہم والی
مدحہ کانوا یقصدون۔
(مواہب اللدنیہ مقصد رابع وزرقانی
شرح مواہب ج۵ ص۱۰۲ تا ص۱۰۴ و
جواہر البحار شریف ج۲ ص۸ و ج۲ ص۹
طبع مصر۔

نہایت اور غایت وانتہا نہیں۔ فضل محبوب خدا بے حد و بے شمار اور غیر متناہی ہے تو کوئی بولنے والا نہ ان کو بیان کر سکتا ہے اور نہ ظاہر کر سکتا ہے۔ اس لئے کہ آپ کے اوصاف شریفہ بے شمار ہیں اور فضائل رفیعہ غیر متناہی ہیں مدح کرنے والے اگرچہ غایات اور نہایات کے اعلیٰ مرتبہ اور انتہا کو بھی پہنچ جائیں تب بھی ان کی غایت تک نہ پہنچیں گے۔ اس لئے کہ ان کی کوئی حد نہیں اور یہ حکایت بیان کی جاتی ہے کہ شیخ عمر بن فارض کو نیند میں دیکھا گیا تو ان سے کہا گیا کہ آپ نے صراحۃً حضورؐ کی مدح کیوں نہ کی۔ تو آپ نے جواب میں یہ شعر پڑھا ہیں حضور کے حق میں ہر تعریف کو کم دیکھتا ہوں۔ اگرچہ تعریف کرنے والا مبالغہ (کرتا ہی) سے تعریف کرے۔ جب اللہ تعالےٰ نے اپنے محبوب کی وہ تعریف کی ہے کہ جس کے وہ اہل تھے تو رب کی تعریف کے مقابل) مخلوق کی تعریف کی کیا مقدار کیا قدر و منزلت اور اس کا کیا ٹھکانا۔ شیخ بدر الدین زرکشی نے فرمایا اسی لئے بڑے بڑے متقدمین شعراء (جیسے ابوتمام، حبیب بن اوس الطائی صاحب دیوان حماسہ متوفی ۲۲۸ھ) اور ابو عبادہ، ولید بن عبید بحتری اور

ابوالعباس - علی بن رومی) نے آپ کی مدح نہ کی۔ کیونکہ ان کے نزدیک ان سب عنوانوں (جن پہ رنگ نظم میں طبع آزمائی کرتے) سے مدح سید عالم والاعنوان نہایت صعب وسخت تھا۔ (اس عنوان کے لئے الفاظ ومعانی کی دنیا تنگ ہے اور عقل ووہم وقیاس، تخیل کا گھوڑا لنگ ہے۔ فیضی) بے تنک معانی ان کے مرتبہ سے کم ہیں اور اوصاف بیان کردہ آپ کی حقیقی وصف سے کم ہیں ہر غلو حضو کے حق میں تقصیر، اور کم ہے تو بلیغ پہ نظم کی جولان گاہ تنگ ہوجاتی ہے اور از روئے تحقیق ان سب مدحوں کو، اور تعریفوں کو جن میں دوسروں کی نسبت غلو ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حق میں اعتبار کرے تو تو ان کو سچا پائے گا۔ یہاں غلو کا نام ونشان نہ ہوگا۔ حتیٰ کہ جب شعراء کسی کی تعریف اکمل صفات سے کرتے تو ممدوح کو حضور کی ان بعض صفات سے موصوف کرتے جن کا ثبوت ممدوح کے حق میں ہوتا گویا کہ وہ ان کی صفات پہ اعتماد کرتے کیونکہ یہ ان کی طاقت کی غایت ہوتی۔ اور ان کی مدح کا قصد کرتے۔

نیز محقق زرقانی الشیخ الحلی کا یہ شعر نقل کرتے ہیں۔

دع ما تقول النصاریٰ فی نبیھم من التغالی وقل ما شئت واحتکم	جو غلو نصاریٰ نے اپنے نبی کے حق میں کیا (ابن اللہ کہنا) اس کو چھوڑ کر باقی جو چاہے حضور کے حق میں بیان کر
زرقانی ج ۱۰ ص ۵۷	اور نبی کے دشمن سے جھگڑا کر۔

امام قسطلانی اصالۃً محقق زرقانی شرحاً شیخ نبہانی نقلاً فرماتے ہیں

فلا یکاد یاخذ الحد معجزاته	نہ حضور کے معجزات کا شمار ہو سکتا ہے

ولا یحوی الحصر براهینه (مواہب اللدنیہ مقصد رابع زرقانی ج۵ ص۲۶۷ - جواہر البحار ج۲ ص۱۴)

اور نہ آپ کے براہین دلائل کا حصر ہو سکتا ہے۔

نیز وہی فرماتے ہیں۔

وزاده من لطائف التحف ونفائس الطرف ما لا یحد ولا یعد (مواہب زرقانی ج۸ ص۳۳۹ جواہر البحار ج۲ ص۳۷)

اللہ تعالیٰ نے حضور کو بے حد اور بے شمار لطیف تحفوں اور نفیس نوادر سے نوازا۔

عارف ربانی امام شعرانی نے فرمایا

وبالجملة فاوصافه صلی اللہ علیه وسلم الحسنة لا تحصی ولا تحصر (کشف الغمہ ج۲ ص۵۱-۵۲ جواہر البحار ج۲ ص۲۶)

خلاصہ یہ ہے کہ حضور کے اوصاف غیر محاط اور غیر محصور ہیں۔

امام حافظ ابن حجر مکی رحمہ اللہ تعالیٰ (م ۹۷۳ھ) حضور کی ترقی حسی بیان فرمانے کے بعد ترقی معنوی کا ذکر کرتے ہیں

والمعنوی وهو التنقل من کل صفة کاملة وخلق عظیم الی صفة اخری وخلق اخر اکمل واعظم وهکذا الی ما لا

اور حضور علیہ الصلاۃ کی ترقی معنوی یہ ہے کہ ہر صفت کاملہ اور خلق عظیم سے ہر اس دوسری صفت اور دوسرے خلق کی طرف منتقل ہونا۔ جو پہلے کی نسبت

غاية له (شرح ہمزیہ جواہر البحار جلد ۲ ص ۶۶)

اکمل اور اعظم ہے اور اسی طرح انتقال کا سلسلہ جاری ہے جس کی کوئی غایت اور انتہا نہیں۔

امام ابن حجر کا ارشاد۔

واعمالهم المتضاعفة له تضاعفًا يفوق الحصر لان كل عامل يتضاعف له صلى الله عليه وسلم بحسب عمله وكذلك كل واسطة بينه وبينه لانه الدال لكل ومن دل على خير فله مثل اجر فاعله بكل حال يتضاعف له بحسب تضاعف من بعده ويتضاعف للنبي صلى عليه وسلم بحسب تضاعف الجميع وهذا شيء يقصر عن ادراك كثرته العقل ثم عظم مقامه المحمود وشفاعته العظمى في فصل القضاء ثم عظم بقية شفاعاته ثم عظم حوضه ثم عظم وسيلته وفضيلته

متبعین سید عالم (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اعمال حضور کے حق میں اتنا قد تضاعف اور ازدیاد میں ہیں کہ ان کا حصر نہیں ہو سکتا، وہ حصر سے اوپر ہیں اس لئے کہ ہر عامل اپنے عمل کے مطابق حضور کے لئے دو چند کرتا ہے اور اسی طرح فریقین کے درمیان والا واسطہ کیونکہ ہر ایک کو نیکی پہ دلالت کرنے والے حضور ہیں اور جو کسی عمل خیر پہ دلالت کرے تو اس کے لئے بھی فاعل کی مثل اجر ہے ہر حالت میں دال کے لئے مابعد کی دو چندگی کے مطابق دوچندگی ہوگی۔ اور حضور کے لئے تمام تضاعفوں (دو چندگیوں) کے مطابق تضاعف اور ازدیاد ثابت ہوگا۔ یہ ایسی شئی ہے کہ عقل اس کی کثرت کے ادراک سے قاصر ہے۔ پھر حضور کے مقام محمود والا زمانہ

التی یعطاھا فی الجنۃ مما لا تدرک غایتہ ولا تعد نہایتہ (جواہر البحار ج۲ ص۸۳)

اور فصل خطاب میں شفاعت عظمیٰ والا زمانہ پھر بقیہ شفاعات والا زمانہ پھر آپ کے حوض والا زمانہ۔ پھر وسیلہ اور فضیلہ والا زمانہ جو جنت میں عطا ہوں گے۔ یہ ان چیزوں سے ہیں کہ جن کی غایت کا ادراک نہیں کیا جا سکتا۔ اور جن کی نہایت کی حد نہیں لگائی جا سکتی۔

نیز فرماتے ہیں۔

ولا شک ان علومہ ومعارفہ متزایدۃ متفاوتۃ الی ما لا نہایۃ لہ (جواہر البحار ج۲ ص۸۳)

اور بے شک حضور کے علوم معارف میں نا متناہی ازدیاد اور ترقی ہے لہٰذا ہر لحظہ زیادتی ہے۔

نیز امام ابن حجر فرماتے ہیں۔

اجتمع فیہ صلی اللہ علیہ وسلم من خصال الکمال وصفات الجلال والجمال ما لا یحصرہ حد ولا یحیط بہ عد (جواہر البحار ج۲ ص۸۶)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں اتنی کمال کی خصلتیں اور جلال و جمال کی صفتیں جمع ہیں بے حد اور بے شمار ہیں۔

نیز فرماتے ہیں۔

وعلم من کلام عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان کمالات خلقہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تتناھی کما ان معانی القرآن لا

اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے کلام (کان خلقہ القرآن کہ حضور کا خلق قرآن ہے) سے معلوم ہوا کہ حضور کے کمالات اخلاقیہ غیر متناہی ہیں جیسا

متناهي وان التعرض لحصر جزئياتها غير مقدور للبشر۔

(جواہر البحار ج۲ ص۸۶)

کہ قرآن شریف کے معانی غیر متناہی ہیں اخلاق نبوی کے جزئیات کے حصر کا تعرض ایسی چیز سے کہ انسان کی قدرت وطاقت سے خارج ہے

نیز فرماتے ہیں۔

وبالجملة فقد اوتی صلی الله علیه وسلم مثلهم وزاد بخصائص لا تحصی اعلاما انه صلی الله علیه وسلم الممد لهم دائما (جواہر البحار ج۲ ص۸۹)

خلاصہ یہ ہے کہ حضور کو انبیاء کرام کے معجزات کی مثل[۱] معجزات بھی ملے اور اتنے خصائص ملے کہ جن کا احاطہ نہیں ہو سکتا اس بات کو بتلانے کے لئے کہ حضور ہمیشہ سب انبیاء کرام کو امداد دینے والے ہیں۔

نیز فرماتے ہیں۔

اعلم ان من تمام الایمان به صلی الله علیه وسلم اعتقاد انه لم یجتمع فی بدن آدمی من المحاسن الظاهرة ما اجتمع فی بدنه صلی الله علیه وسلم

(جواہر البحار ج۲ ص۸۹)

جاننا چاہئے بے شک تمام اور تکمیل ایمان سے ہے یہ عقیدہ رکھنا کہ کسی آدمی کے بدن میں اتنے محاسن ظاہرہ جمع نہ ہوئے۔ جتنا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بدن میں جمع ہیں۔

نیز ارشاد فرمایا۔

ومن ثم نقل القرطبی عن بعضهم انه لم یظهر تمام حسنه صلی الله

اور اسی لئے امام قرطبی نے بعض ائمہ سے یہ نقل کیا کہ حضور کا مکمل حسن ظاہر نہ

[۱] اے مثل معجزات الانبیاء ۱۲ منہ

عليه وسلم والا لما اطاقت
اعين الصحابة النظر اليه صلى الله
عليه وسلم (جواہر البحار ج۲ ص۸۹)

ہوا ورنہ صحابہ کرام کی آنکھوں کو آپ
کی طرف دیکھنے کی طاقت نہ ہوتی۔

نیز امام حافظ ابن حجر فرماتے ہیں

قال تعالى وقل رب زدني علما
وروى مسلم انه صلى الله
عليه وسلم كان يقول في دعائه
واجعل الحياة زيادة لي في كل
خير وطلب كون الفاتحة اوغيرها
زيادة في شرفه طلب لزيادة عمله
وترقيه في مدارج كمالاته العلية
وان كان كماله من اصله قد
وصل الغاية التي لم يصل اليها
كمال مخلوق فعلم ان كلا من
الآية الشريفة والحديث الصحيح
دال على ان مقامه صلى الله عليه
وسلم وكماله يقبل الزيادة في
العلم والثواب وسائر المراتب
والدرجات وعلى ان غايات كماله

اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اے محبوب تم کہو
اے رب مجھے علم میں زیادہ کر۔ اور امام
مسلم نے روایت کی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
اپنی دعا میں کہتے تھے۔ (اے اللہ تعالیٰ)
میری زندگی کو میرے لئے ہر خیر میں زیادہ
کر۔ اور حضور کے شرف میں زیادتی کے لئے
فاتحہ یا غیر فاتحہ کا طلب کرنا حضور کی
زیادتی علم اور کمالات عالیہ کے مدارج میں
ترقی کا طلب کرنا ہے اگرچہ حضور کا
کمال اصل سے اس غایت پہ ہے کہ اس
تک مخلوق کا کمال نہیں پہنچا تو معلوم
ہوا کہ آیۃ شریفہ اور حدیث صحیح ہر دو
اس بات پہ دلالت کرتی ہیں کہ حضور
کا مقام اور کمال علم اور ثواب اور تمام
مراتب اور درجات میں زیادتی کو قبول

لاحد لها ولا انتهاء بل هو دائم الترقی فی تلک المقامات العلیة والدرجات السنیة بما لا یطلع علیه ویعلم کنهه الا اللہ تعالیٰ

(فتویٰ حدیثیہ ص۹ ۔ جواہر البحار ج۲ ص۹۷ وص۱۰۱ ج۲)

کرتا ہے اور نیز اس بات پر بھی دلالت ہے کہ حضورؐ کے کمال کی غایات کی کوئی حد نہیں اور نہ انتہا ہے ۔ بلکہ حضور ان کمالات عالیہ اور درجات رفیعہ میں ہمیشہ ترقی کرتے رہتے ہیں جس پر اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی مطلع نہیں اور اس کے سوا کوئی آپ کی کنہ کو جانتا ہے ۔

قال الشیخ الامام ابن حجر المکی اعلم ان نبینا صلی اللہ علیہ وسلم وھو اشرف المخلوقات واکملھم فھو فی کمال و زیادۃ ابداً یترقی من کمال الی کمال الی مالا یعلم کنھہ الا اللہ تعالیٰ (فتاویٰ حدیثیہ ص۱۱ الفیضی غفرلہ ۱۲)

امام ابن حجر حضور کی افضلیت کی تیسری وجہ بیان فرماتے ہیں

وبالمعجزات التی لا تحصیٰ ولا تخفیٰ

(فتویٰ حدیثیہ ص ۔ جواہر البحار ج۲ ص۱۰۱)

اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ان معجزات کی وجہ سے بھی افضل ہیں جن کا نہ شمار ہو سکتا ہے اور نہ وہ فنا ہو سکتے ہیں ۔

حضرت امام شیخ علی نورالدین حلبی صاحب سیرۃ (متوفی ۱۰۴۴ھ) فرماتے ہیں

فکیف بمن فاق النبیین رفعۃ ٭
واضحی سماء لا تطاول سما ٭
تقاصر مدح الناس عن مدح من علا

تو اس ذات تک کیسے سائی ہو سکتی ہے جو بلندی میں تمام ابنیاء کرام سے سبقت لے گئے اور شرف کے ایسے آسمان ہوئے کہ بلندی ان کے حضور

علی المدح عبد اللہ وھو حبیبہ محمدؐ المختار حتی کانما مدیح جمیع العالمین یعیبہ (جواہر البحار ص ۱۱۹ ج ۲)	لمبائی نہیں ظاہر کر سکتی۔ لوگوں کی تعریفیں اس ذات کی مدح سے قاصر ہیں جو مدح سے بلند ہو گئے جو اللہ تعالےٰ کے بندے ہیں اور اسکے حبیب ہیں حضور محمد مختار ہیں۔ حتی کہ تمام جہان

والوں کی تعریفیں ان کی رفعت کے مدنظر گویا کہ عیب ہیں۔

امام عبدالرؤف مناوی (متوفی سنہ ۱۰۳۱ھ) اس حدیث صحیح کنت نبیاد ادم بین الروح والجسد۔ کنت اول الناس فی الخلق و آخرھم فی البعث کے ماتحت فرماتے ہیں۔

قد جعل اللہ حقیقتہ صلی اللہ علیہ وسلم تقصر عقولنا عن معرفتھا وافاض علیھا وصف النبوۃ من ذلک الوقت۔ (جواہر البحار ص ۱۶۱ ج ۲)	بے شک اللہ تعالےٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حقیقت کو اس طرح کیا کہ ہماری عقلیں اسکی معرفت سے قاصر ہیں اور اسی وقت سے اللہ تعالیٰ نے حقیقت محمدیہ پہ وصف نبوت کا فیضان کیا۔

نیز امام مناوی فرماتے ہیں۔

ولما اجتمع فیہ من کمال الخصال وصفات الجلال والجمال مالا یحصی بعد ولا یحیط بہ حد اثنی اللہ علیہ بہ فی کتابہ بقولہ تعالی (وانک لعلی خلق	اور جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام میں کمال خصال اور صفات جلال وجمال اس قدر جمع ہوئے جو بے شمار اور بے حد تھے تو اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں ان کی تعریف ان الفاظ سے کی (د

عظیم) فوصفه بالعظم و
زاده فی المدحة بذکر علی
المشعرة باستعلائه علی
محاسن الاخلاق واستیلائه
علیها فلم یصل الیها مخلوق
(جواہر البحار ج۲ ص۱۶۲)

انک لعلیٰ خلق عظیم) اور بے شک
آپ خلق عظیم کے مالک ہیں تو اللہ تعالےٰ
نے حضور کے خلق کو عظمت سے موصوف
کیا اور زیادتی مدح کے لئے لفظ (علی)
لائے جو اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ حضور
محاسن اخلاق کے اوپر بلند درجہ حاکم ہیں
تو ان تک مخلوق نہیں پہنچی۔

نیز امام مناوی فرماتے ہیں۔

وکان صلی اللہ علیہ وسلم
احسن الناس صورۃ وسیرۃ
واجود الناس بکل ما ینفع
مما لا یحصی کثیرۃ .... لانه
تخلق بصفات اللہ تعالیٰ
(جواہر البحار ج۲ ص۱۶۳)
فمعجزاته لا تحصی وحیاً له
قرآنا (جواہر البحار ج۲ ص۱۸۸، نقلا عن المناوی)

اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
صورۃً اور سیرۃً تمام لوگوں سے زیادہ
حسین تھے۔ اور ہر نفع دینے والی چیز میں
تمام لوگوں سے زیادہ سخی تھے جن کا بوجہ
کثرت کے شمار نہیں ہو سکتا اس لئے کہ
حضور صفات خداوندی کے سانچے میں ڈھلے
ہوئے تھے۔
حضور کے قرآنی معجزات کا شمار
بھی نہیں ہو سکتا۔

علامہ فاسی رحمہ اللہ تعالیٰ (گیارہویں صدی کے امام) فرماتے ہیں۔

وانقطع عنه حس کل ملک
وانسی کما ذکرہ ابن سبع فی

شب معراج تمہ فی سرکار علیہ الصلوٰۃ
والسلام کے وقت ہر فرشتہ اور ہر

شفائہ (مطالع المسرات ص
جواہر البحار ج ۲ ص ۱۹۵)

انسان کی حس اس سے منقطع ہوگئی
جیسا کہ ابن سبع نے شفا میں ذکر کیا۔

شہاب خفاجی حنفی (متوفی سنہ ۱۰۶۹ھ) کا ارشاد مقدس۔

قولہ تعالیٰ (فاوحی الی عبدہ
ما اوحی) قصد تعالیٰ انہ اوحی
الیہ صلی اللہ علیہ وسلم
باسرار عجیبۃ بواسطۃ غیر
البشر وبغیر واسطۃ لایمکن
تفصیلھا ولا تقدر العقول
علی ادراک حقائقھا
(جواہر البحار ج ۲ ص ۱۱۲)

اللہ تعالیٰ نے اپنے اس قول (فاوحی
الی عبدہ ما اوحی) سے یہ ارادہ
کیا کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کی طرف
اتنے اور ایسے اسرار عجیبہ بلاواسطہ
وحی کیے جن کی تفصیل ممکن نہیں اور
عقلیں ان کی حقیقتوں کے ادراک
سے عاجز ہیں۔

غوث دباغ (متوفی سنہ ۱۱۳۰ھ) رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔

وقد ارتقی فی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم الی حد لایبلغ کنھہ
ابریز (جواہر البحار ج ۲ ص ۲۹۴)
نیز فرمایا۔
(وتضاءلت الفھوم) ایسے
ضمحلت فیہ صلی اللہ علیہ
وسلم (فلم یدرکہ سابق)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا راز
اس قدر بلند ہے کہ کوئی اس کی
کنہ تک نہیں پہنچ سکتا۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حق
میں فہم مضمحل ہوگئے نہ حضور کو سابقین
یعنی انبیاء پا سکے۔ اور نہ لاحقین

وهم الانبیاء (ولا لاحق) و

یعنی اولیا ہیں سے ر

وهم الاولیاء (ابریز شریف - جواہر البحار ج۲ ص۲۹۵ ص۲۹۶)

امام شیخ عبدالغنی نابلسی رحمہ اللہ تعالیٰ (المتوفی ۱۱۴۳ھ) کا مقدس ارشاد

وما رام احد منهم بذلك
بلوغ معرفة قدر الرسول الكريم
ذى القدر العظيم وما يعلم
الا الخبير العليم هيهات ان
يبلغ احد من الخلق بمقاله
وان وفى لبعض احوال الرسول
المصطفى انما يحومون حول
الحمى ولا يلحق احد بيده
السما (جواہر البحار ج۲ ص۳۱)

واصفین سید عالم میں سے کسی نے
بھی اس بات کا ارادہ نہ کیا کہ وہ اپنی
اس بیان کردہ مدح و ثناء سے رسول
کریم صاحب قدر عظیم کے قدر و مرتبہ
کی معرفت تک پہنچا۔ اللہ تعالیٰ خبیر و
علیم کے سوا کوئی حضورؐ کے قدر و مرتبہ
کو نہیں جانتا۔ کتنا دوری ہے اس سے
کہ مخلوق سے کوئی حضور کے بعض احوال
تک پہنچے اپنی کلام سے اگرچہ پوری
کلام لائے۔ مداحین تو اس چراگاہ کے ارد گرد منڈلا رہے ہیں۔ کسی کا ہاتھ اس
بلند آسمان تک نہیں پہنچتا

قال (العارف النابلسی) رضی
الله عنه عند قوله (تضاءلت
الفهوم فلم يدركه منا
سابق ولا لاحق) اشار رحمه
الله تعالى الى خفى سره و

صاحب صلوٰۃ مشیشیہ کے اس جملہ
(تضاءلت الفہوم) کی تشریح میں
عارف نابلسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
فرمایا کہ صاحب صلوٰۃ نے حضورؐ کے
مخفی راز اور روحانیہ احمدیہ اور صورت

روحانية الاحمدية ورفع قدر صورته المحمدية اذ حقيقة ذلك لم يدركها احد بفهمه ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء الله من ظواهر الامور دون بواطنها وجليها دون خفيها فالفهوم كلت والعقول وقفت وتضاءلت عن درك خفي سره والوقوف على حقيقته في هذه الدار بل عن فهم حقيقة الرسل عليهم الصلوٰة والسلام فكيف سيدهم و

محمدیہ کے قدر کی رفعت کی طرف اشارہ فرمایا۔ کیونکہ اس کی حقیقت کو کسی نے اپنی فہم سے نہ جانا۔ اور نہ وہاں کی کسی شئ کا احاطہ کر سکتے ہیں۔ مگر جس قدر اللہ تعالیٰ چاہے تو صرف ظاہر اور جلی امور سے بعض کا انکشاف ہوتا ہے نہ بواطن اور خفی امور کا۔ فہمیں تھک گئیں عقلیں رک گئیں اور پگھل گئیں۔ حضور کے مخفی راز کے پانے اور اس دار میں حضور کی حقیقت پہ مطلع ہونے سے۔ بلکہ رسل کی حقیقت کے سمجھنے سے پھر ان کے سردار اور امام کا کیا کہنا۔

امامهم صلى الله عليه وسلم (جواہر البحار ص ۳۱۹/۲۷۰)

عارف باللہ تعالیٰ سید عبدالرحمٰن العیدروس رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی سنہ ۱۱۹۲ھ) فرماتے ہیں ولا يعرف قدره حقيقة غير مولاه عزوجل (جواہر البحار ج ۲ ص ۳)

ترجمہ:- اللہ تعالیٰ کے سوا حضور کے مرتبہ کو حقیقتاً کوئی نہیں پہچانتا

نیز یہی حضرت فرماتے ہیں

ولولا ان الله تعالىٰ ستر جمال صورته بالهيبة والوقار لما استطاع احد النظر اليه

اور اگر اللہ تعالیٰ حضور کے جمال صورت کو ہیبت اور وقار سے نہ ڈھانپتا تو کوئی ان دنیوی ضعیف آنکھوں

بهذه الابصار الدنيوية الضعيفة
ومن ثم قال بعضهم ما ادرك
الناس منه صلى الله عليه وسلم
الا على قدر عقولهم البشرية
فما ظهر لهم من ذالك فهو
من نعمت الله عليهم ليعرفوا
قدره ويعظموا امره وما خفي
عليهم من امره فهو رحمة
الله تعالى بهم اذ لو ظهر
لهم مع عدم قيامهم با
لحقوق لكان فتنة لهم والله
تعالى ارسله رحمة للعالمين
فكانت النعمت فيما ظهر و
الرحمة فيما استتر وما احسن
ما قيل فيه صلى الله عليه
وسلم هو احسن منك لم
ترقط عيني ۔ واكمل منك لم
تلد النساء ۔ خلقت مبرءا
من كل عيب ۔ كانك قد

سے حضور کو نہ دیکھ سکتا اسی لئے بعض
ائمہ نے فرمایا کہ لوگوں نے حضور کا
ادراک نہ کیا۔ مگر اپنے بشری عقول
کی مقدار پر۔ وہاں سے جو ان کے
لیئے ظاہر ہوا وہ اللہ تعالے کے
فضل وکرم سے ہے۔ ان پر تاکہ لوگ
حضور کا قدر جانیں اور حضور کے
معاملہ کی تعظیم کریں۔ اور جو کچھ حضور
کے معاملہ سے ان پر مخفی ہے تو وہ
ان پر اللہ تعالیٰ کی رحمت ہے اسلئے
کہ وہ اگر ظاہر ہو اور وہ ان کے حقوق
کی رعایت نہ کر سکیں تو ان کے لئے یہ
فتنہ ہوگا۔ اور اللہ تعالے نے حضور کو
رحمت للعالمین بنا کر بھیجا۔ تو جو کچھ حضور
کے معاملہ سے ظاہر ہوا وہ نعمت
ہے۔ اور جو چھپا وہ رحمت ہے حضور
کے حق میں کیا خوب کہا گیا ہے۔ آپ
سے اجمل میری آنکھ نے نہ دیکھا۔ اور
آپ سے اکمل کسی عورت نے نہ جنا

سبحانه وتعالیٰ مما لا یحیط بالعقول ولا یحصل لاکابر الفحول (جواہر البحار ج۲ ص۳۸۷)

حضور کے لئے ذخیرہ کیا ہے اور جو عقول میں نہیں آسکتا۔ اور بڑے بڑے فحول اس کو حاصل نہیں کر سکتے۔

نیز وہی علامہ سلیمان جمل فرماتے ہیں۔

ومعجزاته کثیرة وبراهینه قویة غزیرة لا تعد ولا تحصی (جواہر البحار ج۲ ص۳۸۷)

اور حضور کے معجزات کثیر ہیں اور آپ کے دلائل قوی ہیں۔ بہت ہیں بے شمار اور بے حد ہیں۔

شیخ سید عبد اللہ میر غنی رحمہ اللہ تعالیٰ (متوفی ۱۲۰۷ھ) فرماتے ہیں

(فاعجز الخلائق) بما حواه صلی الله علیه وسلم من الحقائق والعلوم والدقائق وبما تجلی به من الانوار الربانیة والرقائق التی فی بحرها یغرق کل بحر رائق۔ فسبحان من خصه بما شاء من العلوم واعجز جمیع خلقه بمنطوقه والمفهوم رحم الله العارف الابوصیری حیث قال۔

تو مخلوق کو عاجز کر دیا۔ بسبب اس چیز کے کہ جمع کیا ہے۔ اس کو حضور نے حقائق اور علوم و دقائق سے اور بسبب ان انوار ربانیہ اور باریکیوں کے جو حضور پہ منجلی ہوئے اور وہ اس قدر وسیع اور عمدہ ہیں کہ تمام خالص دریا اس میں غرق ہو جائیں تو پاکی ہے اس ذات کے لئے جس نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جس قدر علوم سے چاہا خاص کیا۔ اور جس نے تمام مخلوق کو حضور کے منطوق اور مفہوم سے عاجز کر دیا۔ اللہ تعالیٰ عارف بوصیری پہ رحم فرمائے۔ کیا خوب فرمایا

وتلقی من ربہ کلمات ٭
کل علم فی شمسہن ھباء ٭
زاخر بالعلوم یغرق فی ٭
قطراتہا العالمون والحکماء ٭
وکیف لا یعجز الخلائق کنہہ و
وصفہ وھو المتصف
بسائر الکمالات، والمتحقق باعلی المقامات
(جواہر البحار جلد ۲ صفحہ ۱۴۰)

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے
رب سے ایسے کلمات سیکھے کہ تمام علم ان کلمات
کے ۔۔۔۔ سورج ۔۔ کے سامنے ذرے
ہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ایسے
علوم کا ایسا چھلکتا ہوا بھرا ہوا سمندر
ہیں کہ جس کے قطرات میں علماء اور حکماء
غرق ہو جاتے ہیں۔ اور مخلوق کیسے حضور
کی کنہ اور وصف سے عاجز نہ ہو حالانکہ
حضور تمام کمالات سے متصف ہیں اور اعلیٰ مقامات سے متحقق ہیں

نیز الامام العارف باللہ تعالیٰ السید عبد اللہ المیرغنی رضی اللہ عنہ (متوفی)
فرماتے ہیں۔

(ولہ تضاءلت الفہوم فلم
یدرکہ منا سابق ولا لاحق)
ای ولاجل کمالہ صلی اللہ
علیہ وسلم وعظمتہ تصاغرت
الفہوم فلم تدرک شیئا
من حقیقتہ وتحافرت الا
دراکات فلم تفہم شیئا
من کمال حالہ وصفتہ فکل
من رام شیئا من ذلک رجع

افہام مضمول ہو گئے نہ سابق حضور
کا ادراک کر سکے نہ لاحق یعنی کمالات
عظمت محمدی کی وجہ سے فہمیں کوشش
کر کر کے صغیر و نحیف ہو گئیں حقیقت
محمدیہ سے ایک ذرہ کا بھی ادراک نہ کیا
اور ادراکات نے رکھو دیا) یعنی بہت
کچھ سوچا۔ حضور کے کمال حال اور
آپ کی صفت سے کچھ نہ سمجھا تو جس
نے بھی آپ کے کمالات سے کچھ کے

خاسئ الطرف عما هنالك
وكل من قصد ذوق انواره
عاد معترفا بعجزه واحتقاره
وكل من نوى شم تلك الرائحة
الطيبة انحلت نياته وعزماته
الصيبة فالكل فى بحر عجزه و
نقصه غارق فلم يدركه
لا سابق ولا لاحق وكيف
يدرك من كان خلقه القرآن
وذاته من نور ذات الرحمن
ومن له كل مراتب الاحسان
وهو الحبيب الاكرم والمخصوص
بالتجلي الاعظم، ومن هنا
قال بعض العارفين رحمهم
الله اجمعين - او انكشفت حقيقته
صلى الله عليه وسلم لارتدوا
جميعا اذ من كانت صفاته
صفات الرحمن وذاته من
نور ذات المنان - وهو من لا

سمجھنے) کا ارادہ کیا تو وہاں سے تھکی
آنکھ والا ہو کے واپس لوٹا۔ اور جس
نے آپ کے انوار کے چکھنے کا ارادہ
کیا تو وہ اپنے عجز واحتقار کا معترف
ہو کر واپس لوٹا۔ اور جس نے اس
پاکیزہ خوشبو کے سونگھنے کی نیت کی
اس کے ارادات اور نیات عیبہ کھل
گئے، ختم ہو گئے۔ تمام کے تمام اپنے
عجز ونقص کے دریا میں غرق ہوتے
ہیں، ہم سے کسی نے حضور کا کماحقہ
ادراک نہ کیا نہ سابق نے نہ لاحق نے
اور اس ذات کا م سکے نور سے ہو
اور جن کے لئے احسان کے کل مرتبے
ثابت ہوں تو آپ حبیب اکرم ہیں
اور تجلی اعظم سے مخصوص ہیں اسی
لئے تو بعض عارفوں نے فرمایا" ان
سب پہ اللہ تعالٰے رحم فرمائے" اگر
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حقیقت
کھل جاتے تو سب مرتد ہو جائیں گے

ص ادراک کیسے ہو سکے۔ جس کا خلق قرآن ہو اور جس کی ذات، ذات رحمٰن

بالحواسُ العیان لا یختلف فی
معبودیته اثنان ومن هنا
اختلف الناس فی الادیان
لما ظهر لهم من تجلیه فی
الجمادات والحیوان ولکن سبحان
الله الحنان المنان الذی حفظ
من شاء من عباده بالدلیل
والبرهان ۔ وحجز من احب
بالیقین والعیان فاذا کان
الامر کذلك فلیس الی ادراکه
صلی الله علیه وسلم من
سبیل ۔ بل ولا الی شم
رائحة حقیقة السبیل
ولکن غایة التحقیق والادراك
انه سید المرسلین والاملاك
صلی الله علیه وسلم وما احسن
قول صاحب البردة رحمه
الله تعالیٰ ۔ اعیا الوری فهم
معناه فلیس یری للمقرب

اس لئے کہ جن کی صفتیں رحمانی ہوں
اور جن کی ذات اللہ تعالیٰ کے نور سے
ہو۔ اور وہ حواس اور معاینہ سے
مدرک ہو ان کی معبودیت میں دو
شخص اختلاف نہیں کریں گے اسی
وجہ سے لوگوں نے دینوں میں اختلاف
کیا۔ جب کہ ان کے لئے اس کی تجلی سے
کچھ جمادات، اور حیوانات میں ظاہر ہوا
لیکن اللہ حنّان منّان کے لئے پاکی
ہے۔ جس نے اپنے بندوں میں سے
جس کو چاہا۔ دلیل اور برہان سے
محفوظ رکھا۔ اور جس سے پیار کیا اسے
یقین اور مشاہدہ کے ذریعہ سے منع
کیا۔ تو جب معاملہ ایسا ہے تو حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ادراک کا کوئی چارہ
نہیں ۔ بلکہ اس سید فاضل علیہ الصلوٰۃ
والسلام کی حقیقت کی خوشبو سونگھنے
کی طرف بھی کوئی راستہ نہیں لیکن
تحقیق اور ادراک کی غایت یہ ہے

والبعد فيه غير منفحم ۝
كالشمس تظهر للعينين من بعد ۝
صغيرة وتكل الطرف من امم ۝
وكيف يدرك في الدنيا حقيقته ۝
قوم نيام تسلوا عنه بالحلم ۝
فمبلغ العلم فيه انه بشر ۝
وانه خير خلق الله كلهم ۝
ومن كان هذا شانه وصفاته
كيف يدرك وصفه ونعته
اوكيف يمدح حاله وذاته
ولذا لما رأى لبعض الاخفياء
سلطان العشاق العارف بالله
سيدي عمر بن الفارض امده
الله بمدده الفائض فقال
له لم لا مدحت النبي صلى الله
عليه وسلم اي بالتصريح و
الا فنظمه ليس هو الا في
الحضرة الالهية او المكانة
النبوية فقال رضي الله عنه

کہ حضور تمام رسولوں اور تمام
بادشاہوں کے سردار ہیں صلی اللہ علیہ
وسلم۔ صاحب قصیدہ بردہ کا
قول کیا ہی اچھا ہے۔
آپ کے کمالات دریافت کرنے
میں ساری خلقت عاجز رہ گئی ہیں
نہیں دکھائی دیتا، قرب اور بعد میں
سوائے اپنے فہم کے عجز کے جیسے
آفتاب کہ آنکھوں کو دور سے چھوٹا
معلوم ہوتا ہے اور قریب سے دیکھو
تو آنکھ کو خیرہ کر دیتا ہے۔ اور کیونکر
دریافت کرے آپ کی حقیقت دنیا
میں جو قوم کہ سوتی ہے اور خواب
میں تسلی کئے ہوئے ہے۔ سو علم کی
رسائی تو اتنی ہے کہ وہ بشر ہیں اور
بے شک وہ اللہ کی ساری مخلوق
سے بہتر ہیں تو جس کی یہ شان اور یہ
صفتیں ہوں۔ ان کی نعت اور
وصف کا کیسے ادراک کیا جا سکتا ہے

اری کل مدح فی النبی مقصراً
وان بالغ المثنی علیه واکثرا
اذا الله اثنی بالذی هو اهله
علیه فما مقدار ماتمدح الوریٰ
وقال ابن خطیب الاندلس
یعنی لسان الدین رحمه الله
تعالیٰ - مدحتک آیات الکتاب
فما عسی - اثنی علی علیاک
نظم مدیحی ، واذاکتاب الله
اثنی مفصحًا - کان القصور
قصار کل فصیح - فعلم بهذا
انه لو بالغ الاولون والاخرون
فی احصاء مناقبه لعجزوا عن
استقصاء ما حباه به مولاه
الکریم من مواهبه ولکان
المسلم لساحل بحرها مقصرا
عن حصر بعض فخرها ولقد
صح لمحبیه ان انشد وافیه
صلی الله علیه وسلم

یا ان کے حال اور ان کی ذات کی کیسے تعریف کی جاسکتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب بعض اخیار نے سلطان العشاق عارف باللہ، سیدی عمر بن الفارض کو دیکھا تو کہا کیا وجہ ہے کہ آپ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مدح نہیں کی۔ یعنی صراحۃً ورنہ آپ کی نظم یا بارگاہ الوہیت کے حق میں ہے یا حضور کی تعریف میں تو آپ نے ان اشعار سے جواب دیا۔

میں ہر مدح کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعریف میں کم دیکھتا ہوں۔ اگرچہ تعریف کرنے والا (اپنے زعم میں) مبالغہ کرے۔ اور بہت بیان کرے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کی کما حقہ تعریف کی ہے تو اب مخلوق کی تعریف کس شمار وقطار میں۔

خطیب اندلس کے بیٹے لسان الدین

وعلى تفنن واصفيه بحسنه ؛
يفنى الزمان وفيه مالم يوصف ؛
وانه لجيد من يقول القائل
فما بلغت كف امرئ متناولا ؛
من المجد الا والذي نال اطول ؛
ولا بلغ المهدون في القول مدحة ؛
ولا صفة الا الذي فيه افضل ؛

وقال البدر الزركشي ولهذا لم يتعاط فحول الشعراء المتقدمين كابي تمام والبحتري وابن الرومي مدحه صلى الله عليه وسلم وكان مدحه عندهم من اصعب مايحاولونه[له] فان المعاني وان جلت فهي دون مرتبته والاوصاف وان كملت دون وصفه وكل غلو في حقه تقصير فيضيق على البليغ النطاق فلا يبلغ الا قليلا من كثير واذا القرآن فالت

مرحوم نے فرمایا (یا رسول اللہ) قرآن شریف کی آیات نے آپ کی مدح کی ہے تو اب میری مدحیہ نظم آپ کے بلند مراتب کو کیسے بیان کر سکتی ہے۔ جب کتاب اللہ نے آپ کی فصاحت سے تعریف کی ہے تو اب ہر فصیح کی غایت قصور ہے تو اس سے معلوم ہوا۔ کہ بیشک اگر اگلے پچھلے سب کے سب حضور کے مناقب کے شمار میں مبالغہ کریں تو ان کمالات محمدیہ کا شمار واحاطہ نہ کر سکیں گے جو اللہ تعالےٰ نے حضور کو عطا فرمائے۔ کمالات سید دو عالم کے سمندر بے پیدا کنار کے ساحل میں غوطہ لگانے والا حضور کے بعض کمالات کے حصر سے بھی عاجز رہے گا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے محبوں کو یہ زیب دیتا ہے کہ حضور کے حق میں یہ اشعار پڑھیں

له حاول الشئ اراده ۱۲ نعیمی

فاعلم ان من اعظم الواجبات
على كل مكلف ان يتيقن ان
كمالات نبينا صلى الله عليه
وسلم لا تحصى وان فضائله
وصفاته الجميلة لا تستقصى
وان خصائصه ومعجزاته لم
تجتمع قط فى مخلوق وان حقه
صلى الله عليه وسلم على الكمل
فضلا عن غيرهم اعظم
الحقوق وانه لا يقوم ببعض
ذلك الا من بذل وسعه فى
اجلاله وتوقيره واعظامه
واستجلاء مناقبه و ماثره
وحكمه واحكامه وان المادحين
...... لجنابه العلى . والواصفين
لكماله الجلى صلى الله عليه وسلم
لم يصلوا الا الى بعض من كل
لاحد لنهايته وغيض من
فيض لا وصول الى غايته

حضور کے حسن کے بیان کرنے میں تفنن
واصفین کے باوجود بھی زمانہ فنا ہو
جائے گا اور حضور کے اوصاف بیان
نہ ہوں گے ۔ بے شک آپ شاعر کے
اس قول کا مصداق ہیں ۔ کسی مرد طالب
مجد (بزرگی) کی ہتھیلی اس مقام
تک نہ پہنچی کہ جس مقام مجد کو حضور نے
پایا ۔ حضور میں جو صفت ہے اسکے
بیان تک تعریفی ہدیہ بھیجنے والے نہ
پہنچ سکے ۔ بدر زرکشی نے فرمایا اسی لیے
بڑے بڑے متقدمین شعراء جیسے ابوتمام
اور بحتری اور ابن رومی نے حضور کی
مدح میں غور و خوض نہ کیا اور حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مدح ان کے
نزدیک سخت ترین مرادات سے تھی ۔
کیونکہ معانی کتنے بڑے کیوں نہ ہوں
وہ حضور کے مرتبہ سے کم ہیں اور اوصاف
اگرچہ مکمل ہوں وہ حضور کے وصف
سے قاصر ہیں ۔ اور جتنا غلو ہو وہ حضور

بل فی الحقیقۃ لم یمدحوہ بوصف الا بحسب فہمہم ذلک وجلت اوصافہ صلی اللہ علیہ وسلم ان تکون الاوراء کل ما ھنالک فوصف العجز والتقصیر عم الجلیل والحقیر (جواہر البحار جلد ۲ ص۱۱۴ و ص۱۲۴)

کے حق میں تقصیر ہے۔ مدح سید عالم میں بلیغ پہ کمر بند تنگ ہو جاتا ہے تو وہ بلیغ کثیر سے صرف قلیل تک پہنچتا ہے اور جب یہ بات ثابت ہو چکی تو اے مخاطب یقین کر کہ ہر مکلف پہ یہ واجب بڑے واجبوں سے ہے کہ اس بات پہ یقین کرے کہ حضور کے کمالات بے شمار

اور حضور کے فضائل اور صفات جمیلہ بے انتہا ہیں۔ اور حضور کے خصائص اور معجزات قطعاً کسی مخلوق میں جمع نہ ہوئے اور حضور کا حق چھوٹے تو چھوٹے بڑوں کاملوں پہ اعظم حقوق سے ہے۔ ان حقوق نبویہ سے بعض کو بھی ادا نہ کر سکے گا۔ مگر وہ جو حضور کی تعظیم و توقیر و عظمت میں اور حضور کے مناقب و مآثر اور حکم و احکام بیان کرنے میں اپنی بکمال کوشش خرچ کرے گا۔ اور بے شک حضور کی مدح کرنے والے اور حضور کے کمال کی تعریف کرنے والے نہ پہنچے مگر کل سے بعض کی طرف حضور کے کمالات کی نہایت کی کوئی حد نہیں۔ اور کثیر سے صرف قلیل تک پہنچے۔ اور آپ کی غایت تک پہنچنا نہیں ہو سکتا۔ بلکہ حقیقت میں انہوں نے جس وصف سے مدح کی وہ اپنے فہم کے اعتبار سے کی ہے۔ اور حضور کے اوصاف اس سے بلند و بالا ہیں کہ ان سب کا احاطہ کر لیا جائے تو عجز اور قصور کا اعتراف و اقرار چھوٹی بڑی وصف سب کو عام و شامل ہے۔

نیز فرماتے ہیں۔

واذ فیه صلی اللہ علیه وسلم من الآیات الباهرة ما لم یوجد فی غیره منها مثقال حبة من خردل - بل ولا مقدار جوهر فرد من الرمل بل فی الحقیقة هو الدال علی مولی الموالی (جواہر البحار ج۲ ص۱۳۱)

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام میں اتنے فضائل وکمالات ہیں کہ ان میں سے رائی کے دانہ کے برابر بھی کسی غیر میں نہیں - بلکہ ریت کے ٹیلے سے ایک دانہ کے برابر بھی کسی غیر میں نہیں بلکہ حقیقت میں مولی الموالی پہ وہ دال ہیں -

اللهم صل علی سیدنا محمد عرش رحمانیتك المستوی علیه ذات ربوبیتك (جواہر البحار ج۲ ص۱۴۱ از میرغنی)

اے اللہ ہمارے سردار محمد کریم پہ درود بھیج جو تیری رحمانیت کے عرش ہیں جن پہ تیری ذات ربوبیت مستوی ہے

امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد

اعلم من شاهد احواله صلی اللہ علیه وسلم ... من عجائب اجوبته فی مضائق الاسئلة وبدائع تدبیراته فی مصالح الخلق ومحاسن اشاراته فی تفصیل ظاهر الشرع الذی یعجز الفقهاء والعقلاء

یقین کر کہ جس نے حضورؐ کے احوال کا مشاہدہ کیا (مثلاً سخت سوالوں میں عجیب جوابات دینا اور مصالح خلق میں شاندار تدبیریں اور ظاہر شریعت کی تفصیل میں ایسے حسین وجمیل اشارات کہ فقہاء اور عقلاء ان کے دقائق کے اوائل کے ادراک سے تمام

عن ادراك اوائل دقائقها فی طول اعمارهم لم یبق له۔ ریب ولا شك فی ان ذلك لم یکن مکتسبا بحیلة تقوم بها القوة البشریة بل لا یتصور ذالك الا باستمداد من تائید سماوی وقوة الٰهیة۔ (جواہر البحار ج ۳ ص ۱۶)

عمر عاجز ہے تو ان احوال نبویہ کے مشاہدہ کرنے والے کو اس بات کا یقین ہوگا۔ اور ذرہ برابر شک نہ رہے گا کہ یہ کمالات کسی حیلہ و تدبیر سے کسب نہیں کئے گئے کہ جن کے حصول کی طاقت کسی بشر کو ہو۔ بلکہ یہ تصرف تائید سماوی اور قوۃ الٰہیہ کا فیضان ہے۔

شیخ احمد صاوی کا مقدس ارشاد۔

فعلم آدم لم یعجز الا ... الملائکة وعلمه صلی اللہ علیه وسلم اعجز الاولین والاخرین (جواہر البحار ج ۳ ص ۳۳)

علم آدم علیہ السلام نے تو صرف ملائکہ کو عاجز کر دیا۔ اور حضور کے علم نے تو اولین و آخرین کو عاجز کر دیا (صلی اللہ علیہ وسلم)

نیز ارقام فرمایا۔

(وله تضاءلت الفهوم فلم یدرکه منا سابق ولا لاحق) ای تصاغرت افهام الخلائق عن ادراك حقیقة النبی صلی اللہ علیه وسلم لذالك قال علیه

افہام خلائق حضور کی حقیقت کے ادراک سے عاجز ہے اسی لئے نہ سابق نے اس کا ادراک کیا نہ لاحق نے اسی لئے حضور نے فرمایا ہے "میری حقیقت کو میرے رب کے سوا

الصلوٰة والسلام ولا يعلمني حقيقة غيرى ربي وهذا معنى .... قول البوصيرى رحمه الله

اعيا الورى فهم معناه فليس يرى، للقرب والبعد فيه غير منفحم،

فلذلك علله بقوله فلم يدركه مناسابق ولا لاحق ابيے معشر المخلوقين من اول الزمان الى آخره فلم يقف له احد على حقيقته فى الدنيا واما فى الاخرة فتنكشف لهم حقيقته صلى الله عليه وسلم لكشف الحجاب عن الخلائق -

(جواہر البحار ص ۳۳ / ۳۷)

کوئی نہیں جانتا" اور امام بوصیری کے اس شعر اعیا الوری کا معنی بھی یہی ہے -

یعنی حضور کی حقیقت کے فہم نے مخلوق کو عاجز کر دیا تو قرب و بُعد میں سوائے اپنے فہم کے عجز کے کچھ دکھائی نہیں دیتا اسی لئے صاحب صلوٰة نے "فلم یدرکہ منا" الخ اس کو معلل کیا یعنی اول زمان سے لیکر آخر تک گروہ مخلوق سے کوئی دنیا میں آپ کی حقیقت پہ واقف نہیں ہاں آخرت میں آپ کی حقیقت کا ادراک ہوگا اس لئے کہ اس وقت مخلوق سے حجابات دور کر دیئے جائیں گے -

نیز شیخ عارف باللہ احمد صاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں -

انه صلى الله عليه وسلم احتوى على صفات جمالية ظاهرة

حضور علیہ الصلوٰة والسلام اتنے صفات جمالیہ ظاہرہ و باطنہ پر مشتمل ہیں کہ جن

وباطنة لاتدخل تحت حصر و
صفات جلالية كذالك وقد
تبحر فی ذلك العارفون قديما
وحديثا كحسان[1] وكعب من
الصحابة والبوصيری والبرعی
ولم يقفوا له صلی اللہ عليه وسلم
علی حد وبالجملة فيكفينا فی
جماله وجلاله قول اللہ تعالی
وانك لعلی خلق عظيم وما ارسلناك
الا رحمة للعالمين وتفصيل
ذالك تعجز القوی عن ادراكه
قال البوصيری وكيف يدرك
فی الدنيا حقيقته - قوم نيام
تسلوا عنه بالحلم -
(جواہر البحار ج ۳ ص ۳۸ عن الصاوی)

کا شمار نہیں ہوسکتا۔ اوراسی طرح صفات
جلالیہ کے مالک ہیں ۔ مدح سید عالم
میں اگلے پچھلے عارفوں نے جیسے حضرت
حسان صحابی اور حضرت کعب صحابی
اور امام بوصیری و برعی نے بہت
کوشش کی۔ تعمق وتبحر کیا۔ لیکن انہیں
حضور کا کوئی حد وکنارہ نظر نہ آیا۔
خلاصہ کلام یہ ہے کہ ہمیں حضور کے
جمال وجلال میں اللہ تعالےٰ کا یہ قول
مبارک کافی ہے (وانک لعلی خلق عظیم
وما ارسلنک الا رحمۃ للعالمین) ان کی
تفصیل قویٰ کو اس کے ادراک سے
عاجز کردیتی ہے امام بوصیری نے فرمایا
ہے (وکیف یدرک) الخ اسکا ترجمہ گزر
چکا ہے۔

شیخ امام عارف صاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ کا ارشاد۔

وتعداد معجزاته صلی اللہ علیه

صحیفے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے

[1] من الحسّ علی وزن فعلان غیر منصرف ومن الحسن علی وزن فعال منصرف" (مختار الصحاح ص ۱۵۴) رقمه الفیضی غفرله
مرقات ج ۱ ص ۲۱

وسلم لا تحيط بها الصحائف
قال البوصيري رضي الله عنه
ان من معجزاتك العجز عن
وصفك اذ لا يحده الاحصاء
كيف يستوعب الكلام سجاياك
وهل تنزح البحار الدلاء
(جواہر البحار ج ۲)

معجزات کی تعداد کا احاطہ نہیں کر سکتے
امام بوصیری نے فرمایا بے شک یہ بھی
آپ کے معجزات سے ہے کہ آپ کے
وصف سے عاجزی ہے کیونکہ احصا
اس کی حد بندی نہیں کر سکتی کلام کیسے
آپ کے خصائل شریفہ کو گھیر سکے کیا ڈول
سمندروں کو خشک کر سکتے ہیں۔

عارف صاوی آیۂ مبارکہ (واما بنعمة ربك فحدث) (انا اعطينك الكوثر) (ولسوف يعطيك ربك فترضى) (حديث شريف) (انا سيد ولد آدم) ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔

وهذه الكمالات ترجع الى كمال
صورته وكمال معناه صلى الله
وسلم وهو غاية لا تدرك
(جواہر البحار ج ۲)

یہ کمالات آپ کے کمال صورت کی طرف
رجوع کرتے ہیں۔ اور آپ کا کمال
معنی جو آپ کی غایت ہے اس کا
ادراک نہیں ہو سکتا۔

امام ابو العباس تجانی فاسی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

اما الحقيقة المحمدية فهي في
هذه المرتبة لا تعرف ولا تدرك
ولا مطمع لاحد في نيلها في هذا
الميدان ثم استاثرت بالباس

بہر حال حقیقت محمدیہ تو اس کا اس
مرتبہ میں عرفان اور ادراک نہیں
ہو سکتا۔ اور نہ کسی کے لئے یہ امید ہے
کہ اس کو اس میدان میں پا لے پھر وہ

من الانوار الالهية واحتجبت
بها عن الوجود فهی فی هذا
الميدان تسمی روحا بعد
احتجابها بالالباس وهذا
غاية ادراك النبيين والمرسلين
والاقطاب يصلون الی هذا
المحل ويقفون ثم استاثرت
باللباس من الانوار الالهية
اخری وبها سميت عقلا ثم
استاثرت باللباس من الانوار
الالهية اخری فسميت بسببها
قلباً ثم استاثرت باللباس
من الانوار الالهية اخری
فسميت بسببها نفسا ومن
بعد هذا اظهر جسده ...
الشريف صلی الله عليه وسلم
فالاولياء مختلفون فی الادراك
لهذه المراتب فطائفة غاية
ادراكهم نفسه صلی الله عليه وسلم

حقیقت محمدیہ انوار الٰہیہ کے لباسوں میں محجوب ہو گئی
اس وجہ سے وہ وجود سے
سے پوشیدہ ہو گئی تو اس کا نام اس
میدان میں روح ہے نبیوں اور رسولوں
اور قطبوں کے ادراک کی غایت بس
یہی ہے۔ وہ حضرات اس محل تک
پہنچتے ہیں پھر رک جاتے ہیں۔ پھر وہ
حقیقت محمدیہ دوسرے انوار الٰہیہ
کے لباسوں سے مستور ہوئی۔ اور اس وجہ
سے اس کا نام عقل ہوا۔ پھر وہ دوسرے
انوار الٰہیہ کے لباسوں سے ملبوس
ہوئی۔ تو اس وجہ سے اس کا نام
قلب ٹھہرا۔ پھر اور انوار الٰہیہ کے
لباسوں سے ملبوس ہوئی تو اس کا نام
نفس رکھا گیا۔ اور اس کے بعد آپ
کا جسد شریف ظاہر ہوا صلی اللہ علیہ وسلم
تو اولیاء کرام ان مراتب کے ادراک میں
مختلف ہیں تو ایک گروہ اولیاء وہ ہے
ہے جس کے ادراک کی غایت حضورؐ کا
نفس کریم ہے۔ علیہ الصلوٰۃ والسلام

وفی ذلک علوم واسرار ومعارف
ولطائفۃ فوقهم غایۃ ادراکهم
قلبه صلی الله علیه وسلم ولهم
فی ذلک علوم واسرار ومعارف
اخری ولطائفۃ فوقهم غایۃ
ادراکهم عقله صلی الله علیه
وسلم ولهم فی ذلک علوم
واسرار ومعارف اخری ولطائفۃ
وهم الاعلون بلغوا الغایۃ
القصوی فی الادراک فادرکوا
مقام روحه صلی الله علیه
وسلم وهو غایۃ فایدرک
ولا مطمع لاحد فی درک الحقیقۃ
فی ماهیتها التی خلقت فیها
وفی هذ القول البویزید
غصت لجۃ المعارف طالباً
للوقوف علی عین حقیقۃ النبی
صلی الله علیه وسلم فاذا
بینی وبینها الف حجاب من

اور اس بارہ میں بہت سے علوم
اور اسرار ومعارف ہیں۔ اور ایک
گروہ اولیاء ان سے فوقیت میں
ہے ان کے ادراک کی غایت حضورؐ
کا قلب انور ہے۔ اور ان کے لئے
اس بارہ میں بہت سے دوسرے
علوم واسرار ومعارف ہیں اور ایک
گروہ ان سے بھی بلند ہے ان کے
ادراک کی غایت حضورؐ کی عقل شریف
ہے ان کے لئے اس بارہ میں بہت
سے دوسرے علوم واسرار ومعارف
ہیں۔ اور ایک گروہ وہ ہے جو سب
سے بلند ہے جو ادراک کے انتہائی
مقام پر پہنچا انہوں نے حضورؐ کی روح
کے مقام کا ادراک کیا بس یہی انتہائی
چیز ہے جس کا ادراک کیا جاتا ہے اور
کسی کو اس بات کی گنجائش نہیں
کہ وہ حقیقت کا اس ماہیت میں
ادراک کر سکے کہ جس میں اس کی خلقت

نور لو دنوت من الحجاب الاول لاحترقت به كما تحترق الشعرة اذا القيت في النار وكذا قال الشيخ مولانا عبد السلام في صلاته وله تضاءلت الفهوم فلم يدركه منا سابق ولا لاحق وفي هذا يقول اويس القرني رضي الله عنه لسيدنا عمر وسيدنا علي رضي الله عنهما لم تريا من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ظله قال ولا ابن ابي قحافه قال ولا ابن ابي قحافة فلعله غاص لجة المعارف طالبا للوقوف على عين الحقيقة المحمدية فقيل له هذا امر عجز عنه اكابر الرسل والنبيين فلا مطمع لغيرهم فيه (جواهر البحار ص ۵۱ ج ۳)

ہوئی۔ اسی بارہ میں ابو یزید نے فرمایا حقیقت نبویہ کے چشمہ کو طلب کرنے کی غرض سے میں نے معارف کے گہرے سمندر میں غوطہ لگایا تو اچانک میرے اور اس کے درمیان ہزار نورانی حجابات تھے۔ اگر میں ان حجابوں سے حجاب اول کے قریب ہوتا تو اس کی وجہ سے ایسے جل جاتا جیسے آگ میں بال جل جاتا ہے۔ اور اسی طرح شیخ مولانا عبد السلام نے اپنے درود میں کہا کہ ولہ تضاءلت الفہوم الخ (کئی بار اس کا ترجمہ گذرا) اسی بارہ میں اویس قرنی نے سیدنا عمر و سیدنا علی سے کہا تھا کہ تم نے تو صرف حضور کا ظل پاک دیکھا ہے تو انہوں نے فرمایا کہ ابو بکر نے بھی صرف ظل دیکھا ہے کہا ہاں انہوں نے بھی صرف ظل و عکس دیکھا ہے۔ شاید اویس قرنی نے چشمہ حقیقت کی واقفیت طلب کرنے کے لئے معارف کے گہرے سمندر میں غوطہ

لگایا ہو اور ان سے کہا گیا ہو کہ یہ ایسا معاملہ ہے کہ جس سے بڑے بڑے رسول اور انبیا عاجز آگئے تو کسی دوسرے کی کیا مجال۔

قطب تجانی فاسی رحمۃ اللہ تعالیٰ حدیث (وضع یدہ بین کتفی) نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔

وهذا كان في زمن النبوة رفع الله عنه الحجاب وأراه ما ادرجه الله له في حقيقته المحمدية من كنوز المعارف والعلوم والاسرار التي لا يحاط بساحلها ولا ينتهى الى غايتها (جواہر البحار ص۵۲ ج۳)

اور یہ (ید قدرت کا بیٹھ پہ آنا) زمانہ نبوت میں تھا۔ اللہ تعالیٰ نے حضور سے حجابات اٹھا لئے۔ اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے حقیقت محمدیہ میں درج کیا ہوا تھا۔ معارف، علوم، اسرار کے خزانوں سے جن کے ساحل کا احاطہ نہیں کیا جا سکتا اور نہ اس کی غایت تک رسائی وہ سب کچھ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو دکھا دیا۔

حضور کے علم غیب کے متعلق لکھا۔

الاخبار كثيرة متواترة حتى لا يكاد ان يرتاب فيها ...... احد من المسلمين (جواہر البحار ص۵۲ ج۳ عن الابریز التجانی)

حدیثیں بہت ہیں متواتر ہیں یہاں تک کہ کوئی مسلمان ان میں شک نہ کرے گا۔

ان النبوة والرسالة لا تكون الا عن تجلي الهی ولو وضع اقل قليل منه على جميع

بے شک نبوت اور رسالت تجلی الٰہی ہے۔ اور اس نبوت و رسالت سے اقل قلیل تمام عالم پہ رکھ دیا جائے

ما فی کورۃ[1] العالم کلہ لذابت
کلھا لثقل اعبائہ وسطوۃ
سلطانہ (جواہر البحار ج۳ ص۵۵ عن القطب التجانی)
لیس فی الامکان اشرف واکمل
واعلیٰ واجمل من ھذہ الصورۃ
المعلومۃ الکونیۃ وھی الحقیقۃ
المحمدیۃ علیھا من اللہ افضل
الصلوٰۃ وازکی السلام
(جواہر البحار ج۳ ص۵۵ عن القطب التجانی)
ثم انھا فی حقیقتھا لا تدرک
ولا تعقل (جواہر البحار ج۳ ص۵۶)
الذی لا یدرکہ دارک ولا یلحقہ
لاحق) وصفہ بکونہ لا یعلم
لاحد بہ من الموجودات اصلا
الا الحق[2] سبحانہ وتعالیٰ وفی
ھذا القول لبعض العارفین ما عرف
قدر محمد صلی اللہ علیہ وسلم
الا اللہ تعالیٰ ۔
(جواہر البحار ج۳ ص۵۹)

تو اس کے بوجھ کے ثقل اور دبدبہ
سلطانی کی وجہ سے وہ سب کا
سب پگھل جائے ۔
اس صورت معلومہ، کونیہ، حقیقیہ
محمدیہ سے اشرف، اکمل، اعلیٰ، اجمل
صورت کا ہونا امکان میں نہیں ۔
اس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے افضل
درود اور پاکیزہ سلام ہوں ۔
حقیقت محمدیہ کا نہ ادراک ہو سکتا
ہے اور نہ اسے سمجھا جا سکتا ہے ۔
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ایسے ہیں
کہ نہ پانے والا ان کو پا سکتا ہے اور نہ
لاحق ہونے والا انہیں لاحق ہو سکتا
ہے ۔ حضور کی وصف بیان کی اس
طرح کہ موجوات سے کوئی حضور کو نہیں
جانتا سوائے اللہ تعالےٰ کے اسی
بارہ میں بعض عارفوں نے فرمایا کہ
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قدر

[1] الکورۃ البلد ۱۲ [2] الا الحق، مصحح ۱۲

و منزلت کو سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی نے نہ پہچانا۔

قطب عارف تجانی فاسی رحمہ اللہ تعالےٰ فرماتے ہیں

واما مقام سرہ صلی اللہ علیہ
وسلم فلا مطمع لاحد فی
درکہ والفرق بین مقام سرہ
وروحہ وعقلہ وقلبہ ونفسہ
فاما مقام سرہ صلی اللہ علیہ
وسلم فہی الحقیقۃ المحمدیۃ
التی ہی محض النور الالٰہی
التی عجزت العقول والادرکات
من کل مخلوق من الخاصۃ
العلیا عن ادراکہا وفہمہا
ہذا معنی سرہ صلی اللہ علیہ
وسلم ثم البست ہذہ
الحقیقۃ المحمدیۃ لباسًا من
الانوار الالٰہیۃ واحتجبت
بہا عن الوجود فسمیت روحا
ثم تنزلت بلباس آخر من
الانوار الالٰہیۃ فکانت

اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مقام سر کو
پانا کسی کے بس کی بات نہیں۔ حضور
کے مقام سر، مقام روح، مقام عقل
مقام قلب مقام نفس ہیں فرق یہ ہے
کہ مقام سر تو حقیقت محمدیہ ہے۔ جو
محض نور الٰہی ہے۔ ہر مخلوق سے خاص
خاص کے بھی عقول وادراک اس کے
پانے اور سمجھنے سے عاجز ہیں۔ یہ
معنی ہے حضور کے سر کا۔ پھر یہ حقیقت
محمدیہ انوار الٰہیہ کے لباس سے ملبوس
ہو کے وجود سے محجوب ہو گئی تو اس
کا نام روح رکھا گیا۔ پھر اور انوار الٰہیہ
کے لباس سے ملبوس ہو کے اس نے
تنزل کیا[ط]۔ اور اسی سبب محجوب ہو
گئی تو اس کا نام قلب ہوا پھر اور
لباس انوار الٰہیہ سے اس نے تنزل
کیا اور اس وجہ سے محجوب ہوئی تو اس

ط۔ تو اس وجہ سے اس کا نام عقل ہوا۔ پھر اور انوار الٰہیہ کے لباس سے اس نے تنزل کیا۔

لسبب ذلك تسمى عقلا ثم تنزلت
بلباس من الانوار الالهية اخریٰ واحتجبت به فسمیت بذلک قلبا
ثم تنزلت بلباس من الانوار الالهية واحتجبت به فكانت
لسبب ذلك نفسا۔ (تنبیہ شریف)

سبب سے اس کا نام نفس ہوا۔

اعلم انه لما خلق الله الحقيقة
المحمدية اودع فيها سبحانه
وتعالى جميع ما قسمه لخلقه
من فيوض العلوم والمعارف
والاسرار التجليات والانوار
والحقائق بجميع احكامها
ومقتضياتها ولوازمها ثم هو
صلى الله عليه وسلم الى الآن
يترقى في شهود الكمالات الالهية
مما لا مطمع فيه لغيره ولا تنقضي تلك الكمالات
لطول الآباد (جواهر البحار ص ۶۵ ج ۳)

جان لے کہ جب اللہ تعالیٰ نے حقیقت
محمدیہ کو پیدا کیا تو اس میں وہ تمام
چیزیں ودیعت رکھیں جو اپنی مخلوق
میں تقسیم کی ہیں۔ جیسے علوم، معارف
اسرار، تجلیات، انوار، حقائق کے فیوضات
بمع ان کے جمیع احکامات مقتضیات
اور لوازمات کے۔ حضور صلی اللہ علیہ
وسلم اب تک کمالات الٰہیہ کے شہود میں ترقی
کر رہے ہیں جس میں غیر کیلئے کوئی مطمع
نہیں۔ اور نہ طول مدت سے یہ کمالات
ختم ہونے والے ہیں۔

نیز فرماتے ہیں۔

ثم انها في نفسها اي الحقيقة
الاحمدية غيب من اعظم
غيوب الله تعالى فلم يطلع احد

پھر بے شک حقیقت محمدیہ فی نفسہا
ایک غیب ہے اعظم غیوب اللہ سے تو
اس حقیقت میں جو معارف اور علوم

علی ما فیها من المعارف فی العلوم والاسرار والفیوضات و التجلیات والمنح والمواهب والاحوال العلیة والاخلاق الزکیة فما ذاق منها احد شیئا ولا جمیع الرسل والنبیین (جواہر البحار ص ۶۵، ۶۶ ج ۳)

واسرار اور فیوضات، تجلیات عطائیں بخششیں اور احوال علیہ اور پاکیزہ اخلاق ہیں۔ ان پہ کوئی مطلع نہیں۔ اور نہ ان سے کسی نے کسی چیز کو چکھا۔ اور نہ تمام رسولوں اور نبیوں نے۔

قطب تجانی فاسی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

فهو عند ربه صلی اللہ علیه وسلم فی غایة لا یمکن وصول غیره الیها ولا یطلب معها من غیره زیادة او افادة.. یشهد لذلك قوله سبحانه وتعالی ولسوف یعطیك ربك فترضی وهذا العطاء وان ورد من الحق بهذه الصفة السهلة المأخذ القریبة المتناول فان لها غایة لا تدرك العقول اصغرها فضلا عن الغایة

حضور علیہ الصلوٰۃ اپنے رب کے ہاں ایسے مقام پہ جلوہ گر ہیں کہ کسی غیر کا اس کی طرف پہنچنا ناممکن ہے۔ اس کے ہوتے ہوئے غیر سے زیادتی اور افادہ کا سوال نہیں کیا جا سکتا۔ اس پہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول گواہی دیتا ہے (ولسوف یعطیک ربک فترضی) اللہ تعالیٰ عنقریب تم کو اتنا دے گا کہ تم راضی ہو جاؤ گے اور یہ عطا اگرچہ حق تعالیٰ کی طرف سے اس صفت سہلہ قریبہ قویہ کے انداز میں وارد ہوئی ہے تو بے شک اس کے

التی ھی اکبرھا فان الحق سبحانہ وتعالیٰ یعطیہ من فضلہ علی قدر سعۃ ربوبیتہ ویفیض علی مرتبتہ صلی اللہ علیہ وسلم علی قدر حظوتہ ومکانتہ عندہ وما ظنك بعطاء یرد من مرتبۃ لاغایۃ لھا وعظمۃ ذلك العطاء علی قدر تلك المرتبۃ ثم یرد علی مرتبۃ لاغایۃ لھا ایضا وعظمتہ علی قدر وسعھا ایضا فکیف یقدر ھذا العطاء وکیف تحمل العقول سعتہ ولذا قال سبحانہ وتعالیٰ وکان فضل اللہ علیك عظیما۔

(جواہر البحار ج۱ ص۲۷)

لیے غایت ہے کیونکہ عقول اس کے اصغر کا بھی ادراک نہیں کر سکتے چہ جائیکہ اس کی غایت کا جو اکبر ہے اس کا ادراک کر سکیں کیونکہ اللہ تعالےٰ اپنے فضل سے اپنے حبیب کو اپنی ربوبیت کی فراخی کی مقدار پر عطا کرے گا اور حضور کے مرتبہ پہ فیضان حضور کی قدر ومنزلت کے اندازہ پہ کرے گا۔ تیرا اس عطا پہ کیا گمان ہے۔ جو ایسے مرتبہ سے وارد ہو جس کی کوئی غایت نہیں اور اس عطا کی عظمت اس مرتبہ کے مقدار پہ ہے۔ پھر وارد بھی ایسے مرتبہ پہ ہو کہ جس کی غایت نہیں اور اس کی عظمت اس کی وسعت کے مقدار پہ ہے تو اب اس عطا کا کیسے اندازہ لگایا جا سکتا ہے۔ عقلیں اس کی فراخی کی کیسے متحمل ہوں۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا "اے حبیب! اللہ تعالیٰ کا آپ پہ بہت بڑا فضل ہے"

شیخ نورالدین ابن الجزار رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

ومن اراد استقصاء افعال

اور جو شخص حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام

النبی صلی اللہ علیہ وسلم و اقوالہ واحوالہ وکمالاتہ ومعجزاتہ وجعل البحر لہ مدادًا والاشجار اقلامًا وامد اللہ لہ بعمر بحیث یفنی الاقلام والمداد لفنیا ولم یبلغ ذالک لان فضل اللہ تعالیٰ واسع ومواھبہ جزیلۃ وقد اسبغ علی نبیہ من ھما مالا عین رات ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر۔ (جواہر البحار ص۹۳ ج۳)

کے افعال، اقوال، احوال، کمالات معجزات کے حصر وشمار کا ارادہ کرے اور ان کے لئے سمندر کو سیاہی کرے اور درختوں کو قلمیں۔ اور اللہ تعالیٰ اس کو اتنی لمبی عمر عطا فرماوے کہ فضائل سید عالم کے احاطہ میں قلمیں اور سیاہی ختم ہو جائے تو یہ دونوں ختم ہو جائیں گی۔ لیکن آپ کے فضائل کا احاطہ نہ ہو سکے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فضل وسیع ہے۔ اور اس کے عطیات بہت ہیں اور اللہ نے ان دونوں (فضل مواہب) سے اپنے نبی کو اتنا عطا فرمایا کہ نہ کسی آنکھ نے دیکھا اور نہ کسی کان نے سنا اور نہ کسی بشر کے دل میں اس کا خیال گذرا۔

امام بدرالدین حسن بن عمر بن حبیب حلبی (متوفی ۷۷۹ھ) فرماتے ہیں۔

یارا غبا فی حصر فضل محمد صلی اللہ علیہ وسلم ؎
خفض علیک ففضلہ لا یحصر ؎
ان قلت مثل الرمل او مثل الحصا ؎
او مثل قطر الغیث قلنا اکثر ؎
(جواہر البحار ص۹۹ ج۳)

اے فضل سید عالم کے حصر و شمار میں رغبت رکھنے والا اپنے پہ آسانی و نرمی کر کیونکہ حضور کے فضائل کا شمار نہیں ہو سکتا۔ اگر تو کہے کہ ریت کے ذروں کے برابر یا سنگریزوں کے برابر یا بارش

کے قطرات کے برابر ہم کہیں گے آپ کے فضائل اس سے بھی زیادہ ہیں۔

نیز وہی امام بدرالدین فرماتے ہیں۔

واحسن (الله تعالیٰ) مخاطبتہ فی سورۃ نون ووعدہ فیہا باجر غیر ممنوع ولا ممنون واثنیٰ علیہ ثناء یجل ان یحملہ رسول النسیم۔ وبالغ فی التمجید والتاکید۔ لقولہ تعالیٰ (وانک لعلی خلق عظیم) (جواہر البحار ج ۱ ص ۳۰)

اللہ تعالیٰ نے سورہ نون میں حضور سے بہترین باتیں کیں۔ اور اسی میں حضور سے اجر غیر منقطع کا وعدہ کیا۔ اور حضور کی ایسی تعریف کی کہ نسیم کا قاصد اسے نہیں اٹھا سکتا۔ اور اللہ تعالیٰ نے حضور کی بزرگی بیان کرنے اور تاکید کرنے میں اپنے اس قول (وانک لعلی خلق عظیم) سے مبالغہ کیا۔

نیز وہی امام فرماتے ہیں۔

لا یحصر الخاطر اوصافہا ولو اثار الفکر تلہیبہ وکیف لا والله ذوالعرش اذ ادبہ احسن تادیبہ تفصیل تفضیلہ لاینتھی ابدا یاذا الولا فخذ اوصافہ جملا

(جواہر البحار ص ۱۰۵ ج ۳)

دل ان کے اوصاف کا حصر نہیں کر سکتا۔ اگرچہ فکر اس کو روشن کرنا اختیار کرے۔ اور حصر کیسے ہو سکے۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو بہترین ادب سکھایا۔ حضور کی فضیلت کی تفصیل کبھی انتہا کو نہ پہنچے گی۔ اے صاحب ولا مجملاً حضور کے اوصاف بیان کر

نیز وہی امام فرماتے ہیں۔

ایا من یروم الحصر من نعت احمد ؛ افق فھو بحر لا تعد جواھرہ (جواہر البحار ج۳ ص۱۰۷)

اے تعریف احمد کے حصر کا ارادہ کرنے والا ہوش میں آ۔ وہ ایسا سمندر ہے جس کے جواہر بے شمار ہیں۔

نیز وہی امام فرماتے ہیں۔

واتحفه من نعمه الظاهرة و البلطنة بما لا یحصر ولا یحصی (جواہر البحار ج۳ ص۱۱۱)

اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو اتنی ظاہری باطنی نعمتوں کے تحفے دیئے کہ جن کا حصر و احصا نہیں ہو سکتا۔

نیز وہی امام فرماتے ہیں۔

وسما الی رتب ھناك يحار فی اوصافها فكر البليغ الحاذق (جواہر البحار ج۳ ص۱۱۲)

حضور علیہ الصلوۃ والسلام ایسے بلند مرتبوں کی طرف پرواز کر گئے کہ جن کے بیان کرنے میں بلیغ حاذق کا فکر چکرا جاتا ہے

ومن له فضل ایادیه لا تحصی وھل تحصی دراری النجوم (جواہر البحار ج۳ ص۱۱۵)

آپ صاحب فضل کے قوی اور نعمتوں کا شمار نہیں ہو سکتا۔ کیا روشن ستاروں کا شمار ہو سکتا ہے۔

آیات حق حار كل مورخ فی حصرھا و محدث قصاص (جواہر البحار ج۳ ص۱۲۴)

آپ کے معجزات اتنے ہیں کہ ان کے حصر و شمار میں ہر مورخ، محدث، قصاص حیران ہو گیا۔

والاقلام لا تحصر ماله صلی اللہ علیه وسلم من التفضیل (جواہر البحار ج۳ ص۱۳۱)

قلمیں آپ کی فضیلت کو نہیں بیان کر سکتیں۔

لله ما افضله من رسلا	سبحان اللہ۔ اللہ تعالیٰ نے حضورؐ
حاز علو ما حصرها لاینال	کو کیسا افضل رسول بنایا کہ آپ
طالب حصر الوصف منه انتهی	اتنے علوم کے جامع ہوئے کہ ان کا
من ذالذی یحصی الحصی والرمال	حصر نہیں ہو سکتا۔ اے وصف سید
(جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۱۳۴)	دو عالم کے حصر کا طالب رک جا کون

ہے جو سنگریزوں اور ریت کے قطرات کا شمار کر سکے۔

وبالجملة فالادلة علی	خلاصہ کلام یہ ہے کہ آپ کی فضیلت
فضله لاتعد ولا تحصی	کے دلائل بے حد و عد ہیں
نعم نعم المقفی لیس تحصی	جب مقفی علیہ الصلوٰۃ السلام کی نعمتوں کا
وتلخیص المقالة فیه اجدی	شمار نہیں ہو سکتا تو بات کو مختصر
وفضل الجرلم یدرکه وصف	کرنا ہی لائق ہے۔ وصف فضل
وعد الموج منه لیس یحصی	سمندر کا ادراک نہیں کر سکتی اور
(جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۱۳۶)	اس کی موجوں کا شمار نہیں ہو سکتا۔

نیز وہی امام بدرالدین فرماتے ہیں۔

واتبع السلف الصالح فی تعظیمه	اے مخاطب حضور کی تعظیم میں سلف
بالغ کما بالغوا فی اجلاله وتکریمه	صالحین کی تابعداری کر۔ اور تو بھی حضورؐ
(جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۱۴۳)	کی تعظیم و تکریم میں مبالغہ کر جیسے انہوں
	نے مبالغہ کیا۔
اذقلت فی مدحك ماقلته	جب میں نے یا رسول اللہ آپ کی

وهو قليل من كثير جزيل
فاقبله مني واثلني به
جائزة جائزة للجميل
فضلك لا يحصره واصف
ان الدراری حصرها مستحيل

(جواہر البحار ص ۱۴۶ ج ۳)

مدح میں کہا جو کچھ کہا۔ حالانکہ وہ کثیر سے قلیل ہی ہے۔ تو اسے قبول فرما کر جامع جمیل عطیہ فرمائیں وصف بیان کرنے والا آپ کے فضل کا حصر نہیں کر سکتا۔ روشن ستاروں کا حصر ناممکن ہے۔

امام مقری فرماتے ہیں

ليس لمجده حد ولا طرف

(جواہر البحار ص ۱۵۲ ج ۳)

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بزرگی کی نہ کوئی حد ہے اور نہ کوئی کنارہ۔

ابن تیمیہ لکھتا ہے۔

واختصه على اخوانه المرسلين بخصائص تفوق التعداد اما بعد فان الله هدانا بنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واخرجنا به من الظلمات الى النور وآتانا ببركة رسالته ويمن سفارته خير الدنيا والآخرة وكان من ربه بالمنزلة العليا التي تقاصرت العقول

سب رسولوں سے اللہ تعالیٰ نے حضور کو ایسے خصائص سے مختص و ممتاز کیا جو شمار سے زائد ہیں۔ اور اللہ تعالے نے ہمیں حضور کے طفیل ہدایت عطا فرمائی۔ اور حضور کے صدقہ سے اندھیروں سے نور کی طرف نکالا۔ اور حضور کی رسالت کی برکت اور سفارت کی سعادت کے سبب ہمیں اللہ تعالیٰ نے دنیا و آخرت کی بھلائی عطا کی۔ حضور اپنے رب کے

والالسنة عن معرفتها ونعتها
صارت غايتها من ذالك بعد
التناهي في العلم والبيان
الرجوع الى عيها وصمتها۔
(الصارم المسلول ص۲ جواہر البحار ج۳ ص۱۹۹)

ہاں ایسے بلند مقام پہ فائز ہیں کہ عقول
اور زبانیں اس کی معرفت اور نعت سے
قاصر ہیں۔ علم وبیان میں انتہا تک
پہنچنے کے بعد انجام یہ ہوا کہ خاموشی اور
عجز کی طرف رجوع ہوا۔

نیز ابن تیمیہ نے لکھا۔

اوجب الله من تعزيره وتوقيره ونصرہ
بكل طريق وايثاره بالنفس
والمال في كل موطن وحفظه
وحمايته من كل موذ
(الصارم المسلول ص۲ جواہر البحار ج۳ ص۱۹۹)

ہر طریق سے اللہ تعالیٰ نے حضور کی
تعظیم وتکریم واجب کی ہے۔ اور ہر
جگہ حضور پہ جان ومال قربان کرنا واجب
کیا ہے۔ اور ہر موذی وگستاخ سے آپکی
حفاظت لازم وضروری قرار دی ہے

نیز لکھا۔

لانا لنفسك الذي ماوو نبذل
الاموال في تعزير الرسول وتوقيره
ورفع ذكره واظهار شرفه
وعلو قدره
(الصارم المسلول ص۲ جواہر البحار ج۳ ص۲۰۰)

ہم مسلمان حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
کی تکریم وتعظیم میں اور آپ کے ذکر کو
بلند کرنے میں اور آپکے شرف اور بلندی
مرتبہ کو بیان کرنے میں اپنا خون بہاتے
ہیں اور اپنے اموال خرچ کرتے ہیں۔

نیز لکھا۔

ان الله فرض علینا تعزیر رسوله

بے شک اللہ تعالیٰ نے ہم پہ حضور کی تعظیم

(التوقير و التعزير لنصره و منعه
و توقيره و اجلاله و تعظيمه
و ذالك يوجب صون عرضه
بكل طريق بل ذالك اول درجات
التعزير و التوقير
(الصارم المسلول. جواهر البحار ج۳ ص۲۴۴)
نیز لکھا۔

توقیر، تکریم۔ نصرت۔ رکاوٹ۔ اور
اجلال و اکرام فرض کیا ہے۔ اور یہ چیز
اس بات کو واجب کرتی ہے کہ بہر
صورت و بہر طریق حضورؐ کی ناموس
و عزت کی حفاظت کی جائے بلکہ یہ تعظیم
کے درجات سے اول درجہ ہے۔

ففیها المدحة و الثناء علیه
و التعظیم و التوقیر له قیام
الدین کله و سقوط ذالك
سقوط الدین کله۔
(الصارم المسلول جواهر البحار ج۳ ص۲۴۵)

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مدح
وثنا اور آپ کی تعظیم و توقیر کے قیام
سے تو کل دین کا قیام ہے اور اس
مدح و تعظیم نبوی کے سقوط سے کل
دین کا سقوط ہے

امام سبکی رحمہ اللہ تعالیٰ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کچھ معجزات ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں

وغیر ذالك من المعجزات و الآیات
البینات التی لا تعد ولا تحد
(جواهر البحار ج۳ ص۲۵۱)

اور اس کے علاوہ اور بہت سے معجزات
ہیں جو بے حد و عد ہیں۔

عارف نابلسی فرماتے ہیں

(لقول ام المومنین) کان خلقه
القرآن و للشیخ الاکبر قدس

حضرت عائشہ کا فرمان ہے کہ حضور کا
خلق قرآن ہے شیخ اکبر نے اپنے ابیات

الله سورة من ابيات يشير بها الى قولها	ہیں اس قول کی طرف اشارہ کیا۔
انا القرآن والسبع المثانی وروح الروح لا روح الاوانی فوادی عند محبوبی مقیم یناجیه وعندکم لسانی الی آخرہ	میں قرآن ہوں اور سبع مثانی (سورۃ فاتحہ) ہوں اور اوانی کی روح نہیں بلکہ روح کی روح ہوں ۔ میرا دل تو میرے محبوب کے ہاں قیام پذیر ہو کے اس سے سرگوشی

کر رہا ہے ۔ اور تمہارے پاس تو میری زبان ہے ۔

والغرض من ذلك ان السالکین کیفما کانوا وان بلغوا الی اعلی المقامات وارفع الدرجات ۔ لا یمکنهم الوصول بالسعی الی العین المحمدیة والتحقق بالحقیقة الاحمدیة فان دون فهم ذالك خرط القتاد فضلا عن التحقق به فی مرتبتی الوجود والایجاد (جواہر البحار ص۳۰۱ ج۳)	غرض اس سے یہ ہے کہ سالکین جیسے بھی ہوں ۔ اور اگرچہ اعلیٰ مقامات اور بلند درجات پہ پہنچ جائیں ۔ انہیں عین محمدیہ تک پہنچنا ۔ اور حقیقۃ احمدیہ سے تحقق ناممکن ہے ۔ کیونکہ اس حقیقت کے فہم سے پہلے خرط قتاد ہے ۔ یعنی خاردار درخت پہ ہاتھ پھیرنا ہے جو بہت ہی دشوار ہے نارسائی کے بارہ میں یہ عربی کی ضرب المثل ہے جب فہم ناممکن تو وجود و ایجاد میں اس سے تحقق کیسے ہو سکتا ہے ۔

امام ابن حجر مکی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ۔

وفاق علیہا۔ بکمالات لا تحصی مفصلۃ و مجملۃ (جواہر البحار ج۳ ص۳۲۸)	ان پر حضورؐ اتنے کمالات سے فوقیت لے گئے۔ کہ جن کا نہ تفصیلی شمار ہو سکتا ہے نہ اجمالی۔

امام ابن حجر مکی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

والفضائل التی لا تحصی والشمائل التی لا یمکن ان تستقصی فبالغ واکثر لن تحیط بوصفہ واین الثریا من ید المتناول (جواہر البحار ج۳ ص۳۳۳)	حضور کے فضائل کا احصا نہیں ہو سکتا اور آپکے شمائل کا اختتام ناممکن ہے، اسے مداح مصطفےٰ حضور کی تعریف میں مبالغہ کر اور زیادہ سے زیادہ حضور کی تعریف کر تو ہرگز

حضور کے وصف کا احاطہ نہیں کر سکے گا۔ بھلا ثریا تک کیسے ہاتھ پہنچ سکتا ہے،

لم یزل مترقیا فیہا الی مالا نہایۃ لہ۔ (جواہر البحار ج۳ ص۳۳۶)	حضور ہمیشہ غیر متناہی کمالات میں ترقی کر رہے ہیں۔

علامہ شامی کے بھتیجے احمد عابدین شامی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

لا یمکن وصفہ لقصور العبارۃ عنہ ..... قال الامام السبکی فی آخر تائیتہ یخاطبہ صلی اللہ علیہ وسلم ؎ واقسم لو ان البحار جمیعہا مدادی واقلامی لہا کل غوطۃ ؎	عبارت کے قصور کی وجہ سے حضورؐ کا وصف ناممکن ہے امام سبکی اپنے قصیدہ تائیہ کے آخر میں حضور سے مخاطب ہیں۔ (اللہ کی قسم) اگر تمام سمندر میرے لئے سیاہی ہو جائیں، اور تمام درخت میرے

لماجئت بالمعشار من آيك التي
تزيد على عد النجوم المنيرة ؛
ولقد ابدع سيد المداح
الشرف البوصيري بقوله
في مدحه صلى الله عليه
وسلم ؎ ان من معجزاتك العجز
عن وصفك اذ لا يحده
الاحصاء حيث جعل من
بعض معجزاته صلى الله
عليه وسلم العجز عن الاحاطة
بكل فرد من اوصافه التي
اختصه الله تعالى بها من
الاخلاق الكريمة والفضائل
الجسمية والاوصاف البالغة
اقصى ما يمكن البشر الرقي
اليه فهي لا حد لها باعتبار
انه صلى الله عليه وسلم
لا يزال يترقى في مراتب
القرب في الحياة ولعد

لئے قلمیں ہو جائیں (اور حضورؐ کی
تعریف لکھتا ہوں، سمندر اور
درختوں کی قلمیں ختم ہو جائیں گی)
لیکن یا رسول اللہ آپ کے ان فضائل
کا دسواں حصہ بھی بیان نہ ہو گا جو
روشن ستاروں سے زائد ہیں۔
سید المداح امام بوصیری نے کیا
خوب کہا۔ بے شک یہ بھی یا رسول اللہ
آپ کے معجزات میں سے ایک معجزہ ہے
کہ آپ کے اوصاف میں سے صرف
ایک وصف کے بیان سے بھی عاجزی
ہے احصا آپ کی ایک وصف کو بھی
نہیں گھیر سکتا۔ امام بوصیری نے
حضورؐ کے بعض معجزات میں سے
ایک یہ معجزہ بیان کیا کہ آپ کے ان
اوصاف سے ایک فرد کا احاطہ بھی
ناممکن ہے کہ جن سے اللہ تعالے
نے حضور کو خاص کیا۔ اخلاق کریمہ
ہوئے فضائل جسمیہ ہوئے اور ایسے

الممات وفی المواقف وفی الجنۃ الی ما لانہایۃ لہ ولا انقضا ثم قال (احمد عابدین) عند قولہ (ابن حجر) (وصاحب الشمائل التی لا یمکن ان تستقصی) صلی اللہ علیہ وسلم فبالغ واکثر لن تحیط بوصفہ واین الثریا من ید المتناول کما روی عن العارف السراج عمر بن الفارض رضی اللہ عنہ انہ رؤی فی النوم فقیل لہ لم لا مدحت النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنظم صریحا فقال اری کل مدح فی النبی مقصرا وان بالغ المثنی علیہ واکثرا اذا اللہ اثنی بالذی ہو اہلہ علیہ فما مقدار ما تمدح الوری قال فی المواہب رحمہ اللہ ابن

اوصاف کثیرہ ہیں کہ جن تک انسان کی انتہائی ترقی ہے۔ پھر وہی فضائل وکمالات غیر محدود اور بے حد ہیں اس اعتبار سے کہ حضور ہمیشہ حیات دنیاوی میں اور بعد پردہ پوشی کے اور موقف میں اور جنت میں ان مراتب قرب میں ترقی کر رہے ہیں جن کی نہ انتہا ہے نہ اختتام۔ پھر علامہ عابدین نے امام ابن حجر کے اس قول "صاحب الشمائل الخ (حضور ان شمائل کے مالک ہیں جن کا شمار ناممکن ہے) کے ماتحت لکھا حضور کی تعریف میں مبالغہ کرو تو ہرگز حضور کی وصف کا احاطہ کر سکے گا، ثریا تک متناول کا ہاتھ کیسے پہنچ سکتا ہے۔ جیسا کہ امام ابن الفارض سے مروی ہے کہ ان کو نیند میں دیکھا گیا تو ان سے کہا گیا کہ آپ نے صراحۃً نظم میں حضور کی مدح کیوں نہیں کی تو جواب دیا، کہ میں ہر مدح

الخطیب الاندلسی حیث
قال ؎

مدحتک آیات الکتاب فما عسیٰ
یثنی علی علیاک نظم مدیحی
واذا کتاب اللہ اثنی مفصحا
کان القصور قصار کل فصیح

فلو بالغ الاولون والاخرون
فی احصاء مناقبہ وخصائصہ
لعجزوا جمیعا عن استقصا
ما حباہ مولاہ الکریم من
مواھبہ الاحمدیۃ و
اخلاقہ المحمدیۃ وصفاتہ
المصطفویۃ وما مثل من
ارادا احصاء فضائلہ صلی اللہ
علیہ وسلم بمدحہ الاکمل
الانسان مد یدہ لیتناول الثریا
بھا واین الثریا من ید المتناول
ولذا قال بعض العارفین
کما فی اوائل شرح الشفاء

کو حضورؐ کی شان میں کم دیکھتا ہوں
اگرچہ تعریف کرنے والا مبالغہ کرے
اور زیادہ بیان کرے۔ اس لئے کہ
اللہ تعالیٰ نے حضور کی شایانِ شان مدح
کی ہے تو مخلوق کی مدح کا کیا ٹھکانا
مواہب میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ابن
الخطیب اندلسی پر رحم کرے کیا ہی
اچھا کہا۔ جب قرآن شریف کی آیات
آپ کی مداح ہیں تو میری مدحیہ نظم آپ
کی بلندی کی کیسے تعریف کرسکے اور
جب کتاب اللہ نے فصاحت سے
تعریف کی تو اب ہر فصیح کی غایت
قصور ہی ہے اور اگر اولین و آخرین
حضور کے مناقب اور خصائص کے
شمار کرنے میں مبالغہ کریں تو سب
کے سب [1] کے شمار کرنے سے عاجز
آجائیں گے، جو اللہ تعالیٰ نے حضورؐ
کو عطا فرمائے ہیں۔ اس شخص کی
مثال جو حضور کی مدح سے حضورؐ

[1] آپکے ان مواہب احمدیہ اور اخلاق محمدیہ اور صفاتِ مصطفویہ

لِعَلِیِّ نِ الْقَارِیْ	کے فضائل کا احاطہ کا ارادہ کرتا ہے اُس
(ج ا ص ۵۹ علیٰ ہامش نسیم الریاض فیفنی)	انسان جیسی ہے جس نے اپنے ہاتھ کو لمبا
	کیا تاکہ ثریا کو پائے۔ حالانکہ کہاں ثریّا
	(کہکشاں) اور کہاں اس کا ہاتھ۔ اسی

لئے بعض عارفوں نے فرمایا۔ جیسا کہ شرح شفا للقاری کے اوّل میں ہے!

اَلْخَلْقُ عَرَفُوا اللّٰہَ تعالیٰ وَمَا عَرَفُوا مُحَمَّدًا صَلَّی اللّٰہُ علیہ وسلم	خلق نے اللہ تعالیٰ کو پہچانا لیکن حضور کو نہ پہچانا
(جواہر البحار جلد ۳ ص ۳۴۹/۳۵۰)	
وَظَهَرَ لَہٗ مِنَ الْمُعْجِزَاتِ الْجَلِیْلَۃِ مَا لَا یُحْصٰی (جواہر از شامی مذکور)	حضور کے اتنے معجزات ظاہر ہوئے کہ جن کا شمار نہیں!

شامی مذکور حضور ﷺ کی کف شریف کے متعلق لکھتے ہیں:۔

قَالَ الْعَلَّامَۃُ الدَّاوُدِیُّ وَنَعَمْرِیْ لَقَدْ کَانَ لِھٰذَا الْکَفِّ الشَّرِیْفِ صِفَاتٌ جَمِیْلَۃٌ لَا تَدْخُلُ تَحْتَ الْحَصْرِ وَالْعَدِّ وَمُعْجِزَاتٌ کَثِیْرَۃٌ خَارِجَۃٌ عَنِ الْحَدِّ کَمَا ھُوَ مَشْہُوْرٌ وَمَعْلُوْمٌ لِلْاَوْلِیَاءِ وَالْخُصُوْمِ (جواہر جلد ۱ ص ۱۳)	علامہ داؤدی نے فرمایا مجھے اپنی عمر کی قسم حضور کی ہتھیلی شریف کے اتنے صفات جمیلہ ہیں جو حصر اور شمار سے باہر ہیں اور اتنے معجزات کثیرہ ہیں، جو بے حد ہیں۔ جیسا کہ یہ بات ہر موافق و مخالف کے نزدیک مسلّم ہے!
شَانُ رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ علیہ وسلم عَظِیْمٌ وَجَاہُہٗ جَسِیْمٌ وَقَدْرُہٗ لَا یُقْدَرُ جواہر البحار جلد ۲ ص ۹۲ از میر غنی	حضور کی شان عظیم ہے مرتبہ جسیم ہے قدر و منزلت کا کوئی اندازہ نہیں لگایا جاسکتا!

ابن زملکانی رحمہ اللہ تعالیٰ چند معجزات ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں

اِلیٰ غَیْرِ ذٰلِکَ مِنَ الْخَوَارِقِ الَّتِیْ لَا تُحْصیٰ (جواہر البحار ج ۴ ص ۱۲۰)

حضور کے معجزات بے شمار ہیں!

کمال الدین ابن زملکانی فرماتے ہیں

وَاِذَا تَامَّلْتَ عُظْمَ[1] الْمُعْجِزَاتِ لِلْاَنْبِیَاءِ وَجَدْتَ لَہٗ صلی اللہ علیہ وسلم مِثْلَ کُلِّ وَاحِدَۃٍ وَاَحْسَنَ وَاَبْلَغَ وَلَا یَلِیْقُ بِھٰذِہِ الْعُجَالَۃِ اسْتِقْصَاءُ ذٰلِکَ فَلَوْ فَنِیَتِ الْاَیَّامُ فِیْ حَصْرِ مَنَاقِبِہٖ وَفَضَائِلِہٖ وَخَصَائِصِہٖ لَفَنِیَتْ وَلَمْ یَبْلُغِ الْقَائِلُ نِھَایَۃَ ذٰلِکَ فَمَا قَدَرَہُ النَّاسُ حَقَّ قَدْرِہٖ وَلَا عَرَفُوْا مِنْہُ اِلَّا ظَاھِرًا مِنْ خَبْرِہٖ دُوْنَ حَقِیْقَۃِ اَمْرِہٖ

(جواہر جلد ۴ صفحہ ۱۲۷)

اور جب تو انبیاء کرام کے اکثر معجزات میں غور و فکر کرے گا تو ان کی طرح بلکہ اُن سے احسن و ابلغ حضور کے لئے بھی پائے گا۔ اس مختصر رسالہ میں اُن سب کا احاطہ نہ ممکن ہے، اگر ایام حضور کے مناقب، فضائل، خصائص کے حصر کرنے میں فنا ہو جائیں تو فنا ہو جائیں گے۔ قائل ان کی انتہا تک نہ پہنچے گا۔ لوگوں نے کما حقہ حضور کی قدر نہ کی اور لوگوں نے نہ پہچانا مگر حضور کی خبر سے صرف ظاہر کو، نہ حضور کے امر کی حقیقت کو!

ھٰذَا الَّذِیْ لَوْ اَرَدْنَا حَصْرَ مُعْجِزِہٖ وَفَضْلِہٖ اِنْقَطَعَتْ مِنْ دُوْنِہٖ الْکَلِمُ (جواہر البحار ج ۴ ص ۱۲۹)

یہ ایسی ذات ہیں کہ اگر ہم ان کے معجزات اور فضائل کے حصر کرنے کا ارادہ کریں تو ان کے حصر سے پہلے کلمات کی دنیا ختم ہو جائیگی

[1] عظم الشئی اکثرہ ۱۲ [illegible]

امام عبد اللہ یافعی فرماتے ہیں:

رَأَيْتُ مَقَامًا تَزِلُّ أَقْدَامُ الْعُقُولِ
فِي سِرِّهِ وَتَضِلُّ أَفْهَامُ الْأَفْكَارِ
فِي جَلَالِهِ وَتَخْضَعُ رِقَابُ الْأَوْلِيَاءِ
لِهَيْبَتِهِ وَتَذْهَلُ أَسْرَارُ السَّرَائِرِ
فِي بَهَائِهِ وَتَدْهَشُ أَبْصَارُ الْبَصَائِرِ

"میں نے ایسا مقام دیکھا کہ عقول کے اقدام اس کے راز میں پھسلتے ہیں فکروں کے افہام اس کے جلال میں گمراہ ہو جاتے ہیں، اولیاء کی گردنیں اس کی ہیبت سے جھک جاتی ہیں اور رازوں کے راز اس کے حسن میں غافل ہو جاتے ہیں اور بصائر کی آنکھیں اس کے انوار کی شعاعوں سے دہشت زدہ ہو جاتی ہیں۔"

لِأَشِعَّةِ أَنْوَارِهِ لَا تُسَامِيهِ[1]
طَائِفَةُ الْمَلَائِكَةِ الْكَرُوبِيِّينَ
وَالرُّوحَانِيَّةِ وَالْمُقَرَّبِينَ إِلَّا
انْحَنَتْ ظُهُورُهَا عَلَى هَيْئَةِ الرَّاكِعِ
تَعْظِيمًا لِقَدْرِ ذٰلِكَ الْمَقَامِ وَ
سَبَّحَتِ اللّٰهَ عَزَّ وَجَلَّ بِأَنْوَاعِ
التَّقْدِيسِ وَالتَّنْزِيهِ وَسَلَّمَتْ
عَلَى أَهْلِ ذٰلِكَ الْمَقَامِ وَيَقُولُ
الْقَائِلُ إِنَّهُ لَيْسَ فَوْقَهُ إِلَّا
عَرْشُ الرَّحْمٰنِ يَتَحَقَّقُ النَّاظِرُ

"جب مقرب فرشتوں کا گروہ اس کے مقابل ہوتا ہے، تو ان کی کمریں اس مقام کی تعظیم کے لئے رکوع کرنے والے کی شکل و صورت پر ٹیڑھی ہو جاتی ہیں اور انواع تقدیس سے اللہ تعالیٰ کی تسبیح بیان کرنے لگتے ہیں اور اس مقام والے پر سلام بھیجنا شروع کر دیتے ہیں اور کہنے والا کہتا ہے کہ اب اس کے اوپر عرش رحمٰن ہے اور اس کی طرف نظر کرنے والا اس بات کا یقین

لہ [illegible] ص ۱۲۵ [illegible]

إِلَيْهِ أَنَّ كُلَّ مَقَامٍ لِوَاصِلٍ أَوْ حَالٍ لِمَجْذُوبٍ أَوْ سِرٍّ لِمَحْبُوبٍ أَوْ عِلْمٍ لِعَارِفٍ أَوْ تَصْرِيفٍ لِوَلِيٍّ أَوْ تَمْكِينٍ لِمُقَرَّبٍ مَبْدَؤُهُ وَمَوْرِدُهُ وَجُمْلَتُهُ وَتَفْصِيلُهُ وَكُلُّهُ وَبَعْضُهُ وَأَوَّلُهُ وَآخِرُهُ فِيهِ اسْتَقَرَّ وَمِنْهُ نَشَأَ وَعَنْهُ صَدَرَ وَبِهِ كَمُلَ فَمَكَثْتُ مُدَّةً لَا أَسْتَطِيعُ النَّظَرَ إِلَيْهِ ثُمَّ طُوِّقْتُ النَّظَرَ إِلَيْهِ وَمَكَثْتُ مُدَّةً لَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أُسَامِتَهُ ثُمَّ طُوِّقْتُ مُسَامَتَتَهُ وَمَكَثْتُ مُدَّةً لَا أَسْتَطِيعُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهِ ثُمَّ بَعْدَ مُدَّةٍ عَلِمْتُ بِمَنْ فِيهِ فَإِذَا فِيهِ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(جواہر البحار۔ جلد ۳ ص ۱۲۰)

کر دیا ہے کہ واصل کا ہر مقام یا مجذوب کا ہر حال یا محبوب کا ہر راز یا عارف کا ہر علم یا ولی کی ہر تصریف یا مقرب کی ہر قدرت اس کا مبداء اور منتہاء جملہ اور تفصیل اور کل اور بعض اور اوّل آخر اسی میں قرار پذیر ہے اسی سے پیدا ہوا اور اسی سے ظاہر ہوا اور اسی سے مکمل ہوا۔ تو میں وہاں اتنا مدت ٹھیرا کہ اس طرف دیکھنے کی طاقت نہ رکھتا تھا۔ پھر میں نے نظر کو ادھر دیکھنے کا طوق ڈالا اور ایک مدت تک ٹھیرا رہا۔ اس بات کی طاقت نہ رکھتا تھا کہ اس کے مقابل ہوں۔ پھر میں یا مقابل طوق ڈالے رہا اور ایک مدت تک ٹھیرا رہا میں اس بات کی طاقت نہ رکھتا تھا کہ یہ جانوں کہ اس میں کون ہیں۔ پھر ایک مدت کے بعد میں نے جانا کہ اس میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں!

امام محقق عبد الکریم جیلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

وَاَمَّا کَمَالُہٗ الْحَقِّیُّ الَّذِیْ مَنَحَہٗ اللّٰہُ تَعَالٰی بِہٖ فَاَعْظَمُ مِنْ اَنْ یُّدْرَکَ لَہٗ غَوْرٌ اَوْ یُعْرَفَ لَہٗ غَایَۃٌ اِذْ کَانَ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مُتَحَقِّقًا بِجَمِیْعِ الْاَخْلَاقِ الْاِلٰھِیَّۃِ قَالَ وَقَدْ اَوْرَدْتُ ذٰلِکَ صِفَۃً صِفَۃً وَاِسْمًا اِسْمًا فِیْ کِتَابِنَا الْمَوْسُوْمِ بِالْکَمَالَاتِ الْاِلٰھِیَّۃِ فِی الصِّفَاتِ الْمُحَمَّدِیَّۃِ۔

(جواہر البحار جلد سوم ص ۲۱۵)

اور حضور کا کمال حقی جو اللہ تعالیٰ نے حضور کو عطا فرمایا ہے وہ اس سے بلند و بالا ہے کہ اس کی گہرائی کا ادراک کیا جائے یا اس کی غایت کو جانا جائے اس لئے کہ حضور جمیع اخلاق الٰہیہ سے متحقق تھے۔ امام جیلی نے فرمایا میں نے اس سے ایک ایک صفت اور ایک ایک اسم کا ذکر اپنی کتاب کمالات الالٰہیہ فی الصفات المحمدیہ میں وارد کیا ہے۔

امام محقق عبد الکریم جیلی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:۔

(مَکَارِمُ اَخْلَاقِہٖ) وَھِیَ لَا تُحْصٰی کَثْرَۃً بَلْ وَاللّٰہِ اَنَّ کُلَّ مَا وَرَدَ عَنْہُ مِنْ مَکَارِمِ الْاَخْلَاقِ الَّتِیْ لَہٗ ھِیَ کَالْقَطْرَۃِ اِلَی الْبَحْرِ بِالنِّسْبَۃِ اِلٰی مَا لَمْ یَرِدْ وَلَمْ یُحْکَ عَنْہُ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَھِیَ لَہٗ حَقِیْقَۃً وَتَحْقِیْقًا کَمَا وَرَدَ بَیْنَہُمْ فِیْ جَنْبِ مَا لَمْ یَرِدْ وَعَلٰی اَنَّ مَا

کثرت کی وجہ سے حضور کے مکارم اخلاق کا احصا نہیں ہو سکتا۔ بلکہ اللہ کی قسم جو کچھ حضور کے مکارم اخلاق سے بیان کیا جاتا ہے اس کی مثال ایک قطرہ کی ہے۔ سمندر کی طرف نظر کرتے ہوئے، بہ نسبت ان مکارم کے جو حضور سے بیان نہ ہوئے جاں نثار وہ غیر مروی مکارم جو سمندر کی طرح ہیں

وَرَادَ لَا يَجْمَعُهٗ هَيْكَلٌ سِوَاهُ
وَلَمْ يُحِطْ بِهٖ اَحَدٌ غَيْرُهٗ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ
عَلِمْتَ بِذٰلِكَ كَمَالَهُ
الْخُلُقِيَّ وَاَمَّا كَمَالُهُ الْحَقِّيُّ
الَّذِيْ قَدْ حَبَاهُ اللّٰهُ بِهٖ
فَاَعْظَمُ مِنْ اَنْ يُّدْرَكَ
لَهٗ غَوْرٌ اَوْ يُعْرَفَ لَهٗ
غَايَتُهٗ اِذْ كَانَ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَحَقِّقًا بِجَمِيْعِ
الْاَخْلَاقِ الْاِلٰهِيَّةِ۔

(جواہر البحار جلد ۴ صہ ۲۲۵)

حضور کے لئے حقیقتاً اور تحقیقاً
ثابت ہیں، تو جو کچھ وارد ہوا، وارد
ہونے والے کے پہلو میں ایک ذرہ
ہے، علاوہ ازیں کہ جو کچھ وارد ہوا
اس کو بھی حضور کے سوا کسی ہیکل نے
جمع نہ کیا اور حضور کے سوا کسی نے
ان کا احاطہ نہ کیا۔

اس بیان سے تو نے حضور کا کمالِ
خُلقی جان لیا۔ باقی رہا حضور کا کمالِ حقی
جو اللہ نے حضور کو عطا فرمایا تو وہ اس
سے بلند ہے کہ اس کی گہرائی معلوم ہو
سکے یا اس کی غایت کا پتہ چلے۔
اس لئے کہ حضور جمیع اخلاقِ الٰہیہ
سے متحقق تھے۔

نیز فرمایا۔

لَا خِلَافَ عِنْدَ الْمُحَقِّقِيْنَ
اَنَّهٗ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مُتَّصِفٌ مُتَحَقِّقٌ بِجَمِيْعِ الْاَسْمَاءِ
الْحُسْنٰى وَالصِّفَاتِ الْعُلْيَا
جواہر البحار ج ۴ ص ۲۳۶

محققین کے نزدیک اس بات میں بالکل
خلاف نہیں کہ بے شک حضور علیہ الصلوٰۃ والتسلیم
جمیع اسماءِ حسنیٰ اور صفاتِ علیا سے
متحقق اور متصف ہیں!

اِعْلَمْ اَنَّ الْقُرْآنَ كَلَامُ اللّٰهِ
غَيْرُ مَخْلُوْقٍ وَ كَلَامُهٗ سُبْحَانَهٗ
صِفَتُهٗ لِاَنَّ الْكَلَامَ صِفَةُ الْمُتَكَلِّمِ
وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهَا
كَانَ خُلُقُهُ الْقُرْآنَ تَعْنِي النَّبِيَّ
صلى الله عليه وسلم فَمَا اَعْرَفَهَا
بِهٖ اُنْظُرْ كَيْفَ جَعَلَتْ صِفَةَ
اللّٰهِ تَعَالٰى خُلُقًا لِمُحَمَّدٍ صلى الله
عليه وسلم لِاِطِّلَاعِهَا مِنْهُ
عَلٰى حَقِيْقَةِ ذٰلِكَ وَقَالَ اللّٰهُ تَعَالٰى
فِي الْقُرْآنِ اِنَّهٗ لَقَوْلُ رَسُوْلٍ
كَرِيْمٍ وَهُوَ عَلَى الْحَقِيْقَةِ قَوْلُ
اللّٰهِ تَعَالٰى فَانْظُرْ اِلٰى هٰذَا التَّحَقُّقِ
الْعَظِيْمِ بِصِفَاتِ اللّٰهِ تَعَالٰى حَيْثُ
اَقَامَهٗ مَقَامَهٗ فِيْ صِفَاتِهٖ وَ
اَسْمَائِهٖ وَمَقَامُ الْخَلِيْفَةِ مَقَامُ
الْمُسْتَخْلِفِ ـ

(جواہر البحار جلد ۴ صہ ۲۲۶)

نیز فرمایا ـ

جان لے کہ قرآن کلام اللہ غیر مخلوق
ہے۔ اور اللہ کا کلام اللہ کی صفت ہے
اس لئے کہ کلام متکلم کی صفت ہوتی
ہے۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہا نے فرمایا ہے۔ حضور کا
خلق قرآن تھا۔ کیا خوب پہچانا۔ دیکھ
صدیقہ نے کیسے صفت خداوندی کو
حضور کا خلق بنایا۔ کیونکہ صدیقہ
ان کی طرف اس حقیقت پر مطلع تھیں
اور اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں
فرمایا ہے کہ قرآن رسول کریم کا قول
ہے[۵] دیکھ یہ کیسے صفات اللہ سے
متحقق ہونے کا روشن بیان ہے۔
اس طرح کہ اپنی صفات اور اپنے
اسماء میں حضور کو اپنا قائم مقام کیا۔
اور خلیفہ کا مقام مستخلف کا مقام ہوا
کرتا ہے

۵ حالانکہ وہ حقیقت میں اللہ تعالیٰ کا قول ہے

فَلَهُ اَجْرُ جَمِيعِ الْخَلْقِ بَلِ الْكُلُّ فِي مِيْزَانِهِ بَلِ الْكُلُّ قَطْرَةٌ مِنْ بَحْرِهِ لِاَنَّهُ الْاَصْلُ وَهُمُ الْفَرْعُ۔

(جواہر البحار جلد ۴ ص ۲۲۹)

تمام مخلوق کا اجر حضور کے لئے ثابت ہے بلکہ کل کا کل حضور کے میزان میں ہے، بلکہ کل کا کل حضور کے سمندر ناپید اکنار سے ایک قطرہ ہے، اس لئے کہ حضور اصل ہیں اور ساری مخلوق فرع ہے!

نیز فرمایا:۔

ظُهُوْرُهٗ عِنْدَ اللّٰهِ سُبْحَانَهٗ وَتَعَالٰى فَوْقَ الْعَرْشِ حَيْثُ لَا اَيْنَ وَلَا كَيْفَ۔

(جواہر البحار جلد ۴ ص ۲۳۸، ۲۳۹)

اللہ کے نزدیک حضور کا ظہور عرش کے اوپر ہے جہاں نہ این ہے نہ کیف!

نیز فرمایا:۔

لَا يَسْتَطِيْعُ اَنْ يَرَىٰ فِيْهِ اَحَدًا مِنَ الْاَنْبِيَاءِ وَالْاَوْلِيَاءِ

(جواہر جلد ۴ ص ۲۴۶)

حضور کو آخری محل میں نہ انبیاء سے کوئی دیکھ سکتا ہے اور نہ اولیاء سے

ع اُوْتِيْتَ مِنْ فَضْلِ الْمُهَيْمِنِ مِنْحَةً
مَا تَسْتَطِيْعُ تَخُطُّهَا الْاَقْلَامُ
اَنْتَ الَّذِيْ حَارَ النُّهٰى فِيْ وَصْفِهِ
وَتَوَلَّهَتْ فِيْ حُسْنِهِ الْاَحْلَامُ

(جواہر جلد ۴ ص ۲۴۹)

(یا رسول اللہ) اللہ کے فضل سے آپ کو اتنا عطا ہوا کہ اس کو قلمیں نہیں لکھ سکتیں، آپ وہ ہیں کہ عقول جن کی وصف میں حیران ہوئے اور دانا جس کے حسن میں سرگرداں ہوئے۔

شاہ ولی اللہ کا بیان :-

میگوید فقیر ولی اللہ عفی عنہ کہ مدح سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم ونشر مناقب آنحضرت وذکر دلائل نبوت آنجناب بے شبہ ثمر برکات وموجب درجات ہست!

(شرح قصیدۃ الطیب النغم ص۲)

فقیر ولی اللہ کہتا ہے کہ حضور سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح اور آپ کے مناقب کی اشاعت اور دلائل نبوت کا ذکر کرنا بلا شبہ سبب برکات و موجب درجات ہے!

نیز شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں :-

بَدِیْعُ کَمَالٍ فِی الْمَعَانِیْ فَلَا امْرَءٌ
یَکُوْنُ لَہٗ مِثْلًا وَّلَا یُقَارِبُ

یعنی بے نظیر است کمال او در جمیع اوصاف پس نیست ہیچ مردے مانند او ونیست ہیچ مردے نزدیک باو (قصیدہ بائیہ مسمی بقصیدۃ الطیب النغم مع شرح ص۳)

تمام اوصاف میں حضور کا کمال بے نظیر ہے، تو کوئی مرد نہ حضور کی مثل ہے اور نہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قریب!

نیز شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی کا بیان :-

وَلَیْسَ عَلٰی مَادِحٍ صَبٍّ اَصَابَہٗ
غَلِیْلُ الْهَوٰی فِی الْاَکْرَمِیْنَ الْاَطَایِبِ

بزرگوں اور پاکوں کی مدح میں اس عاشق کی بندش زبان

له الصبّ العاشق ۱۲

یعنی نیست ملامت کردہ شدہ زبان بند شدن عاشقی کہ رسیدہ باشد او را سوزش عشق در مدح بزرگاں و پاکاں۔ و دریں بیت اشارتست بختم سخن و عجز ادائے مدح کہ لائق آنجناب باشد بدو سبب یکے آنکہ عشق مقتضی سکوت است دیگر آنکہ مدح بزرگان پاکاں را پایانی نیست۔

(قصیدہ اطیب النغم مع شرح ص۲۳)

قابل ملامت نہیں۔ جس کو عشق کی سوزش پہنچی ہوئی ہو!

اس بیت میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ سخن کو ختم کرنا اور اس مدح کی ادائیگی سے عاجز آنا جو حضور کے لائق ہو۔ دو وجہ سے ہے۔ ایک یہ کہ عشق خاموشی کا تقاضا کرتا ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ بزرگوں اور پاک لوگوں کی مدح کی کوئی انتہا نہیں!

ہیچکس را بلوغ بہ مبلغ اخلاق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ممکن نہ۔

کسی شخص کے لئے یہ ممکن نہیں کہ وہ حضور کے اخلاق کو پہنچے۔

(شرح قصیدہ ہمزیہ ص۲۵ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی)

شاہ صاحب قصیدہ ہمزیہ اور اس کی شرح میں فرماتے ہیں:۔

وَاِنْ تَمْدَحْ رَسُوْلَ اللّٰہِ یَوْمًا
فَحَاذِرْ اَنْ تُقَصِّرَ فِی الثَّنَاءِ
وَحَاشَا اَنْ تَقُوْلَ لَہُ الْمَعَالِیْ
بِہٖ کُلُّ الْمَعَالِیْ وَالْعُلَاءِ
کَرِیْمٌ اِنْ تَجَمَّعَتِ الْمَعَالِیْ

تَرىٰ فِیْ جَنْبِہٖ مِثْلَ الْھَبَاءِ

(اگر مدح کنی پیغامبر خدا را ازرسے پس احتیاط بکن از انکہ تقصیر کنی در ثنائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خدا پناہ دہد ترا از انکہ گوئی آنحضرت را ست بلند قدر یہا کہ ایں تقصیر ست در مدح وے صلی اللہ علیہ وسلم بلکہ حق سخن آنست کہ با آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم متقدم است انواعِ بلند قدریہا مفصلًا و تمام بلند قدری مجملاً۔ آں کریم است کہ اگر جمع شوند ہمہ بلند قدریہا دیدہ شود آں خوبی ہا در پہلوی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مانند غبار۔

(ہمزیہ وشرح ص ۲۹/۳۰)

اگر تُو کسی دن حضورؐ کی مدح کرے تو اِس بات سے احتیاط کرنا کہ تعریف میں قصور نہ ہونے پائے۔ خدا تعالےٰ تجھے اس بات سے پناہ دے کہ تُو کہے۔ حضورؐ کے مراتب بلند ہیں۔ کیونکہ یہ حضُور کی تعریف میں قصور ہے، بلکہ حق سخن یہ ہے کہ بلند قدری کے اقسام حضور سے متقدم ہیں مفصلاً اور تمام بلند قدری اجمالاً۔ حضور ایسے کریم ہیں کہ اگر سب بلند مراتب جمع ہوں۔ وہ سب خُوبیاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلُو میں مثلِ غبار نظر آئیں گی!

نیز شاہ ولی اللہ صاحب رقمطراز ہیں :۔

"حقیقت معالی متقدم بذاتِ اوست صلی اللہ علیہ وسلم پس مدح کامل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم[۱][۲] جمع شد اخلاق فاضلہ چنانکہ جمہور مادحان میگویند۔"

(شرح ہمزیہ ص ۳۰/۳۱)

[۱] کہ گویم در ذات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم۔ [۲] ہمچنیں در نسخہ مطبوعہ است و مناسب عبارت ایں است "پس مدح کامل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایں نیست الخ" فقہ

نیز شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں:۔

"وَآخِرُ مَا الْمَادِحِ اِذَا بَاءَ، اَحْسَنَ الْعَجْزُ عَنْ كُنْهِ الثَّنَاءِ

واخر حالتی کہ ثابت است مادح آنحضرت را صلی اللہ علیہ وسلم

وقتیکہ احساس کند نارسائی خود را از حقیقت ثنا"

(شرح قصیدہ ہمزیہ ص۲۳)

امام ابراہیم بیجوری فرماتے ہیں:۔

فَلَا يَعْلَمُ اَحَدٌ حَقِيْقَةَ وَصْفِهٖ اِلَّا خَالِقُهٗ صلی اللہ علیہ وسلم

(المواہب ص۱۹)

"حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حقیقت وصف اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔"

امام محی الدین ابو زکریا یحیی بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ فرماتے ہیں:۔

وَلَا يَصِحُّ الْاِيْمَانُ اِلَّا بِتَحْقِيْقِ اِعْلَاءِ قَدْرِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم وَمَنْزِلَتِهٖ عَلٰى قَدْرِ كُلِّ وَالِدٍ وَوَلَدٍ وَمُحْسِنٍ وَمُفَضِّلٍ وَمَنْ لَمْ يَعْتَقِدْ هٰذَا وَاعْتَقَدَ مَاسِوَاهُ فَلَيْسَ بِمُؤْمِنٍ هٰذَا كلام القاضی۔

(نووی شرح صحیح مسلم جلد ۱ ص۴۹)

ایمان صحیح نہیں ہوتا مگر قدر نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بلند کرنے سے اور ہر والد اور اولاد اور محسن اور مفضل کے قدر و مرتبہ پر آپ کی منزلت کے بلند کرنے سے جو اس بات کا معتقد نہ ہو اور اس کے ماسوا کا اعتقاد رکھا وہ مومن نہیں یہ قاضی عیاض کی کلام ہے۔

حضرت شیخ فرید الدین عطار رحمۃ الغفار (متولد ۵۱۳ھ متوفی ۶۲۷ھ) فرماتے ہیں:۔

مہدئ اسلام ہادی سبل ۔ مفتی غیب و امام جزو کل
خواجۂ کہ ہر چہ گویم بیش بود ۔ وز ہمہ چیز از ہمہ در پیش بود

(منطق الطیر ص۱۵)

در پناہ اوست موجودیکہ ہست ۔ در رضائے اوست مقصودیکہ ہست
دعوتش فرمود بہر خاص و عام ۔ نعمت خود را بر وکردہ تمام

(منطق الطیر ص۱۷)

وصف او در گفت چوں آید مرا ۔ چوں عرق از شرم خوں آید مرا
او فصیح عالم و من لال او ۔ کے توانم داد شرح حال او
وصف او کے لائق ایں ناکس ست ۔ واصف او خالق عالم بس است
انبیاء در وصف او حیراں شدہ ۔ سر شناساں نیز سرگرداں شدہ

(منطق الطیر ص۲۰)

شرف الحق والملۃ والدین مصلح الاسلام والمسلمین شیخ شرف الدین مصلح الدین سعدی شیرازی متوفی ۶۹۱ھ فرماتے ہیں:۔

در نعت او زبان فصاحت کجا رسد ۔ خود پیش آفتاب چہ رونق دہد سہا

(کلیات سعدی ص۔۔)

ندانم کدامیں سخن گویمت ۔ کہ والاتری زانچہ من گویمت
چہ وصفت کند سعدی ناتمام ۔ علیک الصلوٰۃ اے نبی والسلام

(بوستان ص۔)

لو علم ستارہ ۱۲ الف

حضرت مولانا عارف عبدالرحمن جامی قدس سرہ السامی حنفی[۱۵] متوفی ۸۹۸ھ فرماتے ہیں:۔

معراج سے

قدم زنگ حدوث از جان او شست   ز جیب آلائش امکان او شست
یکے ز آرہ ہم از قید یکے پاک   ز بسیاری برون وز اندکے پاک
بدیدہ آنچہ از دیدن برون بود   مپرس از ما ز کیفیت کہ چون بود
نہ چندے گنجد نہ آنجا و نہ چونے   فرو بند از کمی لب وز فزونے
شنید آنگہ کلام[۱] بے نے یا آواز   معانی در معانی راز با راز
نہ آگاہی از و کام و زبان را   نہ ہمراہی بد و نطق و بیان را
زود کش گوش جان را با دو در مشت   ز حرفش دست دل را کوتہ انگشت
بپایٔ فہم بر بالائے او تنگ   سمند وہم در صحرائے او لنگ
ز گفتن برتر ست آں وز شنیدن   زبان زیں گفتگو باید بریدن
منہ جامی ز حد خود برون پا   وزیں دریائے جانفرسا برون آ
درین مشہد ز گویائے مزن دم   سخن را ختم کن واللہ اعلم

(زلیخا ص[۱۴] ۱۵)

"نعت سوم نبی از بعض معجزات وے کہ از حد و عد متجاوز است و نطاق نطق از احاطۂ آں عاجز۔ صلی اللہ علیہ وسلم" (تحفۃ الاحرار ص[۲۱] جامی)

حد ثنائیش بجز خدا کہ شناسد   من کہ و اندیشۂ ثنائی محمد
لیس کلامی یفی بنعت کمالہ   صل الٰہی علی النبی و آلہ (کلیات جامی ص[۱۴])

سلطان الہند حضرت خواجۂ خواجگان حضرت خواجہ سید معین الدین چشتی اجمیری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں :- ؎

؎ از فلک بگذر کہ فوق العرش منزل گاہِ اوست
چوں کند عزم سفر ایں خواجۂ عالی جناب

سرِّ ما اوحیٰ نگنجد در ضمیر جبرئیل — کشف اسرار لدنی کے کند ام الکتاب!
در مقام لی مع اللہ از کمال اتصال — از خدا نبود جدا ہمچو شعاع از آفتاب

(دیوان خواجہ اجمیری ص۵)

حضرت خواجہ غلام حسن صاحب شہید ملتانی متوفی ۱۲۶۵ھ فرماتے ہیں :- ؎

حسن چوں بدل آگاہ دیدم — محمد خود جمال اللہ دیدم

(دیوان حسن ص۷)

گرچہ پایانی ندارد نورِ تو — اِجتذِب قلبی اِلیٰ ما منتہیٰ!

(دیون حسن ص۱)

در حضرت ایشاں نبود بارِ ملک را — جبریل نہ شد واقف اسرار محمد

(دیوان حسن ص۴۳)

در وصف کمالات اہلِ عرفاں — گفتند ہمہ کہ ما عرفناک
قدر تو فزوں ز وسع اوہام — مدح تو بروں ز حد ادراک

(دیوان حسن ص۶۶)

ذاتِ حق باہمہ صفاتِ کمال — ظاہر از مظہرِ رسول اللہ

کمالِ حُسنِ ازل راست مظہرِ اعلیٰ | جمالِ روئے نکوئے تو یا رسول اللہ
(دیوانِ حسن ص۱۰)

شیخ الاسلام اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں صاحب متوفی ۱۳۴۰ھ فرماتے ہیں ؎

کوئی کیا جانے کہ کیا ہو | عقلِ عالم سے ورا ہو
کنزِ مکتومِ ازل میں، | دُرِّ مکنونِ خدا ہو
سب جہت کے دائرے میں | شش جہت سے تم ورا ہو
(حدائق بخشش ص۴۹)

حاجی امداد اللہ مہاجر مکیؒ فرماتے ہیں ؎

ہے وہ آئینہ جمالِ ذوالجلال | محرمِ خلوت سرائے لایزال
(مثنوی تحفۃ العشاق ص۵) (کلیات امدادیہ)

کس سے ہووے نعتِ ختم المرسلین | جز بذاتِ پاک ربّ العالمین
ذاتِ احمد ہے وہ بحرِ بیکراں | جس کا اِک قطرہ ہے یہ کون و مکاں
(غذائے روح ص۲ کلیاتِ امدادیہ)

محمدؐ ہے ممدوح ذاتِ خدا | محمدؐ کا ہو وصف کس سے ادا
محمدؐ سا مخلوق میں کون ہے | اسی کا طفیل ہے یہاں جو کچھ ہے
(جہادِ اکبر ص۳ کلیاتِ امدادیہ)

حضرت مولانا محمدؐ یار فریدی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں ؎

محمد مصطفےٰ ثانی ندارد | ندارد شانِ سبحانی ندارد

ظہورش حادث و ذاتش قدیم است
چو ممکن، حدث امکانی ندارد

میانِ خالق و مخلوق معیت
عجب شانے کہ پایانی ندارد

زِ سر تا پا ہمہ نورٌ علیٰ نور
ازاں انجا خلقِ ظلمانی ندارد

(دیوان محمدی ص ۲۹)

نیز فرمایا ؎

از مقامِ مصطفیٰ پرسی اگر
بر سرِ عرشش خدا با اوست نبی (ایضاً ص ۶۳)

مظہرِ حسنِ الٰہی الصلوٰۃ والسلام
مظہرِ ذات کبریا الصلوٰۃ والسلام

(دیوان محمدی ص ۶۶)

نیز فرمایا ؎

کیا کہوں حیرت میں ہوں مرتبہ رسول اللہ کا
سب بڑوں سے ہے بڑا چھوٹا رسول اللہ کا

نعت خواں میں تو اب بس کر بیانِ مصطفیٰ
تیرے لفظوں میں نہیں سمانا رسول اللہ کا

(دیوان محمدی ص ۸۸)

حقیقت محمد دی پا کوئی نہیں سکدا
ایتھاں چپ دی جا ہے الا کوئی نہیں سکدا

حقیقت محمد والا حل معما
نہ حل تھیا اینکوں حل کرا کوئی نہیں سکدا

(دیوان محمدی ص ۱۲۱)

حقیقت محمد دا لا حل معما
نہ حل تھیا اینویں ہک دہیدیں گزر گئی

(دیوان محمدی ص ۱۴۷)

استاذ العلماء، صاحب الوجد والبکاء، مشاہد سید الانبیاء العارف الکامل العلام الشیخ سیدی و سندی و ہادی و مرشدی و والدی حضرت قبلہ مولانا

(ف) اقول انما المحبۃ "امت کے ہر ہر فرد کامل کی ہر ہر شان نبی کی شانوں کا پرتو ہوتی ہے اس لیے کہ نبی [illegible] ہوتا ہے جسکی جامع شان سے امت میں مختلف انفرادی شانوں کا ظہور ہوتا ہے اور ہم جب کے اہل اللہ کے احوال و کیفیتوں کا ادراک کرنے کی بھی پوری صلاحیت نہیں رکھتے تو کون ہے کہ شان و [illegible]

محمد ظریف صاحب نیفنی حضوری فرماتے ہیں دامت برکاتہ العالیہ

؎ نتواں در بلاغت بسحباں آید　　　نہ در کنہ بے چون جاناں رسید

(شعر سعدی بتغییر ما)

؎ جتنا کسی نے تیری بڑھ چڑھ کے وصف کی ہے
سچ ہے کہ اب تک اس میں بیشک رہی کمی ہے ؎۱

اوّلاً یہ خیال تھا کہ دو تین ائمہ کے وہ چند اقوال ذکر کر دوں گا، جن میں اُنہوں نے تصریح کی ہے کہ حضوؐر کی تعریف میں مبالغہ کرو، جتنا کرو تھوڑی ہے ہم سے حضوؐر کی تعریف کما حقہٗ نہیں ہو سکتی۔ لیکن شوق و محبت سے اتنا لمبا رسالہ ہو گیا، ابھی سمندر سے ایک قطرہ بیان نہیں ہوا، دفتر کے دفتر سامنے موجود ہیں، رسالہ لمبا ہونے کی وجہ سے ترک کرتا ہوں۔ بعلا اس محبوب رب کی تعریف کوئی کیسے کر سکتا ہے، جس کا نام محمّدؐ (بمعنی بار بار تعریف کیا ہوا۔ جواہر البحار جلد ۲ صہ ۲۵۹ ناقلاً عن المجل۔ جمیع الوسائل جلد ۲ صہ ۱۸۱ نیز دیکھو زرقانی بحث الکار و حاشیہ جمیع الوسائل۔ نسیم الریاض و شرح قاری الشفا باب اسمار مطالع المرات۔ نووی شرح مسلم۔ مسک الختام)، جن کا مقام محمود (بمعنی تعریف کیا ہوا) جس کے ہاتھ میں لواء الحمد یعنی تعریف کا جھنڈا۔ اب جس کے اوپر حمد قدم کے نیچے حمد خود سراپا محمدؐ۔ اب اس کی تعریف کیسے ہو سکتی ہے۔ مسلمانو! جس کی ہمیشہ ہمیشہ خدا تعریف کرے اس کی اور کوئی کیسے تعریف کر سکتا ہے؟ دیکھو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :-

؎ جاں کر جلتے ہوں تیرے عشق میں کل کے بھی پھر کیا جلنگی ہے جاں جو نہیں وہاں سیرے انکار ہے
جالب کے منار [illegible]

له اقول انا لا اقول [illegible] السماء [illegible]

ان اللہ وملئکتہ یصلون علی النبی۔ (قرآن شریف سورہ احزاب)

اللہ اور اس کے فرشتے اس نبی غیب کی خبریں دینے والے پر درود بھیجتے ہیں!

رب کا درود کیا ہے؟ سنو!

قال ابو العالیۃ صلوٰۃ اللہ ثناءٗ علیہ عند الملائکۃ (صحیح بخاری جلد ۲ ص۷۰۷۔ شفا شریف جلد ۲ ص۱۵۔ فتاوی حدیثیہ لابن حجر مکی ص۱۶)

حضرت ابو العالیہ نے فرمایا کہ اللہ کا درود یہ ہے۔ ملائکہ کے سامنے حضور کی تعریف کرنا

تو اب ہم کیسے کما حقہٗ حضور کی تعریف کر سکتے ہیں ؎

دفتر تمام گشت بپایاں رسید عمر ✽ ما ہمچناں در اول وصف تو ماندہ ایم

مذکورہ عبارات کے لکھتے وقت خیال آیا کہ حضور کے کچھ معجزات اور بعض خصائص ذکر کروں تاکہ مقام رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام واضح و ممتاز ہو۔ لیکن اب رسالہ لمبا ہو چکا ہے۔ اب معجزات کا ذکر تو نہیں کرتا اگر خدا نے توفیق بخشی تو معجزات میں علیحدہ رسالہ لکھوں گا فی الحال بعض کتابوں کے نام بتا دیتا ہوں جو چاہے ان کی طرف رجوع کرے۔ دلائل النبوۃ[1] للبیہقی[2] وابی نعیم۔ شفا شریف[3] لقاضی عیاض۔ مواہب لدنیہ[4] للقسطلانی خصائص[5] کبری سیوطی۔ مدارج النبوۃ[6] لشیخ عبد الحق محدث دہلوی۔ جواہر البحار[7] نبہانی۔ حجۃ اللہ[8] علی العالمین فی معجزات سید المرسلین نبہانی۔ الکلام المبین[9] فی معجزات سید المرسلین لقاضی عنایت احمد صاحب صاحب علم الصیغہ۔ جامع المعجزات[10] وغیرہ

ہاں، چند خصائص ضرور ذکر کرتا ہوں۔ ازالۂ شبہات اور لطیفہ کے بعد دوسرا باب بکلی ذکرِ خصائص میں ہے۔

شبہات اور اُن کا قلع قمع

۱ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ یا اھل الکتاب لا تغلوا فی دینکم۔ (پ۶ نساء ۱۷۱ و مائدہ ۷۷) "اے کتاب والو! اپنے دین میں غلو نہ کرو" — ان آیتوں میں غلو کی نہی ہے۔

جواب۔ ان آیات میں ندا و خطاب یہود اور نصاریٰ دونوں کو ہے۔ چنانچہ قاضی بیضاوی تفسیر کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:

(یا اھل الکتاب ....) الخطاب للفریقین غلت الیہود فی حط عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام حتی رموہ بانہ ولد من غیر رشدۃ والنصاریٰ فی رفعہ حتی اتخذوہ الٰہاً۔ (تفسیر مدارک التنزیل اسرار التاویل ۲ مصر)

یعنی یا اہل الکتاب ..... الخ میں خطاب یہود، نصاریٰ دونوں کو ہے۔ یہود کا غلو تو یہ ہے کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تنقیص کرتے ہوئے ان کو ولد الزنا لکھتے اور مانتے ہیں (نعوذ باللّٰہ) اور نصاریٰ کا غلو یہ ہے کہ انہیں معبود ٹھہراتے ہیں۔

(کوفی ص ۱۲۲، تفسیر ابو سعود جلد ۳ ص ۶۳۲، تفسیر مفاتیح الغیب ج ۳ ص ۶۴۵ تفسیر مدارک ج ۱ ص ۱۹۱، تفسیر خازن ج ۱ ص ۱۹۱ و ص ۴۷۷، تفسیر روح البیان ج ۲ ص ۳۰۲، تفسیر جلالین ص ۱۰۵، تفسیر صاوی ج ۱ ص ۲۲۶/۲۵۶ تفسیر مظہری جلد ۲ ص ۲۰۹ و

ج ۳ ص ۱۶۰/۱۶۱، لفظ غلو زیادتی اور کمی دونوں میں مستعمل ہے۔ چنانچہ قاضی ثناء اللہ نے لکھا ہے:

الغلو التجاوز عن الحد بالافراط او التفریط تفسیر مظہری ج ۲ ص ۱۶۰ ونحوہٗ فی تفسیر ابی سعود علی ہامش الکبیر جلد ۳ ص ۵۰۲۔

ان دونوں چیزوں کو ذہن نشین کرنے کے بعد ان آیات کا مطلب یہ ہوا۔ اے یہودیو! نبی اللہ کی توہین اور تنقیص کر کے غلو نہ کرو۔ اور اے نصرانیو! نبی اللہ کی تعریف میں حد سے بڑھ کر انہیں خدا یا خدا کا بیٹا، یا خدا کا تیسرا حصہ کہہ کر غلو نہ کرو!

اور یہی تو اہل سنّت کہتے ہیں کہ نبی اللہ کی توہین و کمی کر کے غلو کرنا بھی ممنوع ہے۔ جیسا کہ نبی اللہ کی تعریف میں ایسا زیادتی والا غلو ممنوع ہے۔ کہ نبی اللہ کو اللہ کہا جائے۔ یا اللہ تعالیٰ کا جزُ، یا شریک کہا جائے (نعوذ باللہ تعالیٰ) بس یہی غلو ممنوع ہے کہ ان کو خدا یا خدا کا شریک یا خدا کا جزُ یا بیٹا کہا جائے۔ یا اتحاد و حلول کا قول کیا جائے۔ تعالی اللہ عن ذالک۔ اس کے علاوہ ان کی تعریف میں جتنا بظاہر غلو و مبالغہ کیا جائے وہ درحقیقت نہ غلو ہے نہ مبالغہ، بلکہ وہ جائز ہے اور ہم اس کے مامور ہیں!

۷ اسمٰعیل دہلوی نے تقویتہ الایمان ص ۶۲ میں لکھا ہے کہ

"مشکوٰۃ کے باب المفاخرۃ میں لکھا ہے کہ رزین نے ذکر کیا کہ انس نے نقل کیا کہ فرمایا پیغمبر خدا نے، کہ بے شک میں نہیں چاہتا

کہ بڑھا دو تم مجھ کو زیادہ اُس مرتبہ سے کہ اللہ نے بخشا ہے مجھ کو سو میں تو وہی محمد ہوں بیٹا عبد اللہ کا کہ اللہ کا بندہ ہی ہوں اور اس کا رسول!"

جواب عہ صاحب تقویۃ الایمان نے مسئلہ امکان (وو قوع) کذب کو سامنے رکھ کر اپنے رب کی سنّت ادا کرتے ہوئے اس حوالہ میں دروغ گوئی سے کام لیا ہے۔ مشکوٰۃ شریف کے باب المفاخرۃ میں یہ حدیث موجود نہیں۔ اگر کسی میں ہمت ہے تو دکھا دے۔

عہ بر تقدیر ثبوت حدیث مذکور۔ ہم مانتے ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ابن عبد اللہ ہیں، عبد اللہ ہیں، رسول اللہ ہیں۔ حضور اللہ نہیں، اللہ کا جز و شریک و حصہ نہیں۔ اور جتنا مرتبہ اللہ تعالیٰ نے انہیں بخشا ہے، ہم اس سے انہیں نہیں بڑھاتے۔ اگر اُس مرتبہ سے بڑھاتے تو حضور کو خدا کہتے۔ باقی یہ بات بھی ذہن نشین رہے کہ جتنا مرتبہ اللہ تعالیٰ نے اُنہیں بخشا ہے، ہم سب مل کے اس کے احاطہ اور ادراک اور شمار اور بیان سے عاجز ہیں۔ حضور سے الوہیت کی نفی کرتے ہوئے جتنا مبالغہ اور غلو سے حضور کی تعریف کریں، ان کو ان کے ہو بہو مرتبہ سے بڑھانا تو درکنار کما حقہٗ ہو بہو مرتبہ کا بیان بھی نہ ہو سکے گا۔ اگر کسی میں ہمت ہے تو اللہ تعالیٰ نے انا اعطیناك الكوثر (بے شک ہم نے آپ کو ہر خیر کثیر ... عطا فرمائی ہے — ترجمہ تھانوی صاحب) جتنی چیزیں حضور کو عطا کر دینے کی خبر دی ہے، ان کو شمار کر دے۔

ف جیسا کہ آیات قرآنیہ اور احادیث اور اقوال آئمہ سے گزرا ۱۲ منہ ۵ فرمائی

سوال نمبر ۳۳ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مدح و ثنا و تعریف و تعظیم میں مبالغہ ناجائز ہے کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا لا تطرونی کما اطرت النصاریٰ ابن مریم۔ فانما انا عبد اللہ ورسولہ[1] "مجھے ایسا نہ بڑھاؤ جیسا کہ نصاریٰ نے عیسیٰ ابن مریم کو بڑھایا سوائے اس کے نہیں کہ میں اللہ تعالیٰ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں"۔

اس شبہ کے متعدد جوابات ہیں۔ بعض الزامی اور بعض تحقیقی ہیں۔ فتدبّر

جواب پہلا۔ جب اللہ تعالیٰ کے لاریبی کلام قرآن شریف میں حکم خداوندی آچکا و تعزروہ و توقروہ۔ (حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم میں مبالغہ کرو) علاوہ ازیں اور بہت سی آیات اس موضوع پر پیش ہوئیں اور ہمارا اصل مدعا آیاتِ قرآنیہ سے ثابت ہے۔ احادیث و آثار و اقوالِ آئمہ تو بطور شواہد پیش ہوئے، تو قرآن شریف کے مقابلہ میں حدیث کو پیش کرنا کہاں کا انصاف ہے۔ خبر واحد کتنا اعلیٰ درجہ کی صحیح ثابت ہو جائے تو نہایت کار یہ ہے۔ کہ وہ ظنی دلیل ہے، مفید گمان ہے، مفید علم نہیں، اس سے عقائد قطعیہ ضروریہ کا ثابت کرنا انتہا درجہ کی جہالت ہے۔ ہمارا مسئلہ کہ مبالغہ سے حضور کی توقیر و تعظیم ہو۔ صاف قرآن شریف سے ثابت ہے۔ ہمارے مولیٰ حاکم مطلق کا ضروری حکم ہے۔

---

[1] متفق علیہ (قیل فیہ تامل ۱۲ مرقات) مشکوٰۃ صہ ۴۱۲ باب المفاخرۃ۔ شمائل ترمذی صہ ۲۳ بخاری جلد ۱ صہ ۴۹۰ و جلد ۲ صہ ۱۰۰۹ ۱۲۔ فیضی

جواب ۲: ۱۔ اس حدیث کی سند میں (بروایۃ حمیدی (بخاری جلد ۱ صفحہ ۴۹، وبروایۃ احمد بن منیع و سعید بن عبد الرحمٰن مخزومی۔ شمائل صفحہ ۲۴) سفیان بن عیینہ ہے۔ آخر عمر میں ان کا حافظہ تبدیل ہو گیا تھا۔ تقریب جلد ۱ صفحہ ۳۱۲ ۔ تو جب تک یہ معلوم نہ ہو کہ یہ حدیث انہوں نے آخر عمر سے قبل بیان کی ہے احتجاج موقوف ہے۔

۲۔ نیز سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ تعالیٰ مدلس ہے (کوثر النبی صفحہ ۳۰ تقریب جلد ۱ صفحہ ۳۱۲) ابن حزم[۱] نے کہا کہ ہم سفیان بن عیینہ کے ہاں بیٹھے ہوئے تھے کہ سفیان نے کہا عن الزھری۔ سائل نے کہا کیا تجھ سے زہری نے بیان کیا؟ سفیان خاموش ہو گئے۔ پھر کہا قال الزہری تو اس سے کہا گیا۔ کیا تو نے یہ روایت زہری سے سنی تو سفیان نے جواب دیا کہ نہ میں نے زہری سے سنا اور نہ اس سے جس نے زہری سے سنا (کوثر النبی صفحہ ۳۰) خیال رہے کہ اس حدیث کو یہی سفیان زہری سے روایت کر رہے ہیں اور تدلیس اتنا سخت عیب ہے کہ شعبہ نے فرمایا کہ تدلیس جھوٹ کا بھائی ہے اور فرمایا کہ مجھے تدلیس زنا سے زیادہ مبغوض ہے۔ سلیمان نے فرمایا کہ مدلس اور مفتری کذاب کا ایک ساتھ حشر ہو گا۔

المدلس مجروح مردود الروایۃ مطلقاً عند قوم (کوثر النبی صفحہ ۳۰)	محدثین کی ایک جماعت کے نزدیک مدلس مجروح ہے مطلقاً اس کی روایت مردود ہے!

[۱] اگر یہ ابن حزم ظاہری متوفی ۴۵۶ھ ہے تو پھر سفیان متوفی ۱۹۸ھ کا ہم زمان ہونا محلِ نظر ہے اگر کوئی اور ہے مثلاً ابوبکر بن محمد بن عمرو بن حزم متوفی ۱۲۰ھ تو فلا اشکال ۱۲۔ فیضی

۳- نیز اس حدیث کی سند میں (فی روایۃ عبد العزیز بن عبد اللہ۔ بخاری ص۱۰۹)
ابراہیم بن سعد ہے جس میں کلام کی گئی ہے (تقریب جلد ۱ ص۳۵) امام محدث یحیی
بن سعید کے نزدیک یہ ضعیف ہے۔ (ہدی الساری لابن حجر جلد ۲ ص۱۱۴)

۴- یہ حدیث معنعن ہے۔ امام مسلم کے نزدیک ہمعصر ہونا شرط ہے
امام بخاری و علی بن مدینی کے نزدیک ہم عصر ہونے کے ساتھ ملاقات بھی شرط
ہے۔ حضرت ابو مظفر سمعانی کے نزدیک تو طول صحبت شرط ہے۔ ابو عمرو
دوانی نے کہا اس کا معروف الروایۃ ہونا واجب و ضروری ہے۔ بعض محدثین
کے نزدیک تو جب تک اتصال بیان نہ ہو حدیث منقطع ہے۔ (کوثر النبی ص۲۱۶ و
نووی شرح مسلم جلد ۱ ص۲۱)

اذا امکن التلاقی ولم یثبتہ فانہ لا یغلب علی الظن
الاتصال فلا یجوز الحمل علی الاتصال ویصیر کالمجہول
فان روایتہ مردودۃ لا للقطع بکذبہ او ضعفہ بل
للشک فی حالہ (نووی شرح مسلم جلد ۱ ص۲۱) وذھب بعض اھل
العلم انہ لا یحتج بالمعنعن مطلقًا لاحتمال الانقطاع۔
(نووی جلد ۱ ص۲۱)

ہمارے امام، امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک تو صحت حدیث کی شرائط
سے یہ شرط بھی ہے کہ محدث کے منہ سے سنے، پھر اسے یاد کرے پھر بیان
کرے ورنہ نہیں۔

عن ابی حنیفۃ انہ قال لا یحل للرجل ان یروی الحدیث

الا اذا سمعه من فم المحدث فیحفظه ثم یحدث به"

اخرجه الحاکم النیسابوری فی المدخل ص۱۵

معترض جب تک مذکورہ چیزیں نہ بیان کرے۔ اُس وقت تک اس کا استدلال تمام نہیں۔ اگر کوئی کہے یہ صحیح بخاری کی حدیث ہے اور اس کی سب حدیثیں صحیح قابلِ احتجاج واستدلال ہیں اور صحیح بخاری اصح الکتب بعد کتاب اللہ ہے۔ جواباً عرض ہے کہ یہ دعوٰے نہ آیت قرآنی سے ثابت ہے نہ صحیح حدیث نبوی سے، نہ اجماعِ اُمت سے، اگر ان سے ثابت ہے تو ھل من مبارز۔ بخاری پرستوں کو معلوم ہونا چاہیئے کہ یہ دعویٰ کرنے والے بعض محدثین غیر معصوم انسان ہیں۔ اور صحیح بخاری کی بعض احادیث پر جرح وطعن کرنے والے اور اس کے راویوں کو مجروح کہنے والے بھی آئمہ حدیث سے ہیں۔ جو اس کی تفصیل دیکھنا چاہے وہ فقیر کی تقلید والی کتاب دیکھے دماغ ٹھکانے لگ جائے گا۔ مذکورہ بالا جرح نقل کرنے کے بعد کہنا ہے۔ ولنا آمنا بکل ما جاء به محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ اس جواب کا اکثر حصہ معترضین کے ذوق کے مطابق ہے۔ "طابق النعل بالنعل" تاکہ ان حضرات کو پتہ چلے کہ "جیسی کرنی ویسی بھرنی"۔ وہ لوگ بغض نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام میں آکر شان ومناقب وفضائل سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صحیح حدیثوں کو بلا تحقیق بیک جنبش قلم موضوع وضعیف گردانتے ہیں اور فضائل میں وارد ہونے والی مستند ضعیفوں کو موضوع پکار اُٹھتے ہیں ے

ذکر روکے فضل کاٹے نقص کا جویاں رہے ٭ پھر کہے مردک کہ ہوں اُمت رسول اللہ کی

جواب ۳۔ اگر اس حدیث کا مطلب وہی ہے جو معترض نے پیش کیا تو اتنے صحابۂ کرام اور آئمہ عظام جنہوں نے فرمایا کہ کما حقہٗ حضور کی تعریف نہیں ہوسکتی۔ آپ کی تعریف میں مبالغہ کرو، جتنا مبالغہ اور غلو سے کروگے وہ کم ہے۔ کیا یہ حضرات اس حدیث سے بے خبر تھے۔

جواب ۴ ۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے تواضعاً فرمایا خصوصاً آخری جملہ (عینی جلد ۱۶ صفحہ ۲۷، شفا شریف ج ۱ صفحہ ۶، نسیم الریاض جلد ۲ صفحہ ۹۸)

شمائل میں اس کا ترجمۃ الباب بیّن شاہد ہے۔ اگرچہ ہر کمال غیر متناہی بمعنی لا تقف عند حد و الا عبدہ و رسولہٗ میں ہے۔ تافہم۔

جواب ۵ ۔ اس حدیث میں مطلقاً مبالغہ اور اطراء کی نہی نہیں، بلکہ ایسے مبالغہ کی نہی ہے۔ جو نصاریٰ کے مبالغہ کی طرح ہو۔ یعنی عبداللہ کو اللہ یا ابن اللہ یا اللہ تعالیٰ کا نمبرا جزء وغیرہ کہنا جو عبد کی عبدیت کا انکار کرکے اس کو معبود کہنا اور سمجھنا ہے۔ مخلوق کو خالق، حادث کو قدیم، ممکن کو واجب کہنا ہے (العیاذ باللہ تعالیٰ) اور اہل سنت وجماعت علی الاعلان کہتے ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام خالق نہیں، معبود نہیں، اللہ نہیں، اللہ کا جزء نہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ کے عبد مقرب اور اس کے پیارے رسول و محبوب ہیں اور آپ کے لئے ہر وصفِ کمال جو ممکن ہے وہ ثابت ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مقدس عبدیت کا اقرار کرتے ہوئے اور آپ سے الوہیت کا انتفا کرتے ہوئے آپ کی جتنا تعریف کرو، تعظیم میں غلو کرو، ثنا میں بزعم خود جتنا تجاوز کرو، مبالغہ کرو، وہ درحقیقت مبالغہ نہ

ہوگا۔ تجاوز عن الحد نہ ہوگا۔ ایسی مدح کے بعد بھی مقام رسول اُس سے
بے شمار مراتب ورائے الوریٰ ہے۔

شیخ المحدثین سید المحققین شاہ عبدالحق محدث محقق مدقق دہلوی رحمہ اللہ
تعالیٰ عنہ اسی حدیث کی شرح میں ارقام فرماتے ہیں:

واطراء مبالغہ بمدح آنحضرت
راہ ندارد و ہر وصف کمال کہ اثبات
کنند و ہر کمالے کہ مدح گویند
از رتبۂ او قاصر است الا اثبات
صفت الوہیت کہ درست نیاید
بیت ؎
مخواں اورا خدا از بہر شرع و حفظ دیں
دگر ہر وصف کش میخواہی اندر مدحش انشا کن
وبحقیقت ہیچ کسے جز خدا حقیقت
او را ندانند و ثنائے او نتواند
گفت زیرا کہ او را چنانچہ اوست
ہیچ کس جز خدا نشناسد چنانکہ خدا را
چوں او کس نشناخت صلی اللہ علیہ
وسلم
(اشعۃ اللمعات جلد ۴ صفحہ ۹۳/۹۴)

اطراء اور مبالغہ کو حضور کی تعریف
میں راستہ نہیں ملتا۔ حضور کے لئے جو
وصف کمال ثابت کریں اور جس
کمال سے آپ کی تعریف کریں آپ
کے رتبہ سے قاصر ہے۔ مگر صفت الوہیت
وہ نہ مناسب ہے۔ امر شرعی و
حفاظت دین کے سبب آپ کو خدا
نہ کہنا۔ اس کے علاوہ جو وصف تو
چاہے آپ کی تعریف میں بیان کرنا۔
حقیقت میں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی
حضور کی حقیقت کو نہیں جانتا اور نہ
کوئی حضور کی تعریف کر سکتا ہے۔ اس لئے
کہ حضور کو جیسے کہ ہیں اللہ تعالیٰ کے سوا
کوئی نہیں پہچانتا۔ جیسا کہ خدا کو حضور
کی طرح کسی نے نہ پہچانا۔

اسی حدیث کی شرح میں حضرت علامہ علی قاری حنفی فرماتے ہیں کہ:

(لا تطرونی کما اطرت النصاریٰ ابن مریم) ای مثل اطرائہم ایاہ مفہومہ ان اطراءہ من غیر جنس اطرائہم جائز و للہ در صاحب البردۃ حیث قال ؎

دع ما ادعتہ النصاریٰ فی نبیہم
واحکم بما شئت مدحا فیہ واحتکم

.... (فانما انا عبدہ) ای الخاص فی مقام الاختصاص وھو فی الحقیقۃ افضل مدح عند الفاضل الکامل

(مرقات شرح مشکوٰۃ جلد ۹ صفحہ ۶۵۶/۶۵۷)

اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مجھے اس طرح نہ بڑھاؤ جیسا کہ نصاریٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کو بڑھایا۔ اس کا مفہوم یہ ہے کہ حضور کو ایسا بڑھانا جو نصاریٰ کے بڑھانے کی جنس سے نہ ہو تو وہ بڑھانا جائز ہے اللہ تعالیٰ جزا دے صاحب قصیدہ بردہ کو کیا خوب فرمایا (صرف) وہ بات نہ کہنا جو نصاریٰ نے اپنے نبی کے حق میں کہی، اس کے علاوہ جو چاہے آپ کی تعریف میں بیان کر اور مخالف سے جھگڑ۔ سوائے اس کے نہیں کہ میں اللہ تعالیٰ کا مقام اختصاص میں خاص بندہ ہوں حقیقت میں فاضل کامل کے نزدیک یہ بہترین مدح ہے

نیز علامہ علی قاری حنفی اسی حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں:

وفیہ اشعار بان ما عدا نعت الالوھیۃ ووصف الربوبیۃ یجوز ان یطلق علیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والی ھذا النظم

اور اس حدیث میں اس بات کی طرف آگاہ کرنا ہے کہ نعت الوہیت اور وصف ربوبیت کے علاوہ ہر مدحیہ اطرائیہ چیز کا اطلاق حضور پر جائز ہے اور اسی

اشار صاحب البردة بقوله ؎

دع ما ادعته النصاریٰ فی نبیهم
فاحکم بما شئت مدحا فیه واحتکم

هذا او قوله[له] انما انا عبد الله تقصر
القلب أی لست شیئا مما قالت
النصاریٰ او القصر فیه اضافی
فلا ینافی ان له اوصافا من
الکمال غیر العبودیة والرسالة
منها انه سید ولد آدم والله
تعالیٰ اعلم وما احسن قول
ابن الفارض ؎

اری کل مدح فی النبی مقصرا
وان بالغ المثنی علیه واکثرا
اذا الله اثنی بالذی هو اهله
علیه فما مقدار ما یمدح الوریٰ

ولقد احسن من قال
من ارباب الحال ؎

چیدہ برگزیدہ خلاصہ کی طرف صاحب
قصیدۂ بردہ نے اپنے اس شعر "دع ما
ادعتہ الخ" میں اشارہ کیا ہے۔ اس کو
خوب یاد رکھنا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
کا یہ قول انما انا عبد اللہ قصر قلب
کے لئے ہے۔ یعنی نصاریٰ نے جو کچھ کہا
اس سے میں کچھ نہیں (نہ اللہ نہ ابن اللہ نہ
ثالث ثلاثہ) یا اس میں قصر اضافی ہے
تو یہ اس بات کے منافی نہیں کہ حضور
کے لئے عبودیت اور رسالت کے علاوہ
اور اوصاف کمال ثابت ہیں۔ جیسے ان
سے یہ کہ حضور اولاد آدم کے سردار ہیں
اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے۔ ابن الفارض
نے کیا اچھا کہا ہے ؎ میں ہر مدح کو حضور
کے حق میں کم دیکھتا ہوں۔ اگرچہ تعریف
کرنے والا مبالغہ کرے اور زیادہ بیان
کرے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ایسی تعریف

[له] مثله فی شرح الشمائل للمناوی ج ۲ ص ۱۲۹ ۱۲ منه

ما ان مدحت محمدا بمقالتي
بل مدحت مقالتي بمحمد

اقول ويكفي في مدحه صلى الله
عليه وسلم اجمالاً انه محمد يحمده
الاولون والآخرون وانه احمد
من حمد واحمد من حمد وله المقام
المحمود واللواء المحمود والحوض
المورود والشفاعة العظمى
في يوم مشهود وآدم ومن
دونه تحت لوائه فلا يستغني
احد عن حمده وثنائه ثم
هذا الحديث من باب تواضعه
حيث اقتصر امره على
مجرد الرسالة والعبدية
نظرا الى كمال معرفة ربه
من الالوهية والربوبية
فهو ليس من قبيل التنزل
عما هو دونه بل من باب
تعظيم من فوقه۔

کی ہے جس کے حضور اہل تھے۔ تو اب
مخلوق کی تعریف کس قطار و شمار میں۔
اور ارباب حال سے جس نے یہ کہا
اُس نے بھی اچھا کہا ہے: اپنے مدحیہ
کلمات سے حضور کی تعریف نہیں کرتا۔
بلکہ حضور کے نام نامی اسم گرامی سے اپنے
کلمات کی مدح کرتا ہوں، میں کہتا ہوں۔
اجمالاً حضور کی مدح میں اتنا کافی ہے
کہ آپ محمد ہیں صلی اللہ علیہ وسلم۔ اگلے
اور پچھلے آپ کی مدح کرتے ہیں، اور
کرتے رہیں گے۔ آپ حمد سے احمد ہیں
آپ حمد سے احمد ہیں حضور کے لئے ہی مقام
محمود ہے اور لمبا جھنڈا ہے اور قیامت
میں حوض کوثر اور شفاعت عظمیٰ آپ کے
لئے ہے۔ حضرت آدم اور غیر آدم سب
آپ کے جھنڈے کے نیچے ہوں گے کوئی
آپ کی تعریف سے مستغنی نہ ہوگا۔ پھر
یہ حدیث باب تواضع سے ہے اس
حیثیت سے کہ حضور نے اپنا معاملہ

(جمیع الوسائل لعلی القاری جلد ۲ صفحہ ۱۲۹/۱۳۰)	کہ مخلص رسالت اور عبودیت پہ بند کیا اپنے رب کے کمالی نعوت الوہیت اور ربوبیت کی طرف نظر کرتے ہوئے

یہ اپنے سے نیچے سے تنزّل کے قبیل سے نہیں، بلکہ اپنے سے اوپر والے کی تعظیم کے باب سے ہے۔

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں:

وقال ابن التین معنی قوله لاتطرونی لاتمدحونی کما مدح النصاری حتی غلا بعضهم فی عیسیٰ فجعله الٰھا مع اللّٰہ وبعضهم ادعیٰ انه هو اللّٰہ وبعضهم ابن اللّٰہ۔ (فتح الباری جلد ۱۲ صفحہ ۱۴۴)	ابن تین نے فرمایا لاتطرونی کا معنی یہ ہے۔ میری مدح نصاریٰ کی مدح کی طرح نہ کرنا۔ بعض نصاریٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کے بارہ میں یہ غلو کیا کہ اللّٰہ تعالیٰ کے ساتھ ساتھ ان کو بھی خدا مانا اور بعض نے کہا کہ وہی اللّٰہ ہیں اور بعض نے کہا ابن اللّٰہ ہیں!

ان کے گھر کی گواہی

قوله لاتطرونی کما اطرت النصاریٰ عیسیٰ ابن مریم الخ	حضور کا قول لاتطرونی الخ حدیث میں قرآن جیسی تشدید (سختی) نہیں اور ان کے

مطبوعہ: پنجاب پریس لاہور

فالحدیث لم یشدد فیہ
تشدید القرآن وعد قولھم
من باب الاطراء فقط۔ لامکان
التاویل فیہ بادعاء وحدۃ
الوجود او غیرہ (فائدۃ) واعلم
انہ لا تجرنی وحدۃ الوجود
فیمکن ان یکون کذلک۔

(فیض الباری الکشمیری الدیوبندی
ج ۴ صفحہ ۴۲ شدہ)

قال الامام البوصیری ۔۔
دع ما ادعتہ النصاریٰ .....
الیٰ ..... ناطق بقم والاطراء
الذی نھی عنہ صلی اللہ علیہ
وسلم ھوان یدعوا الالوھیۃ
فیہ کما ادعاھا النصاریٰ
فی المسیح علیہ السلام ولذا
قال صلی اللہ علیہ وسلم لاتطرونی
کما اطرت النصاریٰ ابن مریم
عیسیٰ ولم یوجد احد ادعیٰ

قول کو صرف باب اطراء سے شمار کیا
کیونکہ اس میں تاویل ممکن ہے، وحدۃ
الوجود وغیرہ کا دعویٰ کرکے۔

فائدہ۔ یقین کر کہ وحدۃ الوجود
(کے قول کرنے) میں کوئی رکاوٹ
نہیں۔ تو ممکن ہے کہ ایسے ہو!

امام بوصیری نے فرمایا ۔ دع ما
ادعتہ الخ اور وہ اطراء (مبالغہ)
جس سے حضور نے رد کا وہ یہ ہے کہ
حضور میں الوہیت کا دعویٰ کرے
جیسا کہ نصاریٰ نے حضرت مسیح
علیہ السلام میں کیا تھا۔ اسی لئے حضور
نے فرمایا کہ مجھے ایسا نہ بڑھاؤ جیسا کہ
نصاریٰ نے عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام
کو بڑھایا۔ اور ایسا کوئی نہ پایا گیا کہ
حضور کے کمال فضائل اور اتنے

سلہ جو دیکھیں! تیغ کالوں پہ تیری یکتائی * رہے کسی کو نہ وحدت وجود کا انکار * قصائد قاسمی
از نانوتوی ص۱۳

فيه الالوهية صلى الله عليه وسلم مع كمال فضائله وكثرة معجزاته الى الغاية التى لم توجد فى احد من خلق الله تعالى حماية من الله له	معجزات کثیرہ جو مخلوق سے کسی میں نہ پائے گئے، کے باوجود جس نے حضور کو خدا کہا ہو۔ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے حمایت ہے۔ تائیدِ ایزدی ہے!

(جواہر البحار شریف جلد ۲ ص ۳۱۶ من جواہر الزرقانی)

لطیفہ جب یہ بات پایۂ ثبوت تک پہنچ چکی ہے کہ حضور سیدِ عالم حضرت محمد مصطفےٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم و تعریف میں غلو درحقیقت یہ ہے کہ حضور کے لئے صفت الوہیت ثابت کی جائے اور صرف یہی غلو ممنوع ہے۔ اس کے علاوہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مدح و تعظیم میں جتنا مبالغہ ہو، جتنا غلو ہو، وہ غلو و مبالغہ بحکم خدا جل جلالہٗ و بفرمان سید الانبیاء و بارشادات صحابہ و ائمہ و اولیاء و علماء موجب قربِ خداوندی ہے۔ اور باعث برکت و سبب ثواب ہے۔ ایسا غلو اگرچہ کتنا ہی سخت ہو، وہ درحقیقت غلو نہیں، بلکہ صورتاً غلو ہے اور حقیقتہً قصور ہے۔ مقامِ سیدِ عالم کا کروڑواں حصہ بھی نہیں، باوجود اتنی وضاحت اور صراحت کے پھر بھی دشمنانِ نبوت و گستاخانِ بارگاہِ رسالت ناشناسانِ نبوّت و مدّاحانِ رسالت کے حق میں غالی کا لفظ استعمال کرتے ہیں۔ چلو اب ہم بھی دعا کرتے ہیں کہ اے ہمارے اللہ ہمیں غالی کہا جاتا ہے بطفیل سید عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام

ہمیں حقیقۃً اپنے حال، خالی کر اور ہم جب مریں تو تیرے نزدیک خالی ہوں اور اٹھیں تو بھی خالی ہوں۔ اس معنی سے خالی ہوں، جس معنی سے حضور نے اپنے عاشق کو خالی فرمایا۔

تنبیہ۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے عاشقِ صادق کو خالی فرمایا۔

"حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مردِ دیہاتی جس کا نام زاہر تھا۔ دیہات سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ میں ہدایا تحفے، نذریں پیش کیا کرتا تھا۔ جب وہ شخص واپس جانے کا ارادہ کرتا، تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس کو شہری اشیاء د سامان عطا فرماتے تھے۔ حضور نے فرمایا، زاہر ہمارا دیہاتی ہے اور ہم اس کے شہری ہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اس سے پیار تھا۔ حالانکہ وہ حضرت زاہر بظاہر حسین نہ تھے۔ ایک دن وہی زاہر اپنا سامان بیچ رہے تھے کہ اچانک حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس کے پیچھے سے اس سے معانقہ کیا اور اس کی آنکھوں پہ ید اللّٰہی[1] ہاتھ رکھ دیئے۔ وہ دیکھ نہ سکا کہ کون ہیں تو وہ کہنے لگا

[1] حضرت مرزا مظہر جان جاناں رحمہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی صاحب تفسیر مظہری کے مرشد میں نے مولا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کے متعلق کہا: "قرآنگشت ید اللّٰہی امیر المومنین حیدر" مکتوبات ص ۱۲۔ الفیضی غفرلہ

کون ہے جو مجھے چھوڑ دے (کون ہے جو مجھے چھوڑے) جب اس زاہر نے توجہ کی تو تاڑ گیا، کہ محبوبِ رب کی ذات بابرکات ہے، جب اسے معلوم ہوا کہ حضور ہیں تو (تبرک و لذت حاصل کرنے کی غرض سے) اپنی پیٹھ حضور کے سینے وحی کے گنجینے سے جدا نہ کرے، تو حضور نے اس کی نیلامی شروع کر دی۔ حضور نے فرمایا۔ اس غلام کو کون خرید کرتا ہے۔ تو زاہر نے عرض کیا، یا رسول اللہ، اگر آپ نے مجھے بیچا تو اللہ کی قسم مجھے کم قیمت (کھوٹا) پاؤ گے (بوجہ حسین الصورت نہ ہونے کے) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے اس پیارے سے فرمایا کہ تو عند اللہ کم قیمت نہیں بلکہ تو عند اللہ غالی (بھاری قیمت والا) ہے۔" (شمائل ترمذی ص۱۷)[له]

مسلمانو! سنو، دعا کرو کہ اس زاہر پیارے کے صدقے میں ہم بھی عند اللہ غالی ہوں۔ اب دشمنِ سیدِ عالم لاکھ مرتبہ ہمیں غالی کہے کوئی حرج نہیں۔ اے سنیو! حضور کی تعریف و تعظیم میں غلو و مبالغہ کرو کیونکہ یہی اللہ عزوجل کا حکم ہے اور پیچھے گزرا کہ کل غلو فی حقہ تقصیر ہر غلو حضور کی شان میں تقصیر ہے۔ جتنا غلو کرو تھوڑا ہے۔ ہم محبوبِ رب کے حق میں غلو کریں گے تو عند اللہ غالی ہوں گے!

له انت عند اللہ غال ۱۲ الفیضی غفرلہٗ

باب دوم

میرے آقا و مولیٰ نبی کریم رؤف رحیم حضرت احمد مجتبیٰ محمد مصطفےٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے

بعض خصائص و فضائل

میرے آقا و مولیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص کو علماء اہلسنت نے آٹھ قسموں میں تقسیم کیا اور ان کی تفصیل یہ ہے:۔

(۱) وہ خصائص جو دنیا میں حضور کی ذات میں موجود تھے (۲) وہ خصائص جو دارِ دنیا میں حضور کی شریعت اور اُمت میں ہیں (۳) وہ خصائص جو آخرت میں حضور کی ذات سے تعلق رکھتے ہیں (۴) وہ خصائص جو آخرت میں حضور کی اُمت کے ساتھ خاص ہیں (۵) جو واجبات حضور کے ساتھ خاص ہیں بعض میں دیگر انبیاء بھی شریک ہیں (۶) حضور کی تکریم و تعظیم کے لئے جو چیزیں خاص حضور پر حرام ہیں (۷) جو مباحات حضور سے خاص ہیں (۸) جن کرامات و فضائل سے حضور مختص ہیں۔

یہ تقسیم اور یہ خصائص کشف الغمہ سے نقل ہوں گے۔ عارف باللہ امام

عبدالوہاب شعرانی مصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی کتاب کشف الغمہ جلد ۲ ص ۳۴ میں سیدنا وشیخنا وشیخ مشائخنا خاتم الحفاظ امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کے خط سے منقول ہیں۔ فقیر ان آٹھ قسم کے خصائص میں سے بعض خصائص کا ذکر کرے گا۔ مولیٰ کریم توفیق عطا فرمائے۔

فائدہ ۔ خیال رہے کہ امام سیوطی اور امام شعرانی ہر دو فریق یعنی علماء اہلسنت اور فریق مخالف (دیوبندی ذات بے عیب حضور کے نقص وعیب کے متلاشی ہیں) کے نزدیک مسلم پیشوا ومقتدا و امام ہیں۔ مزید اطمینان کے لئے فریق مخالف کے مسلم پیشوا یعنی محمد انور کشمیری دیوبندی کی گواہی پیش کرتا ہوں۔ ملاحظہ ہو:

نقل عن السیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ انہ رآہ صلی اللہ علیہ وسلم اثنین وعشرین مرۃ وسألہ عن احادیث ثم صححہا بعد تصحیحہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ (فیض الباری جلد ۱ ص ۲۰۴)	ترجمہ امام سیوطی سے نقل کیا گیا کہ اس نے بائیس مرتبہ جاگتے ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی، اور حضور سے بہت سی حدیثوں کے متعلق پوچھا کہ یارسول اللہ یہ آپ کی حدیث ہے یا نہیں حضور کے صحیح فرمانے کے بعد امام سیوطی نے ان احادیث کی تصحیح کی!

یہ کشمیری صاحب کا وہم ہے یا قوت حافظہ کا زور ہے کہ ۷۵ کو ۲۲ بنا دیا۔ حالانکہ امام سیوطی نے بوقت ضرورت جب اس نعمت عظمیٰ کا اظہار کیا تو ۷۵ مرتبہ دیکھنے کی بات کی۔ خدا جانے اس اظہار کے بعد کتنی مرتبہ کرم ہوا؟

ملاحظہ ہو عارف صمدانی قطب ربانی امام شعرانی رحمہ اللہ تعالیٰ کتاب المیزان جلد اول ۴۴ پر رقمطراز ہیں:۔

رأیت ورقة بخط الشیخ جلال الدین
السیوطی عند احد اصحابه
وهو الشیخ عبد القادر الشاذلی
مراسلة لشخص سأله فی شفاعة
عند السلطان قایتبای ۔
رحمه الله تعالیٰ اعلم یا اخی اننی
قد اجتمعت برسول الله صلی الله
علیه وسلم الی وقتی هذا خمس
وسبعین مرة یقظة ومشافهة
ولولا خوفی من احتجابه صلی الله
علیه وسلم عنی بسبب دخولی
للولاة لطلعت القلعة وشفعت
فیک عند السلطان وانی
رجل من خدام حدیثه صلی الله
علیه وسلم احتاج الیه فی تصحیح
الاحادیث التی ضعفها المحدثون
من طریقهم ولا شک ان نفع

امام شعرانی فرماتے ہیں کہ میں نے امام
سیوطی کے خط کا ایک ورقہ اس کے
اصحاب میں سے ایک صاحب یعنی
شیخ عبد القادر شاذلی کے پاس دیکھا
جو مراسلہ تھا اس شخص کے لئے جس
نے آپ سے بادشاہ قایتبای کے پاس
سفارش کا سوال کیا تھا (وہ مراسلہ جو کہ
بدیں مضمون تھا) جان لے اے بھائی
کہ اس وقت تک میں ۷۵ مرتبہ عالم
بیداری میں بالمشافہ حضور صلی اللہ علیہ
وسلم کی زیارت سے مستفیض ہوا اگر حاکموں
کے پاس جانے کی وجہ سے حضور کی زیارت
کی محرومی کا خوف نہ ہوتا تو میں قلعہ شاہی
میں داخل ہوتا اور بادشاہ کے ہاں
تیرے حق میں سفارش کرتا اور میں خدام
حدیث سے ایک مرد ہوں۔ ان احادیث
کی تصحیح کے بارہ میں حضور کا محتاج ہوں

ذلک الزم من نفعلهم

جن کو محدثین نے اپنے طریقہ میں ضعیف کر دیا اور بے شک یہ نفع تیرے نفع سے بہت زیادہ ہے !

نیز علامہ نبہانی رحمۃ اللہ علیہ نے یہی عبارت اپنی کتاب "سعادت دارین" کے صہ ۳۸۴ پر نقل کی ہے۔ اب امام شعرانی کے متعلق کشمیری صاحب کی گواہی سنیئے :

والشعرانی رحمہ اللہ تعالیٰ ایضاً کتب انہ رآہ صلی اللہ علیہ وسلم وقرأ علیہ البخاری فی ثمانیۃ رفقۃ معہ ثم سماھم وکان واحد منہم حنفیا وکتب الدعاء الذی قرأ عند ختمہ (فیض الباری جلد ۱ ص ۲۰۴)

امام شعرانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی لکھا ہے کہ میں نے حضور کو عالم بیداری میں دیکھا۔ اور آٹھ ساتھیوں کے ساتھ حضور پر ساری بخاری شریف پڑھی۔ ایک ساتھی حنفی تھا اور امام شعرانی نے وہ دعا بھی لکھی ہے جو حضور نے بخاری شریف کے ختم کے وقت پڑھی۔

اب اس گواہی سے فریق مخالف کو ذرا یہ اطمینان ہو گیا کہ جن دو اماموں کا نام اوّلاً آیا وہ کیسے جلیل القدر ہیں۔ خصوصیت ۱

۱۔ سب نبیوں سے دعتی کہ حضرت آدم سے بلکہ سب مخلوق سے پہلے حضور حضرت محمد مصطفےٰ صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوئے۔ (کشف الغمہ للامام شعرانی جلد ۲ صہ ۲۳۴ مطبوعہ مصر، نسیم الریاض جلد ۲ صہ ۲۸۳، سیرت رسول عربی صہ ۶۴۳ مرقات ج ۱ صہ ۱۳۹۔

۲۔ حضور باعتبار حقیقت کے اوّل انبیاء ہیں۔ کشف الغمہ للشعرانی جلد ۲ ص ۴۳
و مدارج النبوۃ جلد ۲ ص ۳، جواہر البحار جلد ۱ ص ۱۱۳/۱۱۴، مدارج النبوۃ شیخ عبد الحق
محدث دہلوی جلد ۲ ص ۲ و مدارج النبوۃ جلد ۱ ص ۲ جواہر البحار جلد ۱ ص ۳،
صحائف السلوک صحیفہ ۲۹ ص ۲ لقطب الاقطاب و غوث الاغواث ناصر الحق
والدین حضرت خواجہ نصیر الدین محمود چراغ دہلوی۔ نسیم الریاض ج ۲ ص ۲۲۵،
جواہر البحار جلد ۱ ص ۲۲۵، ناقلاً عن الکمالات الالٰہیۃ فی الصفات
المحمدیہ للشیخ عبد الکریم الجیلی۔ اشعۃ اللمعات جلد ۴ ص ۲۴۷
للشیخ المحقق علی الاطلاق۔ عبد الحق المحدث الدہلوی الحنفی
رضی اللہ عنہ۔ جواہر البحار جلد ۴ ص ۲۷۶ ناقلاً عن الشیخ حمید اللہ
الرومی المتوفی ۱۰۵۴ھ۔ زرقانی جلد ۱ ص ۴۹، مواہب اللدنیہ بقلم الزرقانی
فی شرحہ جلد ۱ ص ۴۷، مدارج النبوۃ جلد ۲ ص ۶۰۹/۶۱۰، جواہر البحار جلد ۳ ص ۲۵۵
عن عبد القادر الجزائری المتوفی سنہ ۱۳۰۰ھ، مدارج النبوۃ جلد ۱ ص ۱۱۵، تفسیر
عزیزی پ ۳۰ ص ۲۱۹۔ سیرت رسول عربی ص ۶۴۳۔ جواہر البحار جلد ۱ ص ۲۲۵/۲۲۶۔
امیر ابن الحاج۔ جواہر البحار جلد ۱ ص ۲۴۵ از جیلی جلد ۱ ص ۳۶۳ از سبکی۔
جواہر البحار جلد ۱ ص ۳ حضور جیسا نبی اول جواہر البحار منقول از شیخ اکبر جلد ۱
ص ۱۲۷ و ۱۲۸۔ جواہر البحار جلد ۲ ص ۹ ناقلاً عن المواہب نبوت حقیقیہ
اور اگر وہ حضور اول خلقاً۔ اولیت بالاحادیث جواہر البحار جلد ۲ ص ۲۲۳
از نابلسی۔ اولیت پہ احادیث صحیحہ جواہر البحار جلد ۲ ص ۲۴ حضور اول
آخر ظاہر باطن اس پہ دلائل از خفاجی۔ جواہر البحار جلد ۲ ص ۲۱۶۔

نوٹ :۔ ضرورت تو نہیں کہ ایسے معتمدین ائمہ کے حوالہ کے بعد مزید تائیدیں نقل کی جائیں لیکن قوم ندر ہوچکی ہے ، لہذا حتی الوسع ہر خصوصیت وفضیلت کے بعد قرآن وحدیث اور مزید حوالہ جات ائمہ اہل سنت سے مزیّن کرتا جاؤں گا اور کہیں کہیں اتمام حجت کے لئے فریق مخالف کے پیشواؤں سے بھی نقل پیش کروں گا ! وما توفیقی الا باللہ تعالیٰ

حضور کے اوّل مخلوق ہونے پر پہلی قرآنی دلیل

مسلمانو ! ہمارا مولیٰ کریم ارشاد فرماتا ہے :

هو الاوّل و الآخر والظاهر والباطن ج وهو بكل شئ عليم (پ۲۷ الحديد ع۱)

وہی (اللہ ورسول) اول وہی آخر وہی ظاہر وہی باطن اور وہی سب کچھ جانتا ہے۔

شیخ المحدثین امام المحققین برکۃ رسول اللہ فی الہند شیخ عبد الحق محدث دہلوی رضی اللہ عنہ ارشاد فرماتے ہیں :

ایں کلمات اعجاز سمات ہم مشتمل بر حمد وثنائے الٰہی ست تعالےٰ و تقدس کہ در کتاب مجید خطبہ کبریای خود بداں خواندہ وہم متضمن نعت ووصف حضرت رسالت پناہی ست صلی اللہ علیہ وسلم (مدارج النبوۃ جلد اصـ۲)

یہ کلمات اعجاز کی علامت والے (یعنی پانچ صفتیں (۱) اوّل (۲) آخر (۳) ظاہر (۴) باطن (۵) اور ہر چیز کو جاننا) حمد و تعریف خدا پر بھی مشتمل ہیں ، اس لئے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے اپنی کبریائی کا خطبہ انہی کلمات سے پڑھا ، اور نیز یہ

کلمات دپانچ صفات حضور کی نعت وتعریف بھی ہیں۔"

یعنی حضور سب سے اوّل ہیں باعتبار پیدائش کے، اور سب نبیوں سے آخر باعتبار تشریف آوری کے۔ اور حضور کے انوار ظاہر ہیں اس طرح کہ تمام کو گھیرے ہوئے ہیں۔ اور حضور کے انوار نے تمام جہان کو روشن کردیا۔ کوئی ظہور حضور کے ظہور کے مثل نہیں اور کوئی نور حضور کے نور کی مثل نہیں۔ اور باطن (پوشیدہ) ہیں۔ حضور کے اسرار کہ کسی کو حضور کی حقیقت معلوم نہ ہوسکی اور تمامی حضور کے کمال وجلال کے نظارہ میں حیران وخیرہ رہ گئے۔ اور حضور ہر چیز جاننے والے ہیں۔ ذاتِ الٰہی کی شانیں اور صفاتِ حق کے احکام اور اسماء افعال و آثار کے جاننے والے ہیں اور تمامی علوم ظاہر و باطن اوّل آخر سب کا حضور نے احاطہ کرلیا، سب کو گھیر لیا۔ (مدارج جلد ا صفحہ ۲)

قال الامام عبدالقادر الجزائری ھو (صلی اللہ علیہ وسلم)

الانسان الازلی وھو الاول والاخر والظاھر والباطن

وھو بکل شیئ علیم کما ان الحق تعالیٰ لہ ھذہ الصفات

(جواہر البحار جلد ۳ صفحہ ۲۶)

عارف باللہ حاضر بارگاہ رسول اللہ علامہ شیخ یوسف بن اسماعیل النبہانی رحمۃ اللہ علیہ سلطان العارفین امام العلماء المحققین والاولیاء المکاشفین سیدی شیخ اکبر محی الدین ابن العربی المتوفی سنہ ۶۳۸ ھ کی کتاب مستطاب فتوحات مکیہ کے دسویں باب ص ۱۶۷ سے ناقل:

فهو صلی الله عليه وسلم
الاول والآخر والظاهر والباطن
وهو بكل شئ عليم فانه قال
اوتيت جوامع الكلم وقال عن
ربه ضرب بيده بين كتفي
فوجدت بردانامله بين ثديي
فعلمت علم الاولين والآخرين
فحصل له التخلق والنسب الالهي
من قوله تعالى عن نفسه هو
الاول والآخر والظاهر والباطن
وهو بكل شئ عليم -

[جواہر البحار شریف
جلد ۱ ص ۱۱۳]

حضور صلی اللہ علیہ وسلم اول ہیں اور
آخر ہیں اور ظاہر ہیں اور باطن ہیں
اور حضور ہر چیز کے جاننے والے ہیں ،
حضور نے فرمایا کہ میں جامع کلمات دیا
گیا ۔ اور حضور نے اپنے رب سے یہ بیان
فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا قدرت والا
ہاتھ میرے دو کندھوں کے درمیان رکھا
تو میں نے اس کے قدرتی پوروں کی ٹھنڈک
اپنے سینے میں محسوس کی تو میں نے اولین اور
آخرین کے علم کو جان لیا تو حضور کو اللہ تعالیٰ
کے اس قول سے تخلق اور نسبت حاصل ہو
گئی کہ وہ اول ہے[4] اور ظاہر ہے اور پوشیدہ
ہے اور وہ ہر چیز کے جاننے والا ہے!

اول آخر، ظاہر باطن کا اطلاق حضور پر

(نسیم الریاض وشرح شفا لعلی القاری جلد ۲ ص ۴۲۴، ۴۲۵)

ھ

ہم پس و ہم پیش اند عالم توئی
سابق و آخر بیک جا ہم توئی

(شیخ عطار منطق الطیر ص ۲)

[4] اور آخر ہے

حضور کے اوّل مخلوق ہونے پر دوسری قرآنی دلیل

مسلمانو! ہمارا ربّ کریم ارشاد فرماتا ہے:

وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم وأخذنا منهم ميثاقا غليظا ۝ ليسئل الصادقين عن صدقهم وأعد للكافرين عذابا أليما ۝

(پ ۲۱ الاحزاب ع ۱)

اور اے محبوب یاد کرو جب ہم نے نبیوں سے عہد لیا تم سے اور نوح اور ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ بن مریم سے اور ہم نے ان سے سخت عہد لیا تاکہ سچوں سے ان کے سچ کا سوال کرے اور اس نے کافروں کے لئے دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے۔

قرآن کا ترجمہ و تفسیر حضور کی حدیث سے:

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى "وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم" قال كنت أول النبيين في الخلق وآخرهم في البعث، رواه أبو نعيم في دلائل النبوة صـ ۱۲ – ذكره السيوطي

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فرمان خداوندی "واذ اخذنا من النبیین میثاقھم" کی تفسیر میں فرمایا کہ میں تمام انبیاء علیہم السلام سے پیدائش میں مقدم ہوں، اول ہوں اور مبعوث ہونے میں آخر ہوں۔ امام سیوطی نے اتنا اور ذکر

ف فی المقاصد "کنت اول النبیین فی الخلق و آخرھم فی البعث" من حدیث (باقی برصفحہ ۲۷۱)

وقال اخرجه ابن ابی حاتم فی
تفسیرہ وابونعیم فی الدلائل وزاد
فی آخرہ فبدابہ قبلھم۔
(خصائص الکبریٰ جلد ا صلا)

کیا۔ پس اسی لئے رب کریم نے انبیاء
سے پہلے حضور سے شروع کیا (یعنی پہلے
منک فرمایا) بعد میں ومن نوح وابراہیم
وموسیٰ الخ فرمایا

جواہر البحار جلد ا صلا ناقلا عن الشفا۔ نسیم الریاض للخفاجی الحنفی المصری ج ۲ ص ۴۲۴۔ وشرح شفا لعلی القاری الحنفی علی ھامشہ ج ۲ ص ۴۲۲ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ لملا علی القاری الحنفی ج ۵ ص ۳۶۷ (شفا شریف) ج ا ص ۲۰۰/۲۰۱ رواہ ابن ابی حاتم والدیلمی وابونعیم وغیرہم عن ابی ھریرۃ مرفوعا بلفظ کنت اول النبیین فی الخلق وآخرھم فی البعث۔ زرقانی شرح مواہب اللدنیہ

بقیہ حاشیہ ص ۲۶۹

سعید بن بشیر وله شاهد فی تاریخ البخاری وغیرہ وصححہ الحاکم بلفظ کنت نبیا وآدم بین الروح والجسد" والذی اشتہر بلفظ کنت نبیا وآدم بین الماء والطین فلم نقف علیه بهذا اللفظ فضلا عن زیادۃ وکنت نبیا ولا آدم ولا ماء ولا طین وقد قال شیخنا ان الزیادۃ ضعیفۃ والذی قبلہا قوی" تذکرۃ الموضوعات للعلامۃ محمد طاہر الفتنی المتوفی ۹۸۶ھ ص ۸۶ وکذا ذکرہ العلامۃ ملا علی القاری الحنفی المجدد للمائۃ الحادی عشر (کما افادہ مولانا عبد الحی اللکھنوی فی فتاواہ) مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۵ ص ۳۶۷ ذکر ھذا الحدیث کنت نبیا وآدم بین الماء والطین۔ الشیخ المحقق علی الاطلاق المحدث عبد الحق الدہلوی الحنفی فی اشعۃ اللمعات ج ۴ ص ۴۷۲ ذکرہ العارف الجامی قدس سرہ السامی "شواہد النبوۃ ص ۶" ۱۲ الفیضی

ج ۵ ص ۲۴۲ - شفا شریف ج ۱ ص ۱۷۴ نقله عن قتادة مرفوعاً - نسیم الریاض شرح شفا ج ۱ ص ۲۵۰ وشرح شفا لعلی القاری ج ۱ ص ۲۵۰ - جواہر البحار از ابونعیم ج ۱ ص ۶۸ - جواہر البحار ج ۱ ص ۲۸۱ از خصائص الکبریٰ سیوطی۔

قاضی ثناء اللہ پانی پتی ارقام فرماتے ہیں:

وقدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الذکر تعظیما له واشعارا بما اخبر عنه صلی اللہ علیه وسلم حیث قال کنت اول الانبیاء فی الخلق وآخرهم فی البعث رواہ سعد عن قتادة مرسلاً ورواہ البغوی متصلاً عن قتادة عن الحسن عن ابی ہریرة و قال قال قتادة وذلك قول اللہ عزو جل واذ اخذنا من النبیین میثاقهم ومنك ومن نوح الآیة قبل ایه صلی اللہ علیه وسلم قبلهم وروی ابن سعد و ابونعیم فی الحلیة عن میسرة الفجر بن سعد عن ابی الجدعاء

حضور کی تعظیم کے لئے اس آیت میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ذکر پہلے کیا اور اس بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے جس کی حضور نے خبر دی کہ میں پیدا ہونے کے لحاظ سے تمام لوگوں سے اول ہوں اور تشریف لانے کے اعتبار سے آخر ہوں۔ اس حدیث کو سعد نے قتادہ سے مرسلاً روایت کیا اور بغوی نے قتادہ عن ابوہریرہ سے متصلاً روایت کیا ہے اور کہا کہ قتادہ نے فرمایا کہ اسی کا بیان اللہ تعالیٰ کے اس قول واذ اخذنا من النبیین میثاقہم ومنک ومن نوح الآیۃ میں ہے کہ انبیاء کرام سے پہلے حضور کا ذکر کیا۔ اور ابن سعد اور ابونعیم نے حلیہ میں میسرہ

والطبرانی فی الکبیر عن ابن عباس بلفظ کنت نبیا و آدم بین الروح والجسد۔

(تفسیر مظہری ج ۲ صفحہ ۱۰۳)

ابو نعیم عاریہ سے اور طبرانی کبیر میں ابن عباس سے بدیں الفاظ راوی ہے کہ میں اس وقت بھی نبی تھا جب کہ آدم علیہ السلام روح اور جسد کے درمیان تھے

علم الآئمۃ ناصر الشریعۃ محی السنۃ علامہ خازن رحمۃ اللہ علیہ اسی آیت کے ماتحت ارقام فرماتے ہیں:

وقدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الذکر تشریفا لہ وتفضیلا ولما روی البغوی[1] باسناد الثعلبی عن ابی ھریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال کنت اول النبیین فی الخلق وآخرھم فی البعث قال قتادۃ وذلک قول اللہ واذ اخذنا من النبیین میثاقھم ومنک ومن نوح فبدأ بہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (تفسیر خازن ج ۳ صفحہ ۴۵۲)

اس آیت میں حضور کا ذکر پہلے کیا حضور کی تعظیم اور فضیلت کے لئے اور اس وجہ سے جس کو امام بغوی نے باسناد ثعلبی ابو ہریرہ سے روایت کیا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ میں پیدائش میں انبیاء سے اول ہوں اور تشریف آوری میں اُن سے آخر ہوں۔ حضرت قتادہ نے فرمایا اسی کا بیان اللہ تعالیٰ کے اس قول مبارک میں ہے واذ اخذنا الخ اسی لئے پہلے حضور کا ذکر کیا۔

ابن تیمیہ گمراہ کا پورا پورا متبع شاگرد ابن کثیر لکھتا ہے۔

خیال رہے کہ ابن کثیر کے حوالے اتمام حجت کے لئے پیش کرتا ہوں فریق آخر اس کو بہت مانتا ہے۔

[1] معالم التنزیل ج ۵ صفحہ ۱۹۲ ۱۴ ف

قال ابن ابی حاتم حدثنا ابو زرعۃ
الدمشقی حدثنا محمد بن بکار
حدثنا سعید بن بشیر حدثنی
قتادۃ عن الحسن عن ابی ہریرۃ
رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم فی قول اللہ تعالیٰ
(واذ اخذنا من النبیین میثاقہم
ومنک ومن نوح) الآیۃ
قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
کنت اول النبیین فی الخلق و
آخرہم فی البعث فبدأ بی
قبلہم ..... وقد رواہ سعید
ابن ابی عروبۃ عن قتادۃ بہ
مرسلا وھو اشبہ ۔ ورواہ بعضہم
عن قتادۃ موقوفا واللہ اعلم

ابن ابو حاتم ۔ ابو زرعۃ محمد بن بکار
سعید بن بشیر ۔ قتادۃ ۔ حسن ۔ ابوہریرۃ
حضور سے اللہ تعالیٰ کے اس قول
واذ اخذنا ۔ الآیۃ میں راوی ہیں کہ
حضور نے فرمایا کہ میں خلقاً اول انبیاء
ہوں اور بعثاً ان سے آخر ہوں اسی
لئے میرا ذکر ان سے پہلے کیا ۔ اور اس
حدیث کو سعید بن ابی عروبہ نے قتادہ
سے مرسلاً روایت کیا ۔ وہ بہت
مشابہ ہے ۔
اور
بعض نے اسے
قتادہ سے موقوفاً روایت کیا
ہے ۔ واللہ اعلم

(تفسیر ابن کثیر جلد ۳ ص ۴۶۹)

اسی آیت کے ماتحت امام سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے درج ذیل
احادیث نقل فرمائیں:

(۱) واخرج ابن مردویہ عن
ابن عباس رضی اللہ عنہما قال

انہ ابن مردویہ ابن عباس سے تخریج
کہ ابن عباس نے فرمایا ۔ عرض کیا گیا ۔

قیل یا رسول اللہ متی اخذ میثاقک قال وآدم بین الروح والجسد	یا رسول اللہ آپ کا میثاق کب لیا گیا فرمایا، جبکہ آدم روح اور جسد کے درمیان تھے۔

(عن ابی ہریرۃ قال سئل رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم متی وجبت لک النبوۃ قال بین خلق آدم ونفخ الروح فیہ۔ جواہر امام ابونعیم۔ جواہر البحار ج ۱ ص ۱۷)

۲۔ واخرج ابن سعد قال قال رجل للنبی صلی اللہ علیہ وسلم متی استنبئت قال وآدم بین الروح والجسد حین اخذ منی المیثاق	۲۔ ابن سعد نے اخراج کیا، کہا کہ ایک مرد نے حضور سے کہا کہ کب آپ سے خبر طلب کی گئی، فرمایا کہ جب مجھ سے وعدہ لیا گیا تو آدم علیہ السلام روح اور جسد کے درمیان تھے۔
۳۔ واخرج البزار والطبرانی فی الاوسط وابونعیم فی الدلائل عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال قیل یا رسول اللہ متی کنت نبیا قال وآدم بین الروح والجسد	۳۔ بزار اور طبرانی اوسط میں اور ابونعیم دلائل میں ابن عباس سے راوی ومخرج کہ ابن عباس نے فرمایا، عرض کی گئی یا رسول اللہ آپ کب نبی تھے فرمایا کہ میں اس وقت بھی نبی تھا جبکہ آدم علیہ السلام روح اور جسد کے درمیان تھے (یعنی پیدا نہ ہوئے تھے)
۴۔ واخرج احمد والبخاری	۴۔ امام احمد اور بخاری تاریخ میں

في تاريخه والطبراني والحاكم
وصححه وابو نعيم والبيهقي معا
في الدلائل عن ميسرة الفخر
رضي الله عنه قال قلت يارسول
الله متى كنت نبيا قال وآدم
بين الروح والجسد ـ

اور طبرانی اور حاکم بافادۂ صحت اور ابو
نعیم اور بیہقی دونوں دلائل میں میسرہ
سے راوی ہیں۔ کہا کہ میں نے عرض کی
یارسول اللہ آپ کب نبی تھے۔ فرمایا
اس وقت کہ آدم روح اور جسد کے
درمیان تھے۔

۵ـ واخرج الحاكم وابونعيم
والبيهقي عن ابي هريرة رضي الله
عنه قال قيل للنبي صلى الله عليه
وسلم متى وجبت لك النبوة
قال بين خلق آدم ونفخ الروح
فيه ـ

۵۔ حاکم۔ ابو نعیم۔ بیہقی حضرت
ابو ہریرہ سے راوی ہیں کہ حضرت
ابو ہریرہ فرماتے ہیں۔ حضور سے عرض
کی گئی۔ کب سے آپ کے لئے نبوّت
ثابت ہے۔ فرمایا کہ ابھی آدم علیہ السلام
کی پیدائش مکمل نہ ہوئی تھی (کہ میرے
لئے نبوت ثابت ہے)

۶ـ واخرج ابونعيم عن الصنابحي
قال قال عمر رضي الله عنه متى
جعلت نبيا قال وآدم منجدل
في الطين ـ

۶۔ ابو نعیم صنابحی سے راوی فرماتے
ہیں کہ حضرت عمر نے کہا کہ آپ کب
سے نبی ہیں۔ فرمایا (اس وقت سے) کہ
آدم علیہ السلام گارے میں غلطاں تھے۔

۷ـ واخرج ابن سعد عن
ابي الجدعاء رضي الله عنه قال

۷۔ یعنی ابن سعد ابن ابی الجدعاء سے
مخرج ہیں۔ انہوں نے کہا کہ میں نے

قلت یارسول اللہ متی جعلت نبیا قال وآدم بین الروح والجسد

عرض کی یا رسول اللہ آپ کب سے نبی بنے، فرمایا آدم کی خلقت سے پہلے!

۸۔ واخرج ابن سعد عن مطرف بن عبد اللہ بن الشخیر رضی اللہ عنہ ان رجلا سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ متی کنت نبیا قال وآدم بین الروح والطین۔

۸۔ یعنی ابن سعد مطرف سے مخرج کر ایک مرد نے حضور سے سوال کیا آپ کو نبوت کب سے ملی۔ فرمایا کہ جب آدم علیہ السلام روح اور گارے کے درمیان تھے!

۹۔ واخرج ابن ابی شیبۃ عن قتادۃ رضی اللہ عنہ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا قرأ واذ اخذنا من النبیین میثاقہم ومنک ومن نوح قال بدئ بی فی الخیر وکنت آخرہم فی البعث

۹۔ یعنی ابن ابی شیبہ قتادہ سے راوی ہیں۔ انہوں نے فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جب واذ اخذنا الخ پڑھتے فرماتے، بھلائی میں مجھ سے ابتداء کی گئی اور میں ان انبیاء سے تشریف لانے میں آخر ہوں!

۱۰۔ واخرج ابن جریر عن قتادۃ رضی اللہ عنہ واذ اخذنا من النبیین میثاقہم ومنک ومن نوح قال ذکر لنا ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول

۱۰۔ ابن جریر قتادہ سے راوی ہیں۔ واذ اخذنا الآیۃ، فرمایا کہ ہمارے لئے یہ ذکر کیا گیا ہے کہ حضور فرمایا کرتے تھے کہ میں پیدائش میں اوّل انبیاء ہوں اور بعثت میں آخر ہوں

كنت اول النبيين في الخلق و آخرهم في البعث ۔

۱۱۔ واخرج الحسن بن سفيان وابن ابي حاتم وابن مردویه وابونعیم في الدلائل والدیلمی وابن عساکر من طریق قتادة عن الحسن عن ابی هریرة رضی الله عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم في قول الله تعالیٰ واذ اخذ منا من النبيين ميثاقهم الآية قال كنت اول النبيين في الخلق وآخرهم في البعث فبدئ به قبلهم (تفسیر درمنثور ج ۵ ص۱۸۴ مطابع المیراث ص۲۲۳)

۱۱۔ حسن بن ابی سفیان۔ ابن ابی حاتم ابن مردویہ۔ ابونعیم دلائل میں۔ دیلمی اور ابن عساکر بطریق قتادہ حسن سے وہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اللہ تعالیٰ کے اس قول (واذاخذ نا الأیتہ) میں راوی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں خلقت میں اول انبیاء ہوں۔ اور بعثت میں ان سے آخر ہوں۔ اسی لئے ان سے پہلے میرا ذکر ہوا۔

۱۲۔ قال علیه الصلوٰة و السلام کنت اولهم خلقا وآخرهم بعثا (تفسیر روح البیان جلد ۵ ص۱۹۶)

حضور کی اوّلیت پر تیسری قرآنی دلیل

مسلمانو! ہمارا مولیٰ کریم ارشاد فرماتا ہے:

قل اننی هدانی ربی الی الصراط

تم فرماؤ بے شک مجھے میرے رب

مستقیم دینا قیما ملۃ ابراھیم حنیفا وما کان من المشرکین قل ان صلاتی ونسکی ومحیای ومماتی للہ رب العالمین لا شریک لہ وبذلک امرت وانا اول المسلمین۔
(پ۸، الانعام ع۲۰، آخری رکوع)

نے سیدھی راہ دکھائی ٹھیک دین ابراہیم کی ملت جو ہر باطل سے جدا تھے۔ اور مشرک نہ تھے۔ تم فرماؤ۔ بے شک میری نماز اور میری قربانیاں اور میرا جینا اور میرا مرنا سب اللہ کے لئے ہے۔ جو رب سارے جہان کا۔ اس کا کوئی شریک نہیں۔ مجھے یہی حکم ہوا ہے اور میں سب سے پہلا مسلمان ہوں!

صدر الافاضل مولانا سیّد نعیم الدین صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ارشاد فرماتے ہیں:

"اولیت یا تو اس اعتبار سے ہے کہ انبیاء کا اسلام ان کی اُمّت پر مقدم ہوتا ہے، یا اس اعتبار سے، کہ سیّد عالم صلی اللہ علیہ وسلم اول مخلوقات ہیں تو ضرور اول المسلمین ہوئے۔" (تفسیر خزائن العرفان)

القرآن حجۃ من کل الوجوہ؎

قرآن ہر وجہ سے حجّت ہے۔

علامہ سلیمان جمل رحمۃ اللہ علیہ امام قرطبی سے ناقل ہیں:

فان قیل اولیس ابراھیم

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ کیا ابراہیم

؎ کما فی التفسیر الکبیر وشرح المواھب للزرقانی وغیرھما النبذۃ الزکیۃ شمول الاسلام ص۲ کلاھما لسیدنا اعلیحضرت ۱۲ القمی غفرلہ

والنبیون قبلہ قلنا عنہ جوابان احدھما انہ اولھم من حیث انہ مقدم علیھم فی الخلق وفی الجواب یوم الست بربکم ثانیھما انہ اول المسلمین من امتہ ام

(تفسیر الفتوحات الالٰھیہ)

جلد ۲ ، ص ۱۱۷

علیہ السلام اور دیگر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام حضور سے پہلے (مسلمان) ہیں ہم کہیں گے اس کے دو جواب ہیں ، ایک یہ کہ حضور سب انبیاء سے اوّل ہیں اس حیثیت سے کہ پیدائش اور الست بربکم کے جواب میں حضور ان سب پر مقدم ہیں ، دوسرا جواب یہ ہے کہ حضور اپنے دین والوں سے اول المسلمین ہیں ۔

عارف باللہ علامہ شیخ احمد صاوی رقمطراز ہیں :

قولہ وانا اول المسلمین ... واستشکل بانہ تقدمہ الانبیاء واممھم فاجاب المفسر (السیوطی) بان الاولیۃ بالنسبۃ لامتہ ، واجیب ایضا بان الاولیۃ بالنسبۃ لعالم الذر فھی حقیقیۃ حاشیۃ الصاوی علی الجلالین ج ۲ ص ۵۳

ان کا قول وانا اول المسلمین ۔ حضور کے اول مسلمین ہونے پر یہ اشکال پیش کیا گیا کہ حضور سے تو انبیاء اور ان کی امتیں پہلے ہو گزری ہیں (لہٰذا حضور اول مسلمین کیسے ہوئے) تو مفسر سیوطی نے جواب دیا کہ حضور کی اولیت اپنی اُمت کی بہ نسبت ہے اور یہ جواب بھی دیا گیا ہے کہ حضور کی اوّلیت عالمِ ذر کی بہ نسبت ہے تو یہ اولیت حقیقیہ ہے

علامہ اسمٰعیل حقی حنفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ رقمطراز ہیں :

وانا اول المسلمین یعنی اول من
استسلم عند الایجاد لامر کن و
عند قبول فیض المحبتہ بقولہ
یحبہم ویحبونہ والاستسلام
للمحبۃ فی قولہ یحبونہ دل

تنبیہ قولہ علیہ السلام
اول ما خلق اللہ نوری کذا
فی التاویلات النجمیۃ

(تفسیر روح البیان)

جلد ۲ ص ۲۳۸/۲۳۹

وانا اول المسلمین یعنی امر کن کے ایجاد
کے وقت اور اللہ تعالیٰ کے اس قول
کے فیض محبت کے قبول کے وقت پہلا
فرمانبردار میں ہوں اور اللہ تعالیٰ کے
اس قول یحبونہ میں محبت کے لئے
پہلا فرمانبردار میں ہوں۔ اس پر حضور
کے قول مبارک اول ما خلق اللہ نوری
(سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میرے نور کو
پیدا کیا) نے دلالت کی ہے۔ تاویلات
نجمیہ میں ایسا ہے۔

وانا اول المسلمین عند الایجاد
لامر کن کما قال اول ما خلق اللہ
نوری۔

(تفسیر نیشاپوری ۸/۵۵)
بحوالہ مقیاس نور:۔

امر کن کی ایجاد کے وقت میں پہلا
مسلمان ہوں، جیسا کہ حضور نے فرمایا
سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میرے
نور کو پیدا کیا!

اشارۃ الی تقدم روحہ و
جوھرہ علی جمیع الکون فی الحضرۃ
حین خاطبہ بالرسالۃ والولایۃ
والمحبۃ والخلۃ فانقادنی اول

اول مسلمین میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
کی روح اور جوہر شریف کے تمام عالم
پر مقدم ہونے کی طرف اشارہ ہے۔
جبکہ حضرت الوہیت میں اللہ تعالیٰ نے

الاول الازلی الابدی تعالی اللہ عما یقولون الظالمون علوا کبیرا اشار الی ما ذکرنا قولہ علیہ السلام کنت نبیا (آدم بین الماء والطین) وقولہ علیہ السلام اول ما خلق اللہ نوری۔	اُن سے رسالت اور ولایت اور محبت اور خلت سے خطاب کیا۔ تو مصطفےٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو ازلی ابدی اوّل الاول میں برگزیدہ فرمایا۔ اللہ تعالیٰ ظالموں کی بات سے بہت بلند تر ہے۔ ہمارے مذکور کلام کی طرف حضور کے قول کنت نبیا الخ کہ میں نبی تھا اور آدم علیہ السلام پانی اور گارے میں تھے) اور حضور کے قول کہ" اولاً اللہ نے میرا نور بنایا" نے اشارہ کیا۔

(تفسیر عرائس البیان ۲۳۸ بحوالہ مقیاس نور)

حضور کی اوّلیت پر چوتھی قرآنی دلیل

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:۔

قل انی امرت ان اکون اول من اسلم ولا تکونن من المشرکین (پ ۷ الانعام ع ۲)	تم فرماؤ، مجھے حکم ہوا ہے کہ سب سے پہلے گردن رکھوں۔ اور ہرگز شرک والوں میں سے نہ ہونا۔
فھو اول المسلمین علی الاطلاق (تفسیر صاوی ج ۲ ص ۳۳)	حضور علی الاطلاق بغیر کسی قید کے اول مسلمین ہیں

اس آیت سے بھی حضور کا سب سے اول ہونا ظاہر ہے۔

پانچویں قرآنی دلیل

ہمارا رب ارشاد فرماتا ہے :-

وامرت لان اکون اول المسلمین (پ ۲۳ زمر ع ۲)	اور مجھے حکم ہے کہ میں سب سے پہلے گردن رکھوں!"

چھٹی قرآنی دلیل

ہمارا رب فرماتا ہے:

قل ان کان للرحمن ولد فانا اول العابدین (پ ۲۵ زخرف ع ۷)	تم فرماؤ بفرض رحمٰن کے کوئی بچہ ہوتا تو سب سے پہلے میں پوجتا!

جو اول نہ ہو وہ اول العابدین کیسے ہو سکتا ہے۔ فلہذا حضور سب سے پہلے ہوئے۔

ساتویں قرآنی دلیل

ہمارا مولیٰ کریم فرماتا ہے:-

الم نشرح لک صدرک (پ ۳۰ الانشراح ع ۱)	یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! کیا نہیں کھولا ہم نے آپ کے لئے ابتداء کو
الم نشرح لک صدرک ——— وصدر الشی ایضاً اولہ ففی التعبیر بہ ایماء الی انہ اول الرسل وجوداً کما انہ آخرھم	الم نشرح لک الخ صدر الشی شے کے اول کو کہا جاتا ہے۔ یہاں صدر کے لفظ کو استعمال کرنا اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آپ تمام رسولوں سے

شہود أعلی ما ورد اوّل ما
خلق اللّٰہ نوری اور روحی وکنت
نبیا وآدم بین الماء والطین"
شرح بد الامالی لعلی القاری
ص۳۵ بحوالہ مقیاس نور

اوّل ہیں جیسا کہ آپ کا ظہور آخر میں ہوا
آپ نے فرمایا سب سے پہلے اللّٰہ نے
میرے نور کو پیدا فرمایا، یا میری روح کو
پیدا فرمایا اور میں نبی تھا۔ اُس وقت جب
حضرت آدم پانی اور مٹی کے درمیان تھے۔

احادیث سے ثبوت

کہ سب سے اوّل حضورؐ ہیں
صلی اللّٰہ علیہ وسلم

۱۔ حدیثِ قدسی کہ سب سے اوّل حضورؐ ہیں:

اخرج البزار وابو یعلی وابن جریر
ومحمد بن نصر المروزی فی کتاب
الصلوٰۃ وابن ابی حاتم وابن
عدی وابن مردویہ والبیہقی
فی الدلائل عن ابی ہریرۃ فی
قولہ سبحان الذی اسریٰ الخ
.... حدیث طویل .... فقال لہ
صلی اللّٰہ علیہ وسلم ۔ الرب
عزوجل .... وجعلتک اول

اللّٰہ تعالیٰ کے اس قول سبحان
الذی اسریٰ الخ میں حضرت
ابوہریرہ سے مروی ہے کہ (شب
معراج) اللّٰہ تعالیٰ نے حضور صلی اللّٰہ
علیہ وسلم سے فرمایا کہ میں نے تمہیں
بلحاظ پیدائش کے اوّل انبیاء رکھا،
اور باعتبار بعثت کے اُن سے آخر
کیا .... اور تمہیں فاتح (اول) خاتم
(آخر) کیا۔

النّبیین خلقاً و آخرهم بعثا....

وجعلتک فاتحا و خاتما۔ (انتہی بقدر الضرورۃ)

(تفسیر در منثور جلد ۴ صـ١٤٢ و صـ١٤٦۔ خصائص کبریٰ شریف جلد ١ صـ١٧٥۔ تفسیر ابن کثیر جلد ٣ صـ٢۔ تفسیر ابن جریر ج ١٥ صـ٥۔ شفا شریف ج ١ صـ١٤٧۔ شرح شفا للخفاجی والقاری جلد ٢ صـ٢٥٦، زرقانی ج ٥ صـ٢٤٢۔

٢۔ حضرت محمد مصطفےٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد۔ شیخ محقق فرماتے ہیں:

در حدیث وارد شده که (صحیح) اول ما خلق اللہ نوری	حدیث صحیح میں آیا کہ حضور مجسم نور اول عالم نے فرمایا۔ سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے جو چیز پیدا کی وہ میرا نور تھا!

(مدارج النبوۃ لفخر المحدثین وامام المحققین الشیخ عبد الحق المحدث الدہلوی رحمۃ اللہ علیہ و انما ابہاج ٢ صـ٢ و مدارج النبوۃ جلد ١ صـ٢۔ معارج النبوۃ صـ١٢٥ و صـ١٨٢، تفسیر روح البیان جلد ٢ صـ٣٣، تفسیر روح البیان جلد ٢ صـ٢٣٩۔ تفسیر نیشاپوری جلد ٨ صـ٥٥۔ تفسیر عرائس البیان للشیخ الاکبر جلد ١ صـ٢٣٨۔ شرح بدأ الامالی لملا علی القاری صـ٣٥۔ مرقات شرح مشکوٰۃ لملا علی القاری جلد ١ صـ١٤٠ جواہر البحار شریف جلد ٢ صـ١٩١ از مکتوبات امام ربانی۔ جواہر البحار جلد ٢ صـ٢٣ از الیواقیت شعرانی۔ جواہر البحار جلد ٢ صـ١٩٦ و ٢٠١ از فاسی۔ جواہر البحار جلد ٢ صـ٢٢٠ از روح البیان۔ زرقانی شرح المواہب اللدنیہ جلد ١ صـ٤٧۔ صحائف السلوک صحیفہ ٢٩ صـ٧، لقطب الاقطاب وغوث الاغواث ناصر الحق والدین حضرت

خواجہ نصیر الدین محمود چراغ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ۔ صحائف[18] السلوک صحیفہ ۲۸ صفحہ ۱۰۶
صحائف السلوک[19] صحیفہ ۲۲ صفحہ ۹۶۔ جواہر البحار[20] جلد ۲ صفحہ ۳۰۳ عن الزرقانی۔ شرح[21]
شفا لعلی القاری الحنفی جلد ۲ علی ہامش نسیم الریاض صفحہ ۴۲۴۔ شرح[22] شفا للقاری جلد ۲
صفحہ ۴۱۶۔ شواہد[23] النبوۃ للعارف الجامی قدس سرہ السامی صفحہ ۶۔ صلوٰۃ[24] الصفا فی
نور المصطفیٰ لشیخ الاسلام والمسلمین سیدنا اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں رحمۃ اللہ
علیہ صفحہ ۴ ـــ بعضوں نے کہا کہ یہ حدیث تاریخ خمیس[25] اور سر الاسرار[26] للغوث الاعظم
میں بھی ہے۔ واللہ اعلم۔ وصلوٰۃ[27] المسلسل فیوض الحرمین شاہ ولی اللہ دہلوی حنفی
صفحہ ۹۷ مطبوعہ دیوبند۔ الیواقیت[28] والجواہر جلد ۲ صفحہ ۲۰ للشعرانی۔ تواریخ[29] حبیب اللہ
للعلامۃ القاضی المفتی محمد عنایت احمد صاحب صفحہ ۳ (جو تھانوی صاحب کے معتمد و
مستند ہیں)، نشر الطیب صفحہ ۴/۱۹ صفحہ ۲۲۵/۸۲ (۱۵) مکتوبات[30] امام ربانی شیخ احمد صاحب سرہندی
نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ جلد سوم مکتوب صفحہ ۱۲۲ صفحہ ۲۳۱/۲۴۴۔ انفاس[31] رحیمیہ صفحہ ۱۳ لشاہ
عبدالرحیم صاحب والد شاہ ولی اللہ۔ جواہر[32] البحار جلد ۱ صفحہ ۲۰۵ بتغییر یسیر۔ جواہر[33] البحار
جلد ۳ صفحہ ۳۵۴ از احمد عابدین۔

علامہ شامی کا بھتیجا۔ جواہر[34] البحار جلد ۴ صفحہ ۱۶۹ الحدیث المشہور از علی ودہ رضی اللہ
عنہ۔ جواہر[35] البحار جلد ۴ صفحہ ۱۷۱۔ الحدیث الحسن از علی ودہ۔ جواہر[36] البحار جلد ۴
صفحہ ۱۷۵، از ودہ۔ جواہر[37] البحار جلد ۴ صفحہ ۲۰۷۔ اس[38] حدیث کو الشیخ الامام الاوحد
الامجد محمد مہدی بن احمد بن علی بن یوسف الفاسی رضی اللہ عنہ نے نقل کیا اور
اخیر میں اتنا جملہ اور زیادہ نقل کیا ہے۔

ومن نوری خلق کل شیئ	اور میرے نور سے ہر چیز کو پیدا کیا۔

۳ بہشتی زیور ج ۷ صفحہ ۴۵ ۔

مطالع المسرات ص $\frac{۲۳۱}{۱۲۹}$ و استشہاد منہ مطالع المسرات ص ۱۰۶ ۔ موضوعات قاری ص ۹۹ استناداً

اتمام حجت

"شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ نے اول ماخلق اللہ نوری کو نقل کیا ہے کہ اس کی کچھ اصل ہے ۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم ۔ بندہ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ [رشید احمد]

فتاویٰ رشیدیہ جلد ۲ ص ۱۳۳"

محدث ابن جوزی نے "المیلاد النبوی" مولوی ذوالفقار علی دیوبندی نے "عطر الوردہ شرح قصیدہ بردہ" مولوی حسین احمد دیوبندی نے الشہاب الثاقب اور پیشوائے غیر مقلدین و دیوبند مولوی اسمٰعیل دہلوی نے رسالہ یکروزہ میں اول ماخلق اللہ نوری کو بلا انکار بطور حجت و دلیل نقل کیا ہے ۔ بحوالہ رضائے مصطفیٰ جلد ۷ ، ۲۴ ، ۱۷ ربیع الثانی ۱۳۸۵ھ ص ۶ کالم ۳

---

۳ ۔ امام اجل سیدنا امام مالک رضی اللہ عنہ کے شاگرد اور امام اجل سیدنا امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے استاذ اور امام بخاری و امام مسلم کے استاذ الاستاذ حافظ الحدیث احد الاعلام عبدالرزاق ابوبکر بن ہمام نے اپنے مصنف میں حضرت سیدنا و ابن سیدنا جابر بن عبداللہ انصاری رضی اللہ عنہما سے روایت کی ۔

قال قلت یارسول اللہ بابی انت وامی اخبرنی عن اول

میں نے عرض کی ، یا رسول اللہ میرے ماں باپ حضور پر قربان ، مجھے بتادیجئے

سے ص۲۳ طبع لاہور ، ف ۔ سے ص۲۷ طبع دیوبند ، حنفی

شیٔ خلقه الله تعالیٰ قبل الاشیأ

قال یا جابر ان الله تعالیٰ قد خلق قبل الاشیاء نور نبیک من نوره[1] فجعل ذلک النور یدور بالقدرة حیث شاء الله تعالیٰ ولم یکن فی ذلک الوقت لوح ولا قلم ولا جنة ولا نار ولا ملک ولا سماء ولا شمس ولا قمر ولا جنی ولا انسی[2]۔

(الحدیث بطوله)

کہ سب سے پہلے اللہ عزوجل نے کیا چیز بنائی۔ فرمایا اے جابر بے شک بالیقین اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوقات سے پہلے تیرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نور اپنے نور سے پیدا فرمایا، وہ نور قدرت الٰہی سے جہاں خدا تعالیٰ نے چاہا دورہ کرتا رہا۔ اس وقت لوح و قلم۔ جنت و دوزخ، فرشتگان۔ آسمان۔ زمین سورج۔ چاند۔ جن۔ آدمی۔ کچھ بھی نہ تھا۔

[1] (ومابعده) فلما اراد الله تعالیٰ ان یخلق الخلق قسم ذلک النور اربعة اجزاء فخلق من الجزء الاول القلم ومن الثانی اللوح ومن الثالث العرش ثم قسم الجزء الرابع اربعة اجزاء فخلق من الاول حملة العرش و من الثانی الکرسی ومن الثالث باقی الملائکة ثم قسم الرابع اربعة اجزاء فخلق من الاول السموات ومن الثانی الارضین ومن الثالث الجنة والنار ثم قسم الرابع اربعة اجزاء فخلق من الاول نور ابصار المؤمنین ومن الثانی نور قلوبهم وهی المعرفة بالله ومن الثالث نور انسهم وهو التوحید لا اله الا الله محمد رسول الله الحدیث۔

(زرقانی ج ۱ ص ۴۶ ۔ ۴۷)

یہ حدیث امام بیہقی نے بھی دلائل النبوۃ میں بنحوہٖ روایت کی ہے۔
امام قسطلانی رضی اللہ عنہ المواہب اللدنیہ میں، علامہ محمد بن عبد الباقی
الزرقانی رحمۃ اللہ تعالیٰ اس کی شرح میں مذکورہ حدیث کو نقل کیا زرقانی
جلد ا ص ۴۶۔ مطالع المسرات للامام الفاسی ص ۲۲۰/۲۲۱، افضل القراء، لابن
حجر المکی ص۔ خمیس لعلامہ دیار بکری۔ مدارج النبوۃ میں شیخ محقق نے
اسی حدیث سے استناد کیا۔ ج ص ۱۵۵۔ جواہر البحار شریف ج ۴ ص ۲۷۶/۲۷۷
پر یہ حدیث جابر بالفاظ متقاربہ عارف باللہ شیخ عبد اللہ بستوی رومی
شارح فصوص متوفی ۱۰۵۴ھ سے مکمل منقول ہے اور وہ منتقی سے ناقل
یہ حدیث جابر بکمل اکمل بتغیر ما۔ دیکھو جواہر البحار جلد ۲ ص ۲۰۷ از میر غنی۔
فریق مخالف کے گھر کی گواہی نشر الطیب ص ۶ للتھانوی، فتوحات احمدیہ شیخ
سلیمان جمل ص ۵۔ مدح خیر البریہ لابن حجر المکی ص ۱۵۔ مجموع الاربعین اربعین
من احادیث سید المرسلین للمحدث الکبیر الشیخ الامام یوسف بن اسماعیل
النبہانی رحمہ اللہ تعالیٰ ص ۳۶۷، زرقانی شرح مواہب جلد ا ص ۲۷۔
جامع المعجزات ص ۳، المورد الروی فی المولد النبوی للعلامۃ الامام علی
القاری الحنفی ص ۲۳، جواہر البحار جلد ۳ ص ۲۵۵/۲۵۷ و ص ۲۸۱ و ص ۲۹۴ من جواہر
عبد القادر الجزائری۔ فتاوی حدیثیہ لابن حجر المکی ص ۵۱/۵۲، جواہر البحار ص ۳۴۶ ج ۱
از جبلی۔ جواہر البحار جلد ۲ ص ۹۱ از ابن حجر مکی۔ جواہر البحار جلد ۲ ص ۲۰۰
از فاسی، جواہر البحار جلد ۲ ص ۳۲۳ از نابلسی و ص ۳۴۵، جواہر البحار جلد ۳
ص ۳۱ عن الصاوی۔ وفیہ انہ فی شرح الشمائل للسلیمان جمل ص۔ و فی شرح البردۃ

۱۵۵ نیز علامہ ابن جوزی نے "المیلاد النبوی ص ۱۶/۱۷" پر اس سے استناد کیا ۱۲ منہ
۵۴ ذکرہ صاحب کشف الظنون ۱۲ ف

للتفتازانی ص۔ جواہر البحار جلد ۳ ص ۳۵۴، ۴۹۱ از احمد عابدین شامی کا بھتیجا

آنچہ اول شد پدید از جیب غیب ✤ بود نور پاک او بے ہیچ ریب
بعد ازاں آں نور عالی زد علم ✤ گشت عرش و کرسی و لوح و قلم
نور او چوں اصل موجودات بود ✤ ذات او چوں مطلع ہر ذات بود
(منطق الطیر شیخ عطار رحمہ اللہ الغفار ص۱۶)

تو اصل وجود آمدی از نخست ✤ دگر ہر چہ موجود شد فرع تست
(بوستان سعدی ص۹)

۴۔ (فی حدیث عمر بن الخطاب)[۱] رضی اللہ تعالیٰ عنہ یا عمر اتدری من انا انا الذی خلق اللہ عزوجل اول کل شئ نوری فسجد للہ فبقی فی سجودہ سبعمائۃ عام فاول کل شئ سجد للہ نوری ولا فخر۔ یا عمر اتدری من انا انا الذی خلق اللہ العرش من نوری والکرسی من نوری واللوح والقلم من نوری والشمس والقمر ونور الابصار من نوری[۱] والعقل

یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ (حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا) اے عمر! تو مجھے جانتا ہے میں کون ہوں۔ میں وہ ہوں جو سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میرے نور کو پیدا فرمایا۔ تو میرے نور نے اللہ تعالیٰ کو سجدہ کیا۔ سات سو سال سجدہ میں رہا تو سب سے پہلے جس نے اللہ تعالیٰ کو سجدہ کیا وہ میرا نور تھا یہ بات میں فخر سے نہیں کہتا۔ اے عمر! کیا تو مجھے جانتا ہے، میں کون ہوں

[۱] (صفحہ ۲۹۰ پر)

من نوری و نور المعرفۃ فی قلوب المومنین من نوری ولا فخر

(جواہر البحار جلد ۲ صہ ۲۴۵ از عارف سید عبد الرحمٰن عیدروس)

میں وہ ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے عرش کو میرے نور سے بنایا اور کرسی کو میرے نور سے بنایا اور لوح و قلم کو میرے نور سے بنایا اور شمس و قمر اور آنکھوں کے نور کو میرے نور سے پیدا فرمایا اور عقل کو میرے نور سے پیدا فرمایا، مومنوں کے دلوں میں نورِ معرفت کو میرے نور سے پیدا فرمایا۔ یہ (بات میں) فخراً نہیں کہتا!

۔ خورشید کہ آفاق جہاں زو شدہ روشن ؎ یک ذرۂ نوراست ز انوار محمد (دیوان جامی)

۵۔ وفی حدیث ابن القطان کنت نورا بین یدی ربی قبل آدم باربعۃ عشر الف عام الخ

ابن القطان کی حدیث میں ہے (حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا) کہ میں پیدائش آدم علیہ السلام سے پہلے چودہ ہزار سال اپنے رب کے سامنے نور تھا!

(جواہر البحار جلد ۳ صہ ۲۹۴ از عارف نابلسی از ابن حجر مکی۔ جواہر البحار جلد ۳ صہ ۳۱۹ از مغربی۔ جواہر البحار جلد ۳ صہ ۳۵۷ از احمد عابدین شامی و صہ ۲۹۱ وجلد ۲ صہ ۲۰۹ از میر غنی)

" وفی احکام ابن القطان (الحافظ الناقد ابی الحسن علی بن محمد

لہ ان الفاقت الانوار جمیع نورولی حسیۃ و معنویۃ فالحسیۃ بجمیع انواعہا منفلقۃ من نورہ و منفجرۃ من کمال بطونہ وظہورہ صلی اللہ علیہ وسلم

(جواہر البحار جلد ۲ صہ ۲۰۹ ۱۲ ارف)

بن عبد الملک الحمیدی الکنانی الفاسی سمع ابا ذر الخشنی وطبقتہ وکان من ابصر الناس بصناعۃ الحدیث واحفظہم لاسماء رجالہ واشدہم عنایۃ فی الروایۃ معروفا بالحفظ والاتقان .... ومات سنۃ ثمان عشرۃ وستمائۃ ۔ زرقانی) فیما ذکرہ بن مرزوق (عرف بالخطیب ۔ زرقانی) عن علی بن الحسین عن ابیہ عن جدہ (علی کرم اللہ وجہہ) ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال کنت نورا بین یدی ربی قبل خلق آدم باربعۃ عشر الف عام (ولاینافی ماوران نورہ مخلوق قبل الاشیاء ...... لان نورہ خلق قبل الاشیاء ۔ زرقانی)

(زرقانی شرح المواہب جلد ۱ ص ۴۹)

۶ ۔ عن ابی ھریرۃ قال قالوا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) متی وجبت لک النبوۃ قال وآدم بین الروح والجسد

رواہ الترمذی (ج ۲ ص ۲۰۱ ابواب المناقب باب ما جاء فی فضل النبی صلی اللہ علیہ وسلم)

حضرت ابوہریرۃ سے روایت ہے، فرمایا کہ صحابہ نے عرض کی، یا رسول اللہ کب سے آپ کیلئے نبوت ثابت ہے۔ فرمایا اس وقت سے ثابت ہے کہ آدم علیہ السلام ابھی روح اور جسم کے درمیان تھے یعنی ابھی ان کی پیدائش نہ ہوئی تھی کہ میں نبی تھا۔

وصححہ شرح شفا للخفاجی والقاری جلد ۲ ص ۲۰۱ ۔ شفا شریف ج ۱ ص ۱۳۱ ، جواہر البحار ج ۱ ص ۳۹ ، مشکوٰۃ شریف ج ۲ ص ۵۱۳ باب فضائل سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم فصل ثانی ، اشعۃ اللمعات

ج ۴ صـ۲۷۴، المورد الروی للقاری صـ۱۷،[۴۵] "کنت نبیا و آدم فی الروح والجسد"[۴۶] یہ حاصل معنی احادیث واردہ ہے۔ اشعۃ اللمعات جلد ۴ صـ۲۷۴، نقلہ بھذہٖ الالفاظ الشیخ الاکبر جواہر البحار ج ۱ صـ۱۵۷، ۱۱۴، صـ ۱۲۸/۱۲۹، جلد ۱ و صـ ۱۳۱/۱۴۳، جواہر البحار جلد ۱ صـ ۱۵۲/۱۷۴ از رازی[۴۷]

جواہر البحار جلد ۳ صـ۵۳ از تیجانی۔ ملا علی قاری حنفی فرماتے ہیں وردمعنی قولہ علیہ السلام "کنت نبیا و آدم بین الماء والطین" وھو مان قال بعض الحفاظ لم نقف علیہ بھذا اللفظ لکن جاء معناہ فی طرق صحیحۃ۔ المورد الروی فی المولد النبوی صـ۱۶

۷۔ عن میسرۃ الضبی قال قلت یا رسول اللہ متی کنت نبیا فقال و آدم بین الروح والجسد۔ رواہ احمد والبخاری فی تاریخہ وابونعیم فی الحلیۃ وصححہ الحاکم۔ (والطبرانی والبیہقی۔ ایضاً الخصائص صـ۱۲)

(المورد الروی للقاری صـ۱۷، مواہب مع شرح للزرقانی جلد ۱ صـ۵۶)

۸۔ وروی فی التشریفات عن ابی ھریرۃ رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سأل جبریل علیہ السلام کم عمرت من السنین قال واللہ لا ادری غیر ان کوکبا فی الحجاب الرابع یظھر فی کل سبعین الف سنۃ مرۃ رایتہ اثنین وسبعین

تشریفات میں حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل علیہ السلام سے سوال کیا کہ تو نے عمر کے کتنے سال گزارے، جبریل علیہ السلام نے جواب دیا۔ اللہ کی قسم سوائے اس کے میں کچھ نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ کے نورانی حجابات سے چوتھے پردہ میں

۴ واخرج الحاکم والبیہقی وابونعیم نحوہ عن ابی ھریرۃ واخرج البزار والطبرانی فی الاوسط وابونعیم عن ابن عباس نحوہ واخرج ابونعیم عن عمر نحوہ واخرج ابن سعد عن ابن ابی الجدعاء نحوہ واخرج ابن سعد عن مطرف بن عبداللہ بن الشخیر نحوہ واخرج ابن سعد عن عامر۔ الخصائص الکبریٰ للسیوطی ج ۱ صـ

۴۵ اشعۃ اللمعات ج ۴ صـ۲۷۴ "کنت نبیا و آدم بین الماء والطین" ۔۔۔ ۴۶ جواہر البحار ج ۱ صـ۱۱۴، ۲۴۶ از حلبی۔ جواہر البحار ج ۳ صـ۳۲ از شعرانی و صـ۲۳۳ عن روح البیان صـ (المیلاد النبوی للمحدث ابن الجوزی صـ۳۲ طبع لاہور، تحذیر الناس للنانوتوی صـ۷)

الف مرة فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا جبریل وعزۃ ربی انا ذلک الکوکب۔

(جواہر البحار جلد ۲ ۔ ص ۴۰۸ از میر غنی) روح البیان ج ۲ ص ۶۱ زیر آیت لقد جاءکم رسول من انفسکم ۔ سیرت حلبیہ چ۔

ستر ہزار سال کے بعد ایک دفعہ نوری تارا ظاہر ہوتا تھا۔ میں نے اُسے بہتر ہزار مرتبہ دیکھا ہے۔ حضور نے فرمایا۔ اے جبریل! میرے رب کی عزت کی قسم وہی تارا میں ہی ہوں۔

خصوصیت ۲

سید عالم نورِ مجسم صلی اللہ علیہ وسلم حسی و حقیقی نور ہیں۔

شفا شریف ج ۱ ص ۳۰۶ ۔ نسیم الریاض ج ۲ ص ۲۲ والقاری فی شرحہ ص ۳۹۶/۱۸۱ جواہر البحار ج ۱ ص ۶۰ از امام حکیم ترمذی نیز امام محدث حکیم ترمذی فرماتے ہیں۔

فاین ما حل ببقعۃ اضلوت تلک البقعۃ بنورہ

جواہر البحار ج ۱ ص ۶۱

یعنی زمین کے جس خطہ پر حضور علیہ الصلوۃ والسلام قدم رکھتے وہ ٹکڑا آپ کے نور سے روشن ہو جاتا۔

م اہل نور و بریت نور و بلد نور

جا بیکہ آمد محمد کرد نور

پہلی قرآنی دلیل:۔ قد جاءکم من اللہ نور و کتاب مبین

پ ۶ المائدہ ع ۳

بے شک تمہارے پاس اللہ کی طرف سے ایک نور آیا (یعنی حضور) اور روشن کتاب

اس آیت میں نور سے مراد حضور کی ذات با برکات علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات[1] ہے۔ شفا شریف ج ۱ ص ۱۹۷/۱۴ ۔ تنویر المقیاس من تفسیر ابن عباس ص ۷۲ خازن ومدارک ج ۱ ص ۱۴۴/۴۳۱ ۔ تفسیر ابی سعود حنفی بر حاشیہ کبیر ج ۳ ص ۵۴۳ تفسیر کبیر ج ۳ ص ۵۶۶ ۔ تفسیر بیضاوی شریف ص ۱۱۱ ؛ ۔ تفسیر جلالین ص ۹۷ تفسیر روح البیان ج ۲ ص ۳۲/۲ ۔ تفسیر مظہری ج ۳ ص ۶۷ ؛ تفسیر حقانی ج ۲ ص ۲۱ تفسیر روح المعانی پ ۶ مطبوعہ مصر ص ۸۷ میں ہے" ۔ ھو نور الانوار النبی المختار" (علیہ صلوٰۃ الغفار وسلام الستار) مطالع المسرات ص ۱۰۴ جواہر البحار ج ۳ ص ۳۶۱ نسیم الریاض ج ۱ ص ۱۱۴ ۱۱ شرح شفا للخفاجی والقاری ج ۲ ص ۳۹۶/۱۶/۱۴ و ج ۳ ص ۲۸۲ زرقانی علی المواہب ج ۳ ص ۱۴۹ و ج ۶ ص ۲۳۶ وص ۲۴۴ جمل ج ۳ ص ۲۲۳ ناقلا عن القرطبی ۔ شمائل الاتقیا لعلامہ رکن الدین المتعلم ۷۲۵ھ ص ۴۴۲ ۔ صحائف السلوک لخواجہ نصیر الدین چراغ دہلوی صحیفہ ۲۴ ص ۵۱ وصحیفہ ۴۶ ص ۱۹۴ مطبوعہ وص ۱۰۲ غیر مطبوعہ قلمی وصحیفہ ۴۷ ص ۱۰۵

وسمی نورا لانہ ینور البصائر ویہدیہا للرشاد ولانہ اصل کل نور حسی ومعنوی

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا نام نام (اس آیت میں) نور رکھا گیا۔ اس لئے کہ حضور عقول کو روشن کرتے ہیں۔ اور ان کو رشد کے لئے ہدایت کرتے

---

[1] یہ قول کہ نور اور کتاب دونوں سے مراد قرآن ہے۔ امام رازی فرماتے ہیں ھذا ضعیف یہ ضعیف ہے۔ تفسیر کبیر ج ۳ ص ۵۶۶ ۱۲ ف

تفسیر صاوی ج ا ص ۲۳۹

علامہ فاسی فرماتے ہیں۔

ونورہ صلی اللہ علیہ وسلم الحسی والمعنوی ظاھر واضح لامع للابصار والبصائر لائح وقد سماہ اللہ تعالیٰ نوراً فقال سبحانہ قد جاءکم من اللہ نور وکتاب مبین

مطالع المسرات ص ۲۲

علامہ علی قاری حنفی فرماتے ہیں۔

وای مانع من ان یجعل النعتان للرسول صلے اللہ علیہ وسلم فانہ نور عظیم لکمال ظھورہ بین الانوار و کتاب مبین حیث انہ جامع لجمیع الاسرار ومظھر للاحکام والاحوال والاخبار

شرح شفا علی ھامش نسیم ج ا ص ۱۱۴

ہیں۔ اور اس لئے کہ آپ ہر نور حسی اور معنوی کی اصل ہیں۔

حضور کا نور حسی اور معنوی ظاہر ہے واضح ہے آنکھوں اور عقلوں کے لئے چمکنے والا ہے۔ ظاہر ہے بے شک اللہ تعالیٰ نے آپ کا نام نور رکھا چنانچہ فرمایا قد جاءکم من اللہ نور وکتاب مبین

اور کون سی رکاوٹ ہے اس بات سے کہ دونوں نعتیں یعنی نور اور کتاب مبین رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے ہوں۔ بے شک حضور نور عظیم ہیں۔ بوجہ ان کے کمال ظہور کے انوار میں اور حضور کتاب مبین ہیں اس حیثیت سے کہ آپ جمیع اسرار کے جامع ہیں۔ اور احکام و احوال و اخبار کے مظہر ہیں۔

۲
دوسری قرآنی دلیل ۔

مثل نورہٖ کمشکوٰۃ فیھا مصباح ط المصباح فی زجاجۃ ط الزجاجۃ کانھا کوکب دری یوقد من شجرۃ مبارکۃ زیتونۃ لاشرقیۃ ولاغربیۃ یکاد زیتھا یضیٔ ولولم تمسسہ نار ط نور علی نور ط یھدی اللہ لنورہٖ من یشاء ط
(پ ۱۸ النور ع ۵)

اس محمد عربی صلے اللہ علیہ وسلم کے نور کی مثال ایسی ہے ۔ جیسے ایک طاق کہ اس میں چراغ ہے ۔ وہ چراغ ایک فانوس میں ہے ۔ وہ فانوس ، گویا ایک ستارہ ہے ۔ موتی سا چمکتا روشن ہوتا ہے برکت والے پیڑ زیتون سے جو نہ مشرق کا نہ مغرب کا قریب ہے کہ اس کا تیل بھڑک اٹھے اگرچہ اسے آگ نہ چھوئے ۔ نور پر نور ہے ۔ اللہ اپنے نور کی راہ بتاتا ہے جسے چاہتا ہے ۔

مثل نورہٖ اس نور سے مراد حضور ہیں ۔ صلی اللہ علیہ وسلم ۔
جمع الوسائل شرح شمائل للقاری ج ۱ ص ۱۴۲ ۔ شرح شفا للقاری والخفاجی ج ۲ ص ۴۴۹
اشعۃ اللمعات ج ۱ ص ۔ جواہر البحار ج ۱ ص ۶ از شفا جواہر البحار ج ۲ ص ۳۲۴
از نابلسی ۔ و ج ۳ ص ۳۰۷ از نابلسی ۔ و ص ۳۵۴/۳۵۵ از بھیجا شامی ۔ مطالع المسرات
لسید العلماء المحققین العلامۃ الفاسی رحمہ اللہ تعالے ص ۱۰۴ تفسیر مظہری ج ۶ ص ۵۲۲
درمنثور للسیوطی ج ۵ ص ۴۸/۴۹ تفسیر کبیر ج ۶ ص ۴۰۳ ، تفسیر روح البیان ج ۴ ص ۱۴۱
تفسیر خازن ج ۳ ص ۳۳۲ ، زرقانی علی المواہب ج ۶ ص ۲۳۸ ، تفسیر حقانی ج ۵ ص ۲۴۴

شمائل الاتقیاء لعلامہ رکن الدین المتعلم ۷۲۵ھ صہ ۴۴۲، موضوعات قاری صہ ۹۹
شواہد النبوت للعارف الجامی قدس سرہ السامی صہ ۳ :-

امام قاضی عیاض رضی اللہ تعالٰے عنہ فرماتے ہیں۔

وقال اللہ تعالٰے اللہ نور السموات والارض الایۃ :- قال کعب وابن جبیر المراد بالنور الثانی ھنا محمد صلے اللہ علیہ وسلم وقولہ تعالٰے مثل نورہ اے نور محمد صلے اللہ علیہ وسلم وقال سہل بن عبد اللہ المعنی اللہ ھادی اھل السموات والارض ثم قال مثل نور محمد اذا کان مستودعا فی الاصلاب کمشکوٰۃ صفتہا کذا واراد بالمصباح قلبہ والزجاجۃ صدرہ ای کانہ کوکب دری لما فیہ من الایمان والحکمۃ یوقد من شجرۃ

اللہ تعالٰے نے فرمایا اللہ نور السموات والارض (پوری آیت) اللہ آسمانوں اور زمین کا نور ہے۔ حضرت کعب اور ابن جبیر نے فرمایا نور ثانی سے مراد حضور ہیں اس کے نور کی مثل یعنی نور محمد کی مثل صلے اللہ علیہ وسلم۔ حضرت سہل تستری نے فرمایا اس آیت کے معنیٰ یہ ہیں کہ "اللہ آسمان اور زمین والوں کا ہادی ہے۔ پھر فرمایا نور محمد کی مثل صلے اللہ علیہ وسلم جب کہ وہ پیٹھوں میں امانت تھا طاق کی طرح ہے۔ یعنی اس کی صفت اس طرح تھی۔ اور مصباح سے مراد حضور کا قلب پاک ہے اور زجاجہ (فانوس) حضور کا سینہ ہے یعنی وہ موتی سا چمکتا روشن ستارہ ہے

مبارکۃ اے من نور
ابراھیم علیہ الصلوٰۃ والسلام
وضرب المثل بالشجرۃ المبارکۃ
وقولہ یکاد زیتھا یضیٔ
اے تکاد نبوۃ محمد
صلے اللہ علیہ وسلم
تبین للناس قبل کلامہ
کھذا الزیت۔

اس لئے کہ اس میں ایمان اور حکمت
ہے۔ برکت والے درخت یعنی نور
ابراہیم سے منور ہے۔ نور ابراہیم
کی مثال شجر مبارک سے بیان کی گئی
اور قریب ہے کہ اس کا تیل بھڑک
اٹھے۔ یعنی حضور کی نبوت کلام
سے قبل اس تیل کی طرح خود بخود
لوگوں کے لئے ظاہر ہو جائے۔

شفا شریف ج ۱ ص ۱۳۔ نسیم الریاض وشرح الشفا للقاری ج ۱ از ص ۱۰۸
تا ص ۱۱۳۔ زرقانی علی المواہب ج ۶ ص ۲۳۸/۲۳۹

ع ۳
یاایھا النبی انا ارسلناک
شاھدا ومبشرا ونذیرا
وداعیا الی اللہ
باذنہ وسراجا
منیرا
(پ ۲۲ الاحزاب ع ۶)

اے غیب کی خبریں بتانے والے
(نبی) بے شک ہم نے تمہیں بھیجا
حاضر ناظر اور خوشخبری دیتا اور
ڈر سناتا اور اللہ کی طرف اسکے
حکم سے بلاتا اور چمکا دینے والا
آفتاب

اس آیت میں سراج اور منیر حضور صلے اللہ علیہ وسلم کو فرمایا گیا۔
نسیم الریاض ج ۲ ص ۳۹۶ وغیرہ سب تفاسیر۔
خیال رہے کہ سراج سورج کے لئے ہے دیکھو قرآن شریف وجعل فیھا

سراجاً۔ اور منیر قمر کے لئے ہے۔ وقمراً منیرا (قرآن شریف پ
۱۹ فرقان ع ۶ ع ۶۱) چونکہ سراج کی ضوفشانی صرف دن کو ہوتی ہے
اور قمر منیر کی نور افشانی صرف رات کو تو اللہ تعالےٰ نے اپنے حبیب
نور علی نور منور منیر جن کے انوار دن اور رات کو نمایاں ہیں۔ صرف سراج
نہ فرمایا اور صرف منیر نہ فرمایا بلکہ سراجاً منیرا فرما کر آپ کے انوار کی ہر وقت
ضیا باری کی طرف اشارہ فرمایا۔

؎ دن کو اسی سے روشنی شب کو اسی سے چاندنی
سچ تو یہ ہے کہ روئے یار شمس بھی ہے قمر بھی ہے

چوتھی قرآنی دلیل :۔

یریدون ان یطفؤا نور اللہ بافواھھم ویابی اللہ الا ان یتم نورہ ولو کرہ الکافرون :۔ (پ۱۰ توبہ ع ۵)

چاہتے ہیں کہ اللہ کا نور (حضرت محمد مصطفےٰ) اپنے منہ سے بجھا دیں اور اللہ نہ مانے گا مگر اپنے نور کا پورا کرنا پڑے برا مانیں کافر

یہاں بھی نور سے مراد حضور ہیں صلے اللہ علیہ وسلم تفسیر درمنثور ج ۳ ص ۲۳۱
نسیم الریاض ج ۲ ص ۳۹۶ استناداً ایماءً۔ مطالع المسرات استناداً
ص ۱۰۴ :۔ موضوعات علی قاری ص ۹۹ :۔ زرقانی علی المواہب
ج ۳ ص ۱۴۹ تحت اسمہ علیہ الصلوٰۃ والسلام " نور اللہ الذی
لا یطفأ"

پانچویں قرآنی دلیل :-

یریدون لیطفئوا نور اللّٰہ بافواھھم واللہ متم نورہ ولو کرہ الکٰفرون (پ ۲۸ الصف ع)

چاہتے ہیں کہ اللّٰہ کا نور اپنے مونہوں سے بجھادیں اور اللّٰہ کو اپنا نور پورا کرنا ہے۔ اگرچہ کافر برا مانیں۔

ملا علی قاری نے موضوعات کبیر کے آخر میں فرمایا قرآن کریم میں ہر جگہ نور سے مراد حضور ہیں۔

(بحوالہ نور العرفان لمفتی احمد یار خاں صد ۳۰۵ ۸) و صد ۸۸۲ ۶

واللّٰہ اعلم بالصواب

چھٹی قرآنی دلیل :-

والنجم اذا ھوٰی
پ ۲۷ النجم ع آیت ۱

اس پیارے چمکتے تارے محمد کی قسم جب یہ معراج سے اترے
(ترجمہ اعلیٰ حضرت)

نجم سے مراد حضور صلے اللّٰہ علیہ وسلم ہیں۔ تفسیر خازن ج ۴ صد ۱۹۰ تفسیر صاوی ج ۴ صد ۱۱۴ ۔ تفسیر خزائن العرفان لصدر الافاضل صد ۶۲۵/۱۹

وقال جعفر بن محمد فی تفسیر والنجم اذا ھوٰی انہ محمد صلے اللّٰہ علیہ وسلم... ... (ھوٰی) انشرح من

امام جعفر صادق رضی اللّٰہ عنہ نے "والنجم" کی تفسیر میں فرمایا نجم محمد کریم صلے اللّٰہ علیہ وسلم ہیں ہوٰی کے معنی آپ انوار سے کشادہ

الانوار وقال انقطع عن غیر اللہ۔	(سینہ والے) ہوئے اور فرمایا غیر اللہ سے منقطع ہوئے۔

شفا شریف ج ۱ صـ ۲۸/۳۰ ۔ شرح شفا للقاری والخفاجی ج ۱ صـ ۲۱۴/۲۰۱
تفسیر روح البیان ج ۶ صـ ۴۰ تفسیر مظہری ج ۹ صـ ۱۰۳ ۔ المواہب اللدنیہ للقسطلانی ج ۲ صـ وشرحہ للزرقانی ج ۶ صـ ۲۱۶

سانویں قرآنی دلیل :۔

والفجر ولیال عشر پ ۳۰ الفجر ع ۱	اس صبح کی قسم اور دس راتوں کی قسم ۔

فجر سے مراد حضور صلے اللہ علیہ وسلم ہیں ۔

وقال ابن عطاء فی قولہ تعالٰے والفجر ولیال عشر الفجر محمد صلے اللہ علیہ وسلم لان منہ تفجر الایمان :۔	حضرت ابن عطا نے اللہ تعالٰے کے اس قول والفجر ولیال عشر کی تفسیر میں فرمایا فجر سے مراد حضور ہیں۔ اس لئے کہ حضور ایمان کا مطلع ہیں ۔ ایمان انہیں سے ظاہر ہوا

شفا شریف ج ۱ صـ ۲۸ ۔ شرح شفا للخفاجی والقاری ج ۱ صـ ۲۰۲

۸ قرآنی دلیل

والسماء والطارق وما ادراك ما الطارق النجم الثاقب (پ ۳۰ الطارق ع ۱)	آسمان کی قسم اور رات کو آنیوالے کی قسم اور کچھ تم نے جانا وہ رات کو آنے والا کیا ہے ۔ خوب چمکتا تارا

یہاں بھی النجم الثاقب سے مراد نور مجسم سید عالم صلے اللہ تعالےٰ علیہ والہ وسلم کی ذات ہے۔

ان النجم ھھنا ایضاً محمد صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم | یہاں بھی نجم سے مراد حضور محمد مصطفےٰ ہیں۔ علیہ الصلاۃ والسلام

شفا شریف ج۱ ص $\frac{۳۰}{۱۹۴}$ نسیم الریاض و شرح شفا للقاری ج۱ ص ۲۱۵ و جلد ۲ ص ۳۹۸ :-

نویں قرآنی دلیل :-

والشمس وضحٰھا والقمر اذا تلٰھا (پ ۳۰ ع ۱) | سورج اور اس کی روشنی کی قسم اور چاند کی جب اس کے پیچھے آئے

اس آیت میں شمس سے مراد حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دل انور ہے۔ اور ضحٰے سے مراد نور نبوت کی روشنی اور قمر سے مراد مرشد کامل ہے۔ جیسا کہ

شاہ عبد العزیز محدث دہلوی اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔

والشمس یعنی قسم میخورم بآفتاب کہ مثال دل پیغمبر زمان است وضحٰھا یعنی وقسم میخورم بشعاع آں کہ مثال اشراق نور نبوت است بر کل مخلوقات والقمر یعنی وقسم میخورم ماہتاب کہ مثال مرشد صاحب طریقہ است وخلیفہ پیغمبر است درحالت غیبت پیغمبر یا بعد مکانی او اذا تلٰھا یعنی چوں پیروی آفتاب کند وایں شرط برائے آں آوردہ کہ حرمت مرشد مشروط است باتباع نور نبوت و بہ سبب کمال اتباع او را منصب خلافت

منصب خلافت نصیب شدہ۔ (تفسیر عزیزی پ۳۰ ص ۱۸۸

۱۰ قرآنی دلیل :-

والضحیٰ واللیل اذا سجیٰ (پ۳۰ الضحیٰ ع۱)	چاشت کی قسم اور رات کی جب پردہ ڈالے۔

ضحیٰ اشارہ ہے نور جمال مصطفےٰ صلے اللہ علیہ وسلم کی طرف اور لیل کنایہ ہے حضور کے زلف عنبریں سے۔

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی فرماتے ہیں۔

مراد از ضحی روئے پیغمبر است صلے اللہ علیہ وسلم واز لیل موئے او کہ در سیاہی ہمچوں شب است [1]	ضحیٰ (چاشت) سے مراد حضور کا چہرۂ انور ہے۔ اور لیل سے مراد حضور کے گیسوئے عنبریں ہیں جو سیاہی میں رات کی طرح ہیں۔ صلے اللہ علیہ وسلم وعلیٰ آلہٖ بقدر حسنہٖ وجمالہٖ۔

تفسیر عزیزی پ۳۰ ص ۲۱۷، تفسیر کبیر ج ۸ ص ۵۹۶۔ تفسیر روح البیان ج ۷ ص ۱۳۰
تفسیر خزائن العرفان لصدر الافاضل ص ۸۰۷ ص ۲۸

---

[1] بطور جملۂ معترضہ مفیدہ شاہ صاحب کی آگے والی تفسیر حبیب بھی ملاحظہ ہو وللآخرۃ خیرلک من الاولیٰ یعنی والبتہ ہر حالت آخر بہتر باشد ترا از معاملت اولیٰ تا آنکہ بشریت ترا اصلاً وجود نماند و غلبہ نور حق بر تو علیٰ سبیل الدوام حاصل شود۔ تفسیر عزیزی پ۳۰ ص ۲۱۷ ۱۲ منہ

با وصفِ رخش والضحیٰ گشت نازل ∴ کہ واللیل سرِ زلف وخال محمد صلی اللہ علیہ وسلم

دو چشمِ نرگسینش را کہ مازاغ البصر خوانند ∴ دو زلفِ عنبرینش را کہ واللیل اذا یغشیٰ

عارف جامی

والشمس کنایت بود از روئے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ∴ واللیل اشارت کند از موئے محمد صلی اللہ علیہ وسلم

(ولی)

اے زلفِ سیاہ عنبرینت واللیل ∴ وے روئے تو والضحیٰ علیک الصلوٰۃ

دیوان حسن ص ۱۳۱ لخواجہ منشی غلام حسن صاحب شہید ملتانی متوفی ۱۲۶۵ھ

والشمس چہ باشد صفتِ وجہ شریفش ∴ واللیل چہ باشد صفت موئے محمد صلی اللہ علیہ وسلم

دیوان حسن ص ۶۴

اے کہ شرحِ والضحیٰ آمد جمالِ روئے تو ∴ نکتہ واللیل وصف زلف عنبر بوئے تو

دیوان حسن ص ۱۰۱

ہے کلامِ الٰہی میں شمس و ضحیٰ ترے چہرۂ نور فزا کی قسم
قسم شبِ تار میں راز یہ تھا کہ حبیب کی زلفِ دوتا کی قسم

حدائق بخشش اعلیٰ حضرت ص ۳۲

احادیث و آثار سے حضور پر نور نور مجسم صلی اللہ علیہ وسلم کی نورانیت کا ثبوت

رحمت عالم نور مجسم صلے اللہ تعالے علیہ وسلم کی نورانیت کی کچھ حدیثیں خصوصیت ۱ و ۲ میں ذکر ہو چکی ہیں وہاں دیکھو۔ ان حدیثوں کے علاوہ کچھ اور حدیثیں یہاں ذکر کی جاتی ہیں۔

اخرج الدارمی[1] والترمذی[2] فی الشمائل (ص۳) والبیہقی[3] والطبرانی[4] فی الاوسط وابن عساکر عن ابن عباس قال کان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم افلج الثنیتین اذا تکلم رؤی[5] کالنور یخرج من بین ثنایاہ
خصائص کبریٰ للسیوطی ج ۱ ص ۶۲
زرقانی علی المواہب ج ۴ ص ۹۰

دارمی[1] - ترمذی[2] شمائل میں۔ بیہقی[3] طبرانی[4] اوسط میں - ابن عساکر حضرت سیدنا وابن سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالے عنہما سے راوی فرمایا حضور رسول انور صلے اللہ علیہ وسلم کے ثنیہ شریف (سامنے کے اوپر کے دو دانت اور نیچے کے دو دانت) کشادہ تھے۔ فاصلہ والے تھے۔ جب آپ کلام فرماتے تو سامنے کے دانتوں سے نور دکھائی دیتا۔ معلوم ہوا حضور کی نورانیت حسی بھی تھی جو محسوس اور مبصر تھی۔

---

[5] الجملۃ الشرطیۃ خبر ثان لکان والتقیید بہ لظہور النور الحسی والمعنوی حینئذٍ جمع الوسائل شرح الشمائل للقاری الحنفی ج ۱ ص ۵۵ [1] نیفی [2] ری [3] تکمیل فیض القدیر للمناوی ج ۵ ص ۱۲ [4] فیض

(ت) فی الشمائل (طب) (اے فی الکبیر وقال الامام المناوی وکذا فی الاوسط) والبیہقی عن ابن عباس (صحیح) "الجامع الصغیر للسیوطی ج ۲ ص ۹۹، فیض القدیر ج ۵ ص ۱۲ العقیقی غفرلہ
شرح شمائل ص ۵۵ ج ۱ للمناوی۔ قال العزیزی فی السراج المنیر ج ۳ ص ۱۱۲ قال الشیخ
حدیث صحیح، وسائل الوصول للنبہانی ص ۳۰۔ آخری جملہ شفا شریف ج ۱ ص ۵۰،
شرحہ للخفاجی والقاری الحنفیین ج ۱ ص ۳۳۵ وفی شرح الخفاجی "وروی ابن کثیر
رحمہ اللہ، ری ء النور من ثنیتہ وہی الاظہر ولذا قیل الکاف زائدۃ (اے فی کالنور
یخرج" ۱۲ العقیقی) ج ۱ ص ۳۳۵ کنز العمال ج ۷ ص ۱۲۱ جواہر البحار ج ۱ ص ۱۷۱ از شفا

قال الامام الشیخ المحدث عبد الرؤف المناوی رحمہ اللہ تعالٰی فی شرح ھذا الحدیث "فذلك النور حسی ومن صار الی انہ معنوی و زعم ان المراد الفاظہ علی طریق التشبیہ وانہ اشار بذلك الی انہ لایقول الاحقا او الی القرآن او السنۃ فقد وھم وما فھم قولہ "رئی ء"

امام شیخ محدث عبد الرؤف مناوی نے اس حدیث کی شرح میں فرمایا۔ وہ نور حسی تھا (جو نظر آتا تھا) اور جو شخص اس طرف گیا کہ وہ معنوی نور تھا اور یہ گمان کیا کہ بطریق تشبیہ مراد حضور کے الفاظ ہیں۔ اور مناوی نے اس سے اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ حضور حق ہی بولتے ہیں یا قرآن یا سنۃ کی طرف اشارہ کیا۔ ایسے شخص نے وہم کیا اور ابن عباس کے قول "رئی ء" کو نہیں سمجھا۔

شرح الشمائل للمناوی علی ہامش جمع الوسائل ج ۱ ص ۵۵/۵۶

وایضاً قال فی شرح ھذا الحدیث"

نیز اسی حدیث کی شرح میں امام مناوی نے فرمایا۔

كانت ذاته الشريفة كلها
نوراً ظاهراً وباطناً حتى
انه كان يمنح (اى يعطى ١٢ ش)
لمن استحقه من اصحابه
ساله الطفيل بن عمرو
آية لقومه وقال
اللهم نورله فسطع
له نور بين عينيه فقال
اخاف ان يكون
مثلة فتحول الى طرف
سوطه وكان يضيئ فى
الليل المظلم فسمى ذالنور
واعطى قتادة بن النعمان
لما صلى معه العشاء
فى ليلة مظلمة ممطرة عرجونا
وقال انطلق به فانه سيضيئ
لك من بين يديك عشرا و
من خلفك عشرا فاذا دخلت
بيتك فترى سوادا فاخذبه

حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کی کل
ذات شریفہ ظاہراً باطناً نور تھی
یہاں تک کہ حضور پر نور معطی نور۔
مستحقین اصحاب کو نور (حسی) عطا
فرماتے تھے۔ حضرت طفیل بن عمرو
نے اپنی قوم کے لیے حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام سے کوئی نشانی طلب کی
حضور قاسم نور نے کہا "اللھم نورلہ"
اے اللہ اس کے لئے نور کر دے۔ تو
حضرت طفیل کی آنکھوں کے درمیان
نور بلند ہوا۔ فرمایا میں اس بات سے
ڈرتا ہوں کہ وہ مثلہ (صورت بگڑا
ہوا آفت زدہ) ہو تو وہ نور
حضرت طفیل کے کوڑے، چابک کی
طرف منتقل ہوا اور اندھیری رات میں
وہ چابک روشن رہتا تھا۔ اسی
لئے طفیل کا نام ذوالنور نور والا رکھا
گیا۔ اور حضرت قتادہ بن نعمان نے
جب اندھیری، بارش والی رات

له اخرجه ابونعیم عن ابی سعید الخدری۔ الخصائص الکبریٰ ج ۲ ص ۸۱ ۱۲ ش

يخرج فانه شيطان فكان كذالك ومسح وجه رجل فمازال على وجهه نورا ومسح وجه قتادة ابن ملحان فكان لوجهه بريق حتى كان ينظر فی وجهه كما ينظر فی المرأة الی غير ذالك

میں حضور معطی نور کے ساتھ عشا کی نماز پڑھی حضور نے ان کو عرجون (کھجور کے گچھے کی جڑ جو ٹیڑھی ہوتی ہے) عطا فرمائی اور فرمایا اس کو لے کر چل دس ہاتھ یا گز واللہ اعلم) تیرے آگے اور دس تیرے پیچھے روشنی ہوگی اور جب تو اپنے گھر داخل ہوگا تو تو سیاہی دیکھے گا تو تو اسے مارنا تاکہ وہ نکل جائے بیشک وہ شیطان ہے تو ایسا ہی ہوا

فیض القدیر ج ۵ ص ۴۳ ومنه فی الجواہر ج ۲ ص ۱۶۴ - وذکر بعضه فی الخصائص ج ۲ ص ۸۱/۸۲، والشفا ج ۱ ص ۲۷۶/۲۷۹

اور[۳] حضور معطی نور نے ایک مرد کے چہرہ پر مبارک نورانی ہاتھ پھیرا تو اس شخص کے چہرہ پر ہمیشہ نور رہا اور[۴] حضرت قتادہ بن ملحان کے چہرہ پہ ہاتھ پھیرا تو ان کے چہرہ میں روشنی اور چمک تھی - یہاں تک کہ ان کے چہرہ میں ایسے دیکھا جاتا جیسے آئینہ میں دیکھا جاتا ہے - علاوہ ازیں اور بہت سے ایسے واقعات ہیں۔ (ملاحظہ ہو خصائص ج ۲ ص ۸۰/۸۱)

ص ۲ اذا افتر ضاحكاً افتر عن مثل سنا البرق۔ شفا شریف ج ۱ ص ۵۰ هذا ورواه البيهقی مسنداً ..... لے اذا كشف صلى الله عليه وسلم عن اسنانه فی حال ضحكه ظهر من فمه وبياض

یعنی جب نور مجسم صلے اللہ علیہ وسلم بوقت تبسم اپنے مبارک دانت ظاہر کرتے تو آپ کے نورانی منہ مبارک اور منورہ دانتوں کی سفیدی سے بجلی کی چمک کی طرح چمک ظاہر ہوتی

اسنادلہ لمعات کلمعات البرق | (نسیم الریاض ج ۱ ص ۳۳۲)

امام سیوطی سے عارف ربانی امام شعرانی اور ان سے عارف نبھانی ناقل ہیں رحمہم اللہ

وکان اذا تبسم فی البیت فی اللیل اضاء البیت :-

کشف الغمہ للشعرانی ج ۲ ص ۱۵ از سیوطی

جواہر البحار ج ۲ ص ۶۶

جب حضور پر نور مشرق انوار گھر میں رات کے وقت تبسم فرماتے تو گھر کو روشن کر دیتے تھے۔

ص۳ اخرج الطبرانی عن ابی قرصافۃ قال بایعنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہٖ وسلم انا وامی وخالتی فلما رجعنا قالت لی امی وخالتی یا بنی ما رأینا مثل ھذا الرجل احسن وجھا ولا انقی ثوبا ولا الین کلاما ورأینا کان النور یخرج من فیہ

خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۶۲

امام طبرانی ابوقرصافہ سے راوی۔ حضرت ابوقرصافہ نے فرمایا میں اور میری والدہ اور میری خالہ نے حضور سے بیعت کی جب ہم واپس لوٹے مجھ سے میری والدہ اور خالہ نے فرمایا اے پیارے بیٹے ہم نے حضور کی مثل حسین چہرہ والا اور صاف کپڑوں والا اور نرم کلام والا نہ دیکھا اور ہم نے دیکھا آپ کے منہ مبارک سے نور نکلتا تھا۔

اللھم صل وسلم علی مشرق الانوار ومظہر الانوار ومطلع الانوار

برکتہ رسول اللہ فی الہند شیخ عبدالحق محدث دہلوی حنفی مجدد نے کیا ہی ایمان افروز جملہ ارقام فرمایا۔

اما وجہ شریف وے صلی اللہ علیہ وسلم
مرأۃ جمال الٰہی است ومظہر
انوار نامتناہی وے بود۔

مدارج النبوۃ ج ۱ ص ۲

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا چہرہ انور
جمال الٰہی کا آئینہ ہے۔ اور اس کے
غیر متناہی انوار کا مظہر تھا۔

در حدیث ابی ہریرۃ آمدہ کہ
"ما رایت شیئاً احسن من
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم"...
..... و در قول وے ما رایت
شیئاً ونگفت انساناً یا رجلاً
مبالغہ بیشتر ست کہ خوبی وحسن
وے فائق بر ہمہ اشیا بود

حدیث ابوہریرہ میں آیا۔ فرمایا میں نے
حضور سے بہتر خوشتر حسین تر کوئی چیز
نہ دیکھی۔ حضرت ابوہریرہ کے قول
ما رایت شیئاً میں (اور یہ نہ فرمایا انساناً
یا رجلاً) بہت مبالغہ ہے کہ حضور
کی خوبی اور آپ کا حسن (صرف
انسان یا مرد کیا بلکہ) ہر چیز پہ فائق تھا

مدارج النبوۃ ج ۱ ص ۲

واخرج ابن عساکر عن عائشۃ
قالت کنت اخیط فی السحر
فسقطت منی الابرۃ فطلبتہا
فلم اقدر علیہا فدخل

ابن عساکر ام المومنین حضرت عائشہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی وہ
فرماتی ہیں کہ سحر کے وقت سی رہی
تھی تو مجھ سے سوئی گر گئی میں نے اسے

۱؎ کان الشمس تجری فی وجہہ شفا شریف ج ۱ ص ۱۰ ۔ وسائل الوصول ص ۲۱۲
شرح شمائل ج ۱ ص ۳۴ رواہ الترمذی والبیہقی واحمد وابن حبان وابن سعد
زرقانی ج ۴ ص ۷۳ ۔ الخ مکمل وجہ شریف کا بیان ملاحظہ ہو۔ نیز چہرہ انور اور احادیث
دیکھو جواہر البحار ج ۲ ص ۵ ۱۲ الفیضی غفرلہ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وآلہ وسلم فتبینت
الابرۃ بشعاع نور وجہہ
فاخبرتہ فقال یا حمیرا
الویل ثم الویل ثلاثا
لمن حرم النظر الی وجہی
خصائص کبری شریف ج۱ ص ۶۲/۶۳
للسیوطی رحمہ اللہ تعالے۔ شواہد النبوۃ

تلاش کیا وہ مجھے نہ مل سکی۔ پھر حضور
رسول اکرم نور مجسم صلے اللہ علیہ وسلم
تشریف لائے تو آپ کے چہرۂ انور
کے نور کی شعاع سے سوئی ظاہر ہو گئی
تو میں نے اس کی حضور کو خبر دی
فرمایا ہلاکت، ہلاکت، ہلاکت اس
کے لئے جس نے نظر کو میرے چہرہ سے
محروم رکھا

للعارف الجامی ص۱۳۵ شمائل الاتقیا ص۲۴۳، جواہر البحار ج۲ ص ۱۴۵/۲۲۶
جواہر البحار ج۳ ص۱۰۳ عن الصاوی۔ وقریبہ فی سیرت رسول عربی ص۴۲۸

۵ اخرج الشیخان عن انس
قال رأیت رسول اللہ صلے اللہ
علیہ وسلم یرفع یدیہ فی الدعاء
حتی یری بیاض ابطیہ

بخاری، مسلم، حضرت انس سے
مخرج فرمایا میں نے رسول اللہ صلے اللہ
علیہ وسلم کو دیکھا کہ حضور دعا میں ہاتھ
اٹھاتے یہاں تک کہ آپ کے بغلوں
کی سفیدی دیکھی جاتی۔

الخصائص الکبریٰ للسیوطی رحمہ اللہ تعالے ج۱ ص۶۳، بخاری ج۲ ص۹۳۸

۶ واخرج ابن سعد عن
جابر قال کان النبی صلے اللہ
علیہ وسلم اذا سجد یری
بیاض ابطیہ وقد ورد ذکر
بیاض ابطیہ صلے اللہ علیہ وسلم

ابن سعد نے حضرت جابر سے اخراج
کیا فرمایا کہ جب نبی صلے اللہ علیہ وسلم
سجدہ کرتے تو آپ کے بغلوں کی
سفیدی دیکھی جاتی۔ حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کے بغلوں کی سفیدی کا ذکر

في عدة احاديث عن جماعة من الصحابة :-

بہت سی احادیث میں صحابہ کرام کی ایک جماعت سے وارد ہوا ہے

الخصائص الکبریٰ ج ۱ ص ۶۳

امام احمد[۱] - دارمی[۲] - حاکم بفتوی صحت[۳] - بیہقی[۴] - طبرانی[۵] - ابونعیم نے عتبۃ بن عبد سے ایک حدیث لمبی روایت کی جس میں سیدہ طاہرہ طیبہ آمنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا والدہ ماجدہ سرکار دو عالم صلے اللہ علیہ والہ وسلم کا یہ بیان مذکور ہے

قالت انی رایت خرج منی نور اضاءت له قصور الشام ۔

فرماتی ہیں میں نے دیکھا کہ مجھ سے نور خارج ہوا جس کی وجہ سے شام کے محلات روشن ہو گئے ۔

خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۶۴

۸ امام بیہقی - طبرانی - ابونعیم - ابن عساکر - عثمان بن ابی العاص سے راوی حضرت عثمان نے کہا کہ میری والدہ آقا کی ولادت کی رات وہاں حضرت آمنہ کے پاس موجود تھیں اور یہ بیان فرمایا ۔

قالت (ام عثمان) فما شئ انظر اليه في البيت الا نور واني لا نظر الى النجوم تدنو حتى اني لاقول ليقعن على فلما وضعت خرج منها نورا اضاء له البيت والدار حتى جعلت لا ارى الا نوراً

ام عثمان نے فرمایا کہ اس گھر میں میں جس چیز کی طرف نظر کرتی وہ منور نظر آتی اور اس رات میں نے دیکھا کہ تارے بالکل قریب آگئے - یہاں تک کہ میں کہتی تھی - کہ مجھ پہ گر پڑیں گے - پھر جب حضرت آمنہ نے حضور کو جنا حضرت آمنہ سے نور ظاہر ہوا جس کی وجہ سے گھر اور دار روشن ہو گئے - یہاں تک کہ میں نور ہی نور دیکھتی تھی

خصائص شریف ج ۱ ص ۶۵

۹۔ اخرج احمد والبزار والطبرانی والحاکم والبیہقی وابونعیم عن العرباض بن ساریۃ ...... وان ام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات حین وضعتہ نورا اضاءت لہ قصور الشام۔ خصائص شریف ج ۱ ص ۴۶

احمد۔ بزار۔ طبرانی۔ حاکم۔ بیہقی ابونعیم۔ عرباض بن ساریۃ سے راوی کہ حضور کی والدہ نے جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جنا تو نور دیکھا جس کی وجہ سے شام کے محلات روشن ہوگئے۔

۱۰۔ واخرج ابن سعد من طریق ثور بن یزید عن ابی العجفاء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال رات امی حین وضعتنی سطع منھا نور اضاءت لہ قصور بصری

خصائص شریف ج ۱ ص ۴۶

ابن سعد نے ثور بن یزید کے طریق سے ابوالعجفاء سے روایت کی اور وہ حضور سے راوی۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ میری والدہ نے جب مجھے جنا تو ان سے نور چمکا جس کی وجہ سے بصری کے محلات منور ہوگئے۔

۱۱۔ رات امی حین حملت بی انہ خرج منھا نور اضاء لہ قصور بصری من ارض الشام

شفا ج ۱ ص ۱۳۶

(نیز فرمایا) میری والدہ نے جب مجھے بطن شریف میں اٹھایا تو انہوں نے دیکھا کہ ان سے نور ظاہر ہوا جس کی وجہ سے زمین شام سے شہر بصریٰ کے محلات روشن ہوگئے۔

ابن کثیر مسند کا بیان

فولدتہ علیہ الصلوٰۃ والسلام

تو حضرت آمنہ نے اس رات شریفہ

فی هذه اللیلة الشریفة المنیفة فظهر له من الانوار الحسیة والمعنویة ما بهر العقول والابصار، کما شهدت بذالک الاحادیث والاخبار عند علماء الاخیار

بلند قدر میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جنا تو حضور کے انوار حسیہ اور معنویہ اتنے ظاہر ہوئے جنہوں نے عقلوں اور آنکھوں کو حیران کر دیا جیسا کہ علمائے اخیار کے نزدیک اس احادیث واخبار گواہی دیتی ہیں۔

مولد رسول اللہ لابن کثیر ص ۱۹

اس قسم کی اور بھی بہت حدیثیں ہیں کہ حضرت آمنہ فرماتی ہیں کہ بوقت ولادت سید عالم نور ہی نور ظاہر ہوا۔ میرے سے نور ظاہر ہوا۔ ایسی حدیث کوئی نظر سے نہیں گزری کہ حضور کی والدہ طیبہ نے یہ ارشاد فرمایا ہو کہ مجھ سے بشر ظاہر ہوا۔ اگرچہ دیگر دلائل سے ہمارا یہ عقیدہ ہے کہ حضور پرنور نور محض لباس بشری پہن کر تشریف لائے اور آپ صورۃً بشر ہیں۔ بے عیب وپاک وصاف وشفاف[1] بشریت آپ کا اعلیٰ وصف ہے۔ آپ بے مثل بشر ہیں۔ سید البشر ہیں۔ افضل البشر ہیں۔

---

۱ امام المحدثین قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالےٰ علیہ فرماتے ہیں۔ زکاہ روحا وجسما (شفا شریف ج۱ ص۲) اللہ تعالےٰ نے حضور کو باعتبار روح اور جسم کے مزکی اور مطہر کیا۔ علامہ شہاب الدین خفاجی حنفی اس کے ماتحت فرماتے ہیں۔ التزکیة والتطهیر والتقدیس والتنمیة[علہ] والزیادة ای خلقه زائدا زکیا من سواه منزها عن دنس البشریة ووسخ العناصر (نسیم الریاض ج۱ ص۱۲/۱۸) ۱۲ فیضی غفرلہ

علہ والتنمیة

ے خوبی وشمائل میں ہر آن نرالے ہیں ⁂ انسان ہیں وہ لیکن انسان نرالے ہیں

محمد بشر لا کا لبشر ⁂ فالیاقوت حجر لا کالحجر!

بایں ہمہ یہ بھی قرآن، حدیث سے گذرا کہ ابھی بشریت کا وجود نہ تھا۔ ابوالبشر حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام پیدا بھی نہیں ہوئے تھے۔ حضور صلے اللہ علیہ وسلم پہلے بھتے۔ تو کیا بھتے۔ خود سوچئے...... نیز آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام صورۃً بشر ہیں حقیقت اور باطن کچھ اور ہے۔

سلطان الہند حضرت خواجہ اجمیری رضی اللہ عنہ کا عقیدہ کہ حضور صورۃً بشر ہیں

ے بصورت از البشر آمد ولے زروئے حقیقت
زفرق تا بقدم رحمت خدا است مجسم

دیوان خواجہ اجمیری ص ۴۱

عارف نبہانی اور حضرت شیخ علی ددہ رضی اللہ تعالےٰ عنہ کا عقیدہ کہ حضور صورۃً بشر ہیں۔

انہ نور محض ولیس للنور ظل وفیہ اشارۃ الی انہ افنی الوجود الکونی الظلی وھو نور متجسد فی صورۃ البشر فقیل کذالک الملک اذا تجسد بصورۃ الانسان

حضور نور محض ہیں اور نور کا سایہ نہیں ہوتا (اسی لئے حضور کا سایہ نہیں تھا) اور اس میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے وجود کونی ظلی کو فنا کر دیا۔ اور حضور صورۃً بشری ہیں متجسد نور ہیں کہا گیا ہے کہ اسی طرح فرشتہ

لا یکون لہ ظل - (جواہر البحار ج ۴ ص ۱۸۲ از شیخ علی ددہ)

جب انسانی صورت میں متجلی ہوتا ہے اس کا بھی سایہ نہیں ہوتا۔

امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالٰی کا عقیدہ شفا شریف میں فرماتے ہیں۔

فاقام بینھم بینہ مخلوقا من جنسھم فی الصورۃ والبسہ من نعتہ الرأفۃ والرحمۃ" (جواہر البحار ج ۱ ص ۶)

تیرہ بے عیب بشریت حضور نور مجسم صلے اللہ علیہ وسلم کا لباس ہے لباس، پردہ ہے پردہ، ملبوس اور ہوتا ہے لباس اور، پردہ اور ہوتا ہے پردہ نشین اور۔ سردست چند حوالے لیجئے کہ بشریت سید عالم، حضور انور کا پردہ ولباس ہے۔

عارف قطب سید ابوالعباس تجانی فاسی کا عقیدہ کہ بشریت حضور کا پردہ ہے۔

وقد کان صلے اللہ علیہ وسلم قبل النبوۃ من حین خروجہ من بطن امہ لم یزل من الاکابر العارفین ولم یطرأ علیہ حجاب البشریۃ الحائل بینہ وبین مطالعۃ الحضرۃ الالھیۃ القدسیۃ۔

حضور قبل از نبوت والدہ ماجدہ کے بطن مقدس سے ظاہر ہونے کے وقت سے اکابرین عارفین سے تھے۔ اور آپ پر حجاب بشریت کا طاری ہونا حضرت الوہیت کے مطالعہ سے مانع نہیں ہوا۔ (جواہر البحار ج ۳ ص ۵۲)

امام المحققین سید المحدثین شیخ عبد الحق محقق محدث حنفی دہلوی رضی اللہ عنہ کا عقیدہ کہ بشریت حضور کا پردہ ہے۔

آنحضرت بتمام از فرق تا قدم ہمہ نور بود کہ دیدۂ حیرت در جمال باکمال وے خیرہ می شد مثل ماہ و آفتاب تاباں و روشن بود و اگر نہ نقاب بشریت پوشیدہ بودے ہیچ کس را مجال نظر و ادراک حسن او ممکن نبودے

(مدارج النبوۃ شریف ج ۱ ص ۱۰۹/۱۱۰)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم سر سے لیکر قدم تک سارے کے سارے نور تھے کہ حیرت کی آنکھ آپ کے جمال باکمال میں خیرہ ہو جاتی۔ حضور چاند اور سورج کی طرح منور اور روشن تھے اور اگر حضور بشریت کا پردہ پہنے ہوئے نہ ہوتے تو کسی کو دیکھنے کی طاقت نہ ہوتی۔ اور آپ کے حسن کا ادراک ممکن نہ ہوتا۔

ملا علی قاری حنفی کا عقیدہ کہ بشریت حضور کا پردہ ہے۔

اکثر الناس عرفوا اللّٰہ عزوجل وما عرفوا رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم لان حجاب البشریۃ عطی ابصارھم

اکثر لوگوں نے اللہ تعالیٰ کو پہچانا اور رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کو نہ پہچانا اس لیے کہ بشریت کے پردہ نے ان کی آنکھوں کو چھپا دیا بند کر دیا۔

(شرح شمائل للعلامۃ علی القاری ص ۹)

امام محدث عبد الرؤف مناوی متوفی سن ۱۰۰۳ھ حسن و نور ابنیت سید عالم کے بارہ میں ایک وجد آور و روح پرور ایمان افروز باطل سوز عبارت ارقام فرمانے کے بعد فرماتے ہیں۔

لکن لابد للشمس من سحاب وللحسناء من نقاب (شرح شمائل ج ۱ ص ۱۷)

لیکن سورج کے لئے ابر ضروری ہے اور حسینوں کیلئے پردہ ضروری ہے

شاہ ولی اللہ اپنے والد مرحوم سے واقعہ نومی کے ناقل کہ والد صاحب سے حضور نے فرمایا۔

جمالی مستور عن اعین الناس غیرۃ من اللہ عز وجل ولو ظھر لفعل الناس اکثر مما فعلوا حین راوا یوسف
(در الثمین ص)

میرا حسن و جمال لوگوں کی آنکھوں سے چھپا ہوا ہے۔ رب تعالٰے کی غیرت کی وجہ سے اور اگر ظاہر ہو تو لوگ اس سے زیادہ کچھ کریں گے جبکہ یوسف علیہ السلام کو دیکھنے کے وقت کیا تھا۔

اعلیحضرت، عظیم البرکت، قامع بدعت، حامی سنت، مجدد ملت نے کیا خوب فرمایا۔ رضی اللہ تعالٰے عنہ۔ ؎

حسن یوسف پہ کٹیں مصر میں انگشت زناں
سر کٹاتے ہیں ترے نام پہ مردانِ عرب

اس شعر کے دونوں مصرعوں میں ایک ایک لفظ ایسے تقابل سے ہے کہ مفید تفضیل حضور انور سید عالم صلے اللہ علیہ وسلم ہے۔ (۱) وہاں حسن یہاں نام (۲) وہاں کٹنا کہ عدم قصد پر دال ہے۔ یہاں کٹانا کہ قصد و ارادہ بتاتا ہے (۳) وہاں مصر یہاں عرب کہ زمانہ جاہلیت میں اس کی سرکشی و خودسری مشہور تھی (۴) وہاں انگشت یہاں سر (۵) وہاں زناں یہاں مرداں (۶) وہاں انگلیاں کٹیں ایک بار وقوع بتاتا ہے۔ یہاں کٹاتے ہیں کہ استمرار پر دلیل ہے۔ ۱۲ منہ ایضاً۔

فریق مخالف کے گھر کی بنیادی گواہی۔ نانوتوی صاحب کا عقیدہ کہ بشریت حضور کا حجاب ہے۔

؎ رہا جمال پہ تیرے حجاب بشریت ✣ نہ جانا کون ہے کچھ کسی نے جز ستار

حضرت حسان صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ - اور علامہ عبد روس - اور عارف نبہانی

وانما ستر حسنه بالهيبة والوقار لتستطيع رؤيته الابصار ومع ذالك فقد قال سيدنا حسان بن ثابت رضی الله عنه لما نظرت الى انواره صلى الله تعالى عليه وسلم وضعت كفى على عينى خوفا من ذهاب بصرى (جواہر البحار ج ۲ ص ۳۴۷ از عبد روس)

اور جز ایں نیست کہ آپ کا حسن ہیبت اور وقار سے پوشیدہ کر دیا گیا۔ تاکہ آنکھوں کو اس کے دیکھنے کی طاقت ہو اور اس کے باوجود بھی بے شک (صحابی رسول) حضرت سیدنا حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب میں نے حضور کے انوار کی طرف دیکھا تو اپنی آنکھوں پہ ہتھیلی رکھ دی اس خوف سے کہ کہیں میرے دیکھنے کی قوت نہ چلی جائے

امام عبد الکریم جیلی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

فان بشريته صلى الله عليه وسلم معدومة لا اثر لها بخلاف غيره من الانبياء والاولياء فانهم وان زالت عنهم البشرية فانما زوالها عبارة عن استتارها كما تستتر النجوم عند ظهور الشمس فانها وان كانت مفقودة

بے شک حضور کی بشریت معدوم ہے۔ اس کا کوئی اثر باقی نہ رہا بخلاف ہے دیگر انبیا اور اولیاء کے کہ اگرچہ ان سے بشریت زائل ہوئی۔ سوائے اس کے نہیں کہ اس کا زوال عبارت ہے پوشیدہ ہونے سے جیسے تارے سورج کے ظہور کے وقت چھپ جاتے ہیں

العین نھی موجودۃ الحکم حقیقۃ وبشریتہ صلے اللہ علیہ وسلم مفقودۃ

اگرچہ عین مفقود ہے۔ لیکن وہ حقیقۃً موجود کے حکم میں ہیں اور حضور کی بشریت تو مفقود ہے۔

(جواہر البحار ج۱ ص ۵۵)

خیال رہے کہ حضور پرنور صلی اللہ علیہ وسلم کے انوار اور حسن وجمال پر ایک پردہ نہیں بلکہ کئی پردے ہیں۔

غبیط العالمین مرجع الفاضلین قدوۃ السالکین زبدۃ العارفین شیخ رکن الدین بن عماد الدین دبیر کاشانی خلد آبادی (جو آٹھویں صدی کے جید عالم وکامل عارف ہیں۔ اور سنہ ۷۳۲ھ میں خواجہ برہان الدین کے مرید ہوئے) فرماتے ہیں۔

۱۴ فرمان شد آں نور را جہفتاد
ہزار حجاب بپوشند تا روشنائی
ماہ وآفتاب ناپدید نشود
شمائل الاتقیا ص ۲۴۲،

اللہ تعالےٰ کی طرف سے یہ فرمان ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نور کو ستر ہزار پردوں میں چھپا دیا تاکہ چاند اور سورج کی روشنی چھپ نہ جائے۔

اگر حضور بے پردہ تشریف لاتے تو کس کو دیکھنے کی تاب تھی۔ کسی نے کیا خوب کہا ہے۔

باپردہ ہا چوں آمدی شور قیامت شد عیاں
بے پردہ گر آئی پیر دل سوز دہمہ کون ومکاں

سنو علامہ عارف الغوث المعظم عبد العزیز دباغ رحمۃ اللہ علیہ کا عقیدہ

واعلم ان انوار المکونات کلھا من عرش وفرش وسموات

اور اس بات کا یقین کر لے بے شک تمام موجودات کے تمام انوار عرش

والارضين والجنات والحجب
وما فوقها وما تحتها اذا
جمعت كلها وجدت ثبتة بعضا
من نور النبي صلى الله عليه وسلم
وان مجموع نوره صلى الله عليه وسلم
لو وضع على العرش لذاب
ولو وضع على الحجب السبعين
التي فوق العرش لتهافتت
ولو جمعت المخلوقات كلها
ووضع عليها ذلك النور العظيم
لتهافتت وتساقطت۔
كتاب الابريز ص٢٥٣ مطبوعه ازهريه
وجواهر البحار ج ٢ ص ٢٨٥

اور فرش اور آسمانوں اور زمینوں
اور بہشتوں اور پردوں اور ان کے
اوپر اور نیچے سے ان سب کے انوار
جب تو جمع کرے تو ان سب انوار
کو نور نبی سے بعض (ایک حصہ) پائیگا
اور اگر حضور کا سارا نور عرش پہ رکھا
جائے تو عرش پگھل جائے گا۔ اور
اگر عرش کے اوپر والے ستر حجابوں
پہ رکھا جائے تو وہ ریزہ ریزہ ہوکر
باریک بیاہون کی طرح اڑنے لگیں گے
اور اگر تمام مخلوق کو جمع کرکے اس پہ
یہ نور عظیم رکھا جائے تو وہ تمام مخلوق
ریزہ ریزہ ہوکر گر جائے گی ۔

اسی طرح اگر رب تعالے کی ذات بے پردہ ہو تو سب کچھ جل جائے
دیکھو مشکوۃ شریف ص ٢١

١٥ قال عليه الصلوٰة والسلام
ان الله تعالے خلق نوري
من نور عزته ۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا
کہ بیشک اللہ تعالے نے میرے نور
کو اپنی عزت کے نور سے پیدا کیا۔

شمائل الاتقياء ص ٢٣٧ للشيخ العارف ركن الدين المتعلم ٢٥٠ ه

١٦ اخرج الدارمي والبيهقي
(والترمذي في الشمائل)

دارمی اور بیہقی نے حضرت جابر
بن سمرۃ سے اخراج کیا۔ انہوں نے

عن جابر بن سمرة قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة اضحيان وعليه حلة حمراء فجعلت انظر اليه والى القمر فلهو كان احسن في عيني[1] من القمر

فرمایا میں نے صاف ظاہر بے ابر چاندنی رات میں حضور کو دیکھا اور حضور پر سرخ کپڑا تھا۔ تو میں نے حضور کی طرف اور چاند کی طرف دیکھنا شروع کیا۔ تو حضور میری نظر میں چاند سے زیادہ حسین تھے۔ علیہ الصلوٰۃ والسلام

خصائص کبریٰ للسیوطی ج ۱ ص ۷۱ ۔ شمائل ترمذی ص ۲ ۔ زرقانی ج ۴ ص ۷۶
وسائل الوصول ص ۱۲ ۔ شرح شمائل للمناوی والقاری ج ۱ ص ۴۶ ۔

ے یہ جو مہر و ماہ پہ ہے اطلاق آتا نور کا
بھیک تیرے نام کی ہے استعارہ نور کا

(اعلیحضرت)

چاند سے تشبیہ دینا یہ بھی کوئی انصاف ہے
چاند کے منہ پہ چھائیاں مدنی کا چہرہ صاف ہے

۱۷ واخرج البخاري عن كعب بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

امام بخاری کعب بن مالک سے راوی فرمایا کہ حضور جب خوش ہوتے آپ کا چہرہ ایسا چمکتا گویا کہ

---

[1] في رواية عندي بدل عيني (الغيضي) والتقييد بالعندية ليس للتخصيص فان ذالك عند كل احد رآه كذا في المواهب على الشمائل للبيجوري ص ۲۲ وكذا في شرح الشمائل للمناوي والقاري ج ۱ ص ۴۶

اذا سر استنار وجهه كأنه قطعة قمر وكنا نعرف ذالك منه ۔

وہ چاند کا ٹکڑا ہے ۔ ہم اس چمک سے حضور کی خوشی معلوم کرتے تھے

خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۱۲۷ بخاری ج ۱ ص ۵۰۲ زرقانی ج ۴ ص ۷۶ کنز العمال ج ۷ ص ۸۴ ۔ اس کے مناسب روایات جواہر البحار ج ۲ ص ۶۹ و ص ۸۰ ص ۸۱

واخرج الدارمي والبيهقي والطبراني وابو نعيم عن ابي عبيدة قال قلت للربيع بنت معوذ صفي لي رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت لو رأيته لقلت الشمس طالعة

دارمی ۔ بیہقی ۔ طبرانی ۔ ابو نعیم ابو عبیدہ سے راوی وہ فرماتے ہیں میں نے ربیع سے کہا میرے لیے حضور کا وصف بیان کر انہوں نے فرمایا اگر تو حضور کو دیکھتا تو ۔۔ تو کہتا سورج طلوع ہوا ۔

خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۱۲۷ زرقانی ج ۴ ص ۷۸

۱۹

اخرج البزار والبيهقي عن ابي هريرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم ...... اذا ضحك يتلألأ في الجدر لم ار مثله قبله ولا بعده

بزار اور بیہقی حضرت ابو ہریرہ سے راوی فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب تبسم فرماتے تو دیواروں پہ چمک پڑتی میں نے حضور کی مثل نہ حضور سے پہلے دیکھا نہ حضور کے بعد

خصائص کبریٰ شریف للسیوطی ج ۱ ص ۱۲۷ ۔ کنز العمال ج ۷ ص ۲۱ ۔ شفا شریف ج ۱ ص ۵۱ ۔ جواہر البحار ج ۱ ص ۱۱ ۔ وسائل الوصول ص ۲۱ ۔ زرقانی ج ۴ ص ۱۸۱ مواہب لدنیہ ج ۱ ص ۱۷۲ ۔ رواہ (ای یتلألأ في الجدر) احمد ۔ والترمذی وابن حبان ۔ امام قسطلانی یتلألأ في الجدر کی تفسیر فرماتے ہیں ۔

اي يضئ في الجدار ...... جمع جدار وهو الحائط اي يشرق نوره عليها

اشراقا کاشراق الشمس علیھا ۔ مواہب ۔ وشرحہ للزرقانی ج ۴ ص ۱۸۱

۲۱ حضرت ہند بن ابی ہالۃ رضی اللہ عنہ (حضرت حسن کے خالو اور حضور کے ربیب) فرماتے ہیں۔

یتلألؤ وجھہ تلألؤ القمر لیلۃ البدر ۔

حضور نور مجسم کا چہرۂ انور چودہویں رات کے چاند کی طرح چمکتا تھا۔

شمائل ترمذی ص ۲ ۔ زرقانی ج ۴ ص ۷۹/۸۰ ۔ شفا شریف ج ۱ ص ۵۱/۱۲۱ ۔
جمع الوسائل للقاری وشرح شمائل للمناوی ج ۱ ص ۳۳ ۔ وسائل الوصول ص ۱۸

اسی حدیث میں کچھ آگے فرماتے ہیں۔

لہ نور یعلوہ

زرقانی ج ۴ ص ۹۳ ۔ کنز العمال ج ۷ ص ۱۹/۱۰۰

حضور کی بینی مبارک کا نور بینی مبارک پر یا آپ کی ذات منورہ کا نور ذات انور پر غالب رہتا۔

۲۲ عن ابی اسحٰق قال سال رجل البراء بن عازب اکان وجہ رسول اللہ مثل السیف قال لا بل مثل القمر

صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۰۲ ۔ فی الشفا ج ۱ ص ۵۱ لا بل مثل الشمس والقمر[1]

حدیث جابر بن سمرۃ ہی روایۃ

ابو اسحاق سے روایت ہے فرمایا کہ ایک مرد نے حضرت براء سے پوچھا کیا حضور رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کا چہرہ تلوار کی طرح تھا فرمایا نہ بلکہ چاند کی طرح تھا۔ شفا شریف میں ہے "نہ بلکہ سورج اور چاند کی طرح تھا۔

مسلم من زرقانی ج ۴ ص ۸۵ ۔ شرح شمائل للمناوی ج ۱ ص ۴۲ ۔ کنز العمال ج ۷ ص ۲۲ ۔ مشکوٰۃ شریف باب اسماء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فصل اول

[1] فی قوۃ الضیاء وکثرۃ النور ... کان مثل الشمس فی نہایۃ الاشراق والقمر فی الحسن والملاحۃ م

۲ ج ۵ ص ۳۶ مرقات ۱۲ ف

اشعۃ اللمعات ج ۴ ص ۴۸۲/۴۸۳

ثم تشبیہ بعض صفاتہ بالنیرین انما ھو جری علی التمثیل العادی والا فلا شئ یماثل شیئا من اوصافہ -

پھر حضور کے بعض صفات کو سورج اور چاند سے تشبیہ دینا تمثیل عادی کی طرز پر جاری ہوتا ہے۔ ورنہ کوئی چیز حضور کے اوصاف سے کسی چیز کے مماثل نہیں -

شرح شمائل للمناوی ج ۱ ص ۴۳

شیخ محقق عبد الحق محدث دہلوی کا فرمان مقدس اسی حدیث کی شرح میں

ودر مواہب اللدنیہ میگوید کہ این تشبیہات است کہ مردم بحسب فہم خود در رعایت عرف وعادت کردہ اند والا ہیچ یکے ازین امور در راہبت وجلالت وحسن و ملاحت بجمال وکمال وے وہیچ چیزے از مخلوقات و محدثات معادل ومشارک صفات خلقیہ وخلقیہ وے نبود -

مواہب میں امام قسطلانی نے فرمایا یہ ایسی تشبیہات ہیں کہ لوگوں نے اپنے فہم کے مطابق اور عرف اور عادت کی رعایت کرتے ہوئے دی ہیں۔ ورنہ ان چیزوں میں سے کوئی چیز حضور کے جمال وکمال کے حسن خوبصورتی اور جلالت اور حسن و ملاحت میں برابر نہیں اور مخلوقات سے کوئی چیز حضور کے صفات خلقیہ اور خلقیہ کے برابر اور شریک نہیں

نظم

کسے بحسن وملاحت بیار ما نرسد
ترا دریں سخن انکار کار ما نرسد

ہزار نقش بر آید ز کلک صنع ولے
یکے بخوبی ونقش نگار ما نرسد

صلے اللہ علیہ وسلم وعلی آلہ واصحابہ بقدر حسنہ وجمالہ وکمالہ ۔

اشعۃ اللمعات ج ۴ ص ۵۸۳

٢٣ اخرج ابو نعیم عن ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ قال کان وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ابو نعیم حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے مخرج فرمایا حضور کا چہرہ چاند کے ہالہ کی طرح تھا۔

کدارۃ القمر ۔ خصائص ج ۱ ص ۷۲ ۔ زرقانی ج ۴ ص ۷۷، کنز العمال ج ۷ ص ۹۹

٢٤ ہمدان کی کسی ایک عورت نے کہا (جس نے حضور کے ساتھ حج کیا تھا) کہ حضور کی تشبیہ

کالقمر لیلۃ البدر لم ار قبلہ ولا بعدہ مثلہ صلے اللہ علیہ وسلم

چودھویں رات کے چاند کی طرح تھی ۔ میں نے حضور کی مثل نہ حضور سے پہلے دیکھا نہ بعد میں ۔

اخرجہ البیہقی خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۷۲ زرقانی ج ۴ ص ۸

٢٥ عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دخل علیہا مسروراً تبرق اساریر وجہہ

صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۰۲

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ان پہ بحالت خوشی داخل ہوئے تو آپ کے چہرۂ انور کے خطوط بجلی کی طرح چمکتے تھے

٢٦ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال لم یکن لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظل ولم یقم مع شمس (قط) الا غلب ضوءہ

صحابی رسول حضرت عبد اللہ بن عباس نے فرمایا حضور کا سایہ نہ تھا۔ حضور جب بھی سورج کے مقابل ٹھہرتے تو آپ کی روشنی

ضوئها والاصح تسراج (قط) الا غلب ضوءہ ضوءہ نسیم الریاض ج ۳ ص ۲۸۲ وھکذا فی زرقانی ج ۴ ص ۲۲ و ج ۵ ص ۲۴۹ ۔

سورج کی روشنی پہ غالب رہتی اور جب بھی سراج کے مقابل ٹھہرتے تو آپ کی روشنی سراج کی روشنی پہ غالب رہتی ۔ صلی اللہ تعالےٰ علیہ والہ وصحبہ وسلم بقدر انوارہٖ ۔

ونحوہ فی المواھب اللدنیہ علی علی الشمائل المحمدیہ للبیجوری ص ۲۳ فی مطبعۃ مصطفیٰ البابی الحلبی بمصر ۱۳۷۵ھ وص ۳۰ (فی مطبعتنا) نقلاً عن ابن المبارک وابن الجوزی فی روایۃ لابن المبارک وابن الجوزی عن ابن عباس بزیادۃ لفظ (قط) فی الموضعین ووضع المظہر موضع المضمر الثانی فی الموضعین ۔ وشرح شمائل للمناوی ج ۱ ص ۴۷

۲۷ وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نوراً فکان اذا مشی بالشمس والقمر لا یظھر لہ ظل

حضور نور تھے ۔ جب سورج اور چاند (کی روشنی) میں چلتے آپ کا سایہ ظاہر نہ ہوتا ۔

وسائل الوصول ص ۳۱ للنبہانی

۲۸ مطالع المسرات میں امام علامہ ابن سبع سے منقول ہے ۔

کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یضیٔ البیت المظلم من نورہٖ بحوالہ السعید ص ۲۳ شوال ۱۳۷۹ھ

حضور صلی اللہ علیہ وسلم تاریک گھر کو اپنے نور سے روشن کر دیتے تھے ۔

۲۹ حضور صلی اللہ تعالےٰ علیہ وآلہٖ واصحابہ وسلم نے اپنی ہر طرف اور اپنے ہر عضو کی نورانیت کی دعا مانگی ہے اور یہ بھی کہا (فی روایۃ)

واجعلنی نوراً[1] اے اللہ مجھے سارے کے سارے کو نور بنا دے۔
مسلم شریف ج ۱ ص ۲۶۱/۲۶۲ - ابوداؤد شریف ج ۱ ص ۱۹۸/۱۹۹ - صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۳۴/۹۳۵ - مشکوٰۃ شریف ج ۱ ص ۱۰۶ اور حضور مستجاب الدعوات ہیں۔ بلکہ اللہ تعالیٰ آپ کی خواہش کے پورا کرنے میں جلدی کرتا ہے۔
ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے عرض کرتی ہیں

ما اری ربک الا یسارع فی ہواک

یا رسول اللہ میں حضور کے رب کو نہیں دیکھتی مگر حضور کی خواہش میں جلدی و شتابی کرتا ہوا۔

صحیح بخاری ج ۲ ص ۷۰۶/۷۴۴ متفق علیہ مشکوٰۃ شریف ج ۲ ص ۲۸۱

ابوطالب نے حضور سے عرض کی "ان ربک لیطیعک فقال علیہ الصلوٰۃ والسلام یا عماہ و انت لو اطعتہ لیطیعنک" رواہ ابن عدی" الامن والعلی ص ۸۴ واللفظ لہ - اخرجہ ابن عدی - والبیہقی وابونعیم خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۱۲۴

بے شک حضور کا رب حضور کی اطاعت کرتا ہے۔ سید عالم صلے اللہ علیہ وسلم نے (اس کلمہ پر انکار نہ فرمایا بلکہ اور تاکیداً "و تاییداً") ارشاد کیا کہ اے چچا اگر تو اس کی اطاعت کرے تو وہ تیرے ساتھ بھی یوں ہی معاملہ فرمائے گا۔ دلائل النبوۃ لابی نعیم کے ص ۱۲۷ پر ہے۔

---

[1] مواہب، زرقانی ج ۴ ص ۲۰۴ خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۹۸ شرح شفا للقاری ج ۲ ص ۱۰۷/۲۱۸ جواہر البحار ج ۱ ص ۲۸۰ ۱۲ نعیمی غفرلہ

ان اللہ تعالیٰ
یعطیه اذا سأل

بے شک اللہ تعالیٰ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو عطا فرماتا ہے۔ جب مانگیں (اور جو مانگیں)

امام قسطلانی امام بدر الدین محمود عینی حنفی سے ناقل

وانا لا اشك ان جمیع دعوات النبی صلی اللہ علیه وسلم مستجابة

اور میں اس بات میں شک نہیں کرتا کہ بے شک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سب دعائیں منظور ہیں

مواہب لدنیہ ج۲ ص— زرقانی ج۸ ص۳۳۷

امام قسطلانی فرماتے ہیں۔

ولم ینقل انه صلی اللہ علیه وسلم دعا بشیٔ فلم یستجب له "

اور یہ بات منقول نہ ہوئی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کوئی دعا مانگی ہو اور وہ منظور نہ ہوئی ہو۔

مواہب المدنیہ ج۲ ص— ، زرقانی ج۸ ص۳۳۷ ، جواہر البحار ج۲ ص۳۳

اعلیٰحضرت مولانا احمد رضا خاں رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

اجابت نے جھک کر گلے سے لگایا
بڑھی ناز سے جب دعائے محمد ﷺ
اجابت کا سہرا عنایت کا جوڑا
دلہن بن کے نکلی دعائے محمد ﷺ

مولانا حسن رضا خاں فرماتے ہیں۔

مقبول ہیں ابرو کے اشارے سے دعائیں
کب تیر کمانِ دارِ نبوت کا خطا ہو

بلکہ حضور محبوب خدا مستجاب گر ہیں۔ مثلاً حضرت سعد بن ابی وقاص کو
مستجاب الدعوات بنادیا۔ اخرجہ الترمذی والحاکم وصححہ وغیرہ۔ الخصائص الکبریٰ
ج ۲ صـ ۱۶۵۔ اگر کوئی یہ شبہ پیدا کرے کہ حضور پہلے نور نہ تھے تو
جواباً عرض ہے کہ تھے اس کے بعض دلائل گزرے اور یہ دعا دوام، استمرار،
استقامت اور ترقی کے لیے مانگی۔ جیسے اھدنا الصراط المستقیم
عمر آخر تک پڑھتے رہے۔ کیا معترض اس دعا کے بعد حضور کی نورانیت کا قول
کرے گا۔

۳۰ نیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔

ویجعل لی نورا من شعر راسی الی ظفر قدمی	اللہ تعالیٰ میرے لیے نور (ظاہر) کرے گا۔ سر کے بال سے لیکر قدم کے ناخن تک۔

اخرجہ الطبرانی فی الکبیر وابن ابی حاتم وابن مردویہ عن عقبۃ بن عامر
خصائص کبریٰ ج ۲ صـ ۲۲۲ صـ ۲۲۵۔ واز و در جواہر البحار ج ۱ صـ ۳۱۸/۳۲۱

۳۱ خلقت من نور اللہ والمؤمنون من نوری	حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا میں اللہ تعالیٰ کے نور سے پیدا کیا گیا۔ اور تمام مومن میرے نور سے۔

مکتوبات امام ربانی ج ۳ صـ ۲۳۱۔ ومنہ جواہر البحار ج ۲ صـ ۱۹۱
اعلیٰحضرت عظیم البرکت علیہ الرحمۃ کیا خوب فرماتے ہیں۔

شعر
تیری نسلِ پاک میں ہے بچہ بچہ نور کا
تو ہے عین نور تیرا سب گھرانا نور کا

۳۲ انا من نور اللہ والمومنون من نوری۔ مدارج النبوۃ ج ۲ صـ ۶۱

وفی روایۃ "من فیض نوری" جواہر البحار ج ۴ ص ۱۸۸ ۔ قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام "انا من اللّٰہ والمومنون منی"۔

۔ جواہر البحار ج ۱ ص ۲۴۷ از جیلی

۳۳ وفی النہایۃ لابن الاثیر انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کان اذا سر فکان وجہہ المرأۃ وکان الجدار تلاحک وجہہ قال والملاحکۃ شدۃ الملاءمۃ ای یری شخص الجدار فی وجہہ صلے اللّٰہ علیہ وسلم

یعنی نہایہ لابن اثیر میں ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جب مسرور ہوتے آپ کا چہرہ آئینہ کی طرح چمکتا تھا ۔ اور دیواروں کا عکس آپ کے چہرۂ انور میں نظر آتا

زرقانی ج ۴ ص ۸۰ مواہب ج ص جمع الوسائل ج ۲ ص ۷ نحوہ شرح شمائل للمناوی ج ۱ ص ۳۴ ۔ مدارج ، ج ۱ ص ۱۱

۳۴ حضور صلے اللّٰہ تعالےٰ علیہ و آلہ وسلم کی چوتھی خصوصیت ۔

حضور تاریک سایہ سے پاک تھے ۔ آپ کا سایہ نہ تھا ۔ نہ ظل تھا نہ فی من وجہ نبی خصوصیت اور من وجہ دلیل نورانیت ۔ آپ کے سایہ نہ ہونے کی کئی وجوہات بیان کی گئی ہیں ۔ (۱) بعض نے کہا کہ بوجہ نور ہونے کے سایہ نہ تھا ۔ (۲) اور بعض نے کہا حضور ظل الٰہی ہیں ۔ لہٰذا سایہ کے سایہ نہیں ہوتا (۳) بعض نے کہا اس لئے نہیں تھا کہ قدموں کی روندگی نہ ہو ۔ (۴) اور بعض نے کہا کہ سایہ سایہ والے سے زیادہ لطیف ہوتا ہے اور حضور کے جسم سے زیادہ کوئی چیز لطیف نہیں اسی لئے آپ کا سایہ نہیں (۵) بوجہ یے مثلیت سید عالم (۶) تاکہ نجس زمین پہ نہ پڑے وغیرہ ۔ اختصار کو ملحوظ رکھتے ہوئے بعض

ان حضرات کے اسماء درج کر دیتا ہوں جو صراحۃً حضور کے سایہ نہ ہونے کے قائل ہیں۔ اور سلفاً خلفاً کوئی ان کے اس قول کا منکر نہ ہوا بلکہ غیر مصرحین خاموش رہے تو یہ اجماع سکوتی ہے۔ حضور کے سایہ نہ ہونے پر۔ بوقت ضرورت و فرصت اس موضوع پر مفصل تحریر ہو سکتا ہے۔

(۱) سیدنا عثمان غنی ذوالنورین رضی اللہ تعالے عنہ صحابی متوفی ۳۵ھ
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور صحابہ کے سامنے حضور کا بے سایہ ہونا بیان کیا تھا۔ حضور اور صحابہ خاموش رہے۔ تردید نہ کی۔
تفسیر مدارک ج ۳ ص ۳۲۲ علے حاشیہ خازن۔ مدارج النبوۃ ج ۲ ص ۱۶۱
تفسیر روح البیان ج ۴ ص ۱۱۲ طبع قدیم تحت آیت ان الذین جاؤا بالافک۔ کتاب الاشارات للرازی ص۔ بحوالہ روح البیان۔

(۲) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالے عنہما صحابی متوفی ۶۸ھ
زرقانی شرح مواہب ج ۴ ص ۲۲۰ شرح شمائل للمناوی ج ۱ ص ۴۷
جمع الوسائل للقاری الحنفی ج ۱ ص ۱۷۶۔

(۳) حضرت ذکوان[1] تابعی متوفی ۱۰۱ھ خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۶۸
زرقانی علی المواہب ج ۴ ص ۲۲۰۔ مدارج۔ ج ۱ ص ۲۱

(۴) حضرت عبد اللہ ابن مبارک تابعی متوفی ۱۸۱ھ زرقانی علی المواہب ج ۴ ص ۲۲۰

(۵) محدث حکیم ترمذی متوفی ۲۵۵ھ خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۶۸

---

[1] ذکوان اسم رجلین من التابعین وکل منهما ثقة احدهما ابو صالح السمان الزیات المتوفی سنة ۱۰۱ھ والآخر ابو عمرو مولی عائشة المتوفی بعد المائة قبل المائتین ولا یتعین ذکوان فی هذا المقام بل ذکرهما الزرقانی بلفظ "او" اھ ملتقطا من التقریب ص
وشرح المواہب ج ۴ ص ۲۲۰ ۱۲ الفیضی عفی لہ

زرقانی علی المواہب ج ۴ صفحہ ۲۲۰ ۔ مدارج ج ۱ صفحہ ۲۱

(۶) حافظ رزین محدث متوفی سنہ ۵۲۰ھ زرقانی علی المواہب ج ۴ صفحہ ۲۲

(۷) محدث امام ابن سبیع متوفی سنہ ھ زرقانی علی المواہب ج ۴ صفحہ ۲۲

(۸) امام المحدثین قاضی عیاض متوفی سنہ ۵۴۴ھ شفا شریف ج ۱ صفحہ ۲۴۲ و

صفحہ ۲۴۳ فی مطبع و فی آخر صفحہ ۳۰۶ ۔

(۹) محدث ابن جوزی متوفی سنہ ۵۹۷ھ زرقانی علی المواہب ج ۴ صفحہ ۲۲۰

(۱۰) امام راغب اصفہانی متوفی سنہ ۵۰۲ھ ۔ مفردات امام راغب صفحہ ۳۱۷

(۱۱) امام ابوالبرکات نسفی صاحب کنز الدقائق و منار و تفسیر مدارک متوفی

سنہ ۷۱۰ھ ۔ تفسیر مدارک ج ۳ صفحہ ۳۲۲ ۔

(۱۲) امام قسطلانی شارح بخاری متوفی سنہ ۹۲۳ھ ۔ مواہب ج ۱ صفحہ ۲۸۰

زرقانی ج ۴ صفحہ ۲۲ ۔ جواہر البحار ج ۲ صفحہ ۱۲

(۱۳) علامہ امام سبکی رحمۃ اللہ تعالیٰ متوفی سنہ ۷۵۶ھ، سیرت حلبیہ ج ۲ صفحہ ۹۴

(۱۴) خواجہ نصیر الدین محمود چراغ دہلوی متوفی سنہ ۷۵۷ھ،

صحائف السلوک صحیفہ ۲۴ صفحہ ۵۱

(۱۵) علامہ حسین بن دیار بکری متوفی سنہ ھ کتاب الخمیس ۔

(۱۶) علامہ زرقانی متوفی سنہ ۱۱۲۲ھ، زرقانی شرح مواہب ج ۴ صفحہ ۲۲۰

و جلد ۵ صفحہ ۲۴۹ ۔

(۱۷) امام مناوی متوفی سنہ ۸۹۱ھ ۔ فیض القدیر للمناوی ج ۱ صفحہ ۱۳۵

و شرح شمائل للمناوی ج ۱ صفحہ ۴۷ علی ہامش جمع الوسائل ۔ جواہر البحار ج ۲ صفحہ ۱۲۸

(۱۸) امام جلال الدین سیوطی متوفی سنہ ۹۱۱ھ انہوں نے اس موضوع پر پورا

باب منعقد کیا ۔ خصائص کبریٰ ج ۱ صفحہ ۹۸ ۔ انیس الجلیس صفحہ ۱۴۱

(۱۹) صاحب سیرۃ شامی - سیرت شامی

(۲۰) علامہ شہاب الدین خفاجی متوفی ۱۰۶۹ھ - نسیم الریاض ج ۳ ص ۲۸۲

(۲۱) علامہ ابراہیم بیجوری رحمہ اللہ تعالے متوفی ۱۲۷۷ھ

المواہب علی الشمائل للبیجوری ص ۲۴ فی روایۃ لابن المبارک وابن الجوزی

(۲۲) علامہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ جمع الوسائل شرح شمائل ج ۱ ص ۱۷۶

عن ابن عباس - وشرح شفا للقاری ج ۳ ص ۲۸۲ علے ہامش نسیم الریاض

ذکرہ الترمذی فی نوادر الاصول ...... ونقلہ الحلبی عن ابن سبع

(۲۳) علامہ سلیمان جمل متوفی ۱۱۹۶ھ ۔ فتوحات احمدیہ شرح ہمزیہ ۔
جواہر البحار ج ۲ صـ۳۷۲ للنبہانی الحمصی ۔

(۲۴) عارف باللہ السید عبدالرحمن العید روس المتوفی ۱۱۹۲ھ
وقال یرحم اللہ من قال ۔

دخل العالم فی ظل الذی ما :: له ظل ولا الاغیار یجمع

جواہر البحار ج ۲ صـ۴۷۳

(۲۵) شیخ محمد بن احمد متولی مصری شافعی ۔ متوفی سنہ ھ رواہ ابن سبع والنیسابوری ۔ (جواہر البحار ج ۳ صـ $\frac{۱۸۲}{۱۸۳}$

(۲۶) ومنہ الامام المقری شریف الدین اسمٰعیل بن المقری الیمنی الشافعی
متوفی ۸۳۹ھ جواہر البحار ج ۳ صـ $\frac{۱۸۲}{۱۸۳}$

(۲۷) والعلامۃ ابن اقبرص ۔ متوفی سنہ ھ جواہر البحار ج ۳ صـ $\frac{۱۸۲}{۱۸۳}$

(۲۸) قاضی القضاۃ محمد بن ابراہیم القنائی المالکی المصری متوفی سنہ ھ
جواہر البحار ج ۳ صـ $\frac{۱۸۲}{۱۸۳}$

(۲۹) شیخ علی بن ددہ رضی اللہ عنہ متوفی ۱۰۰۷ھ

(۳۰) وامام نیساپوری متوفی سنہ ھ (جواہر البحار ج ۳ صـ۱۸۲ ، جواہر البحار ج ۴ صـ۱۸۲

(۳۱) علامہ امام ابن حجر مکی متوفی ۹۷۳ھ ۔ افضل المقری صـ۷۲ ۔
جواہر البحار ج ۳ صـ۸۵

(۳۲) علامہ برہان الدین حلبی متوفی ۱۰۴۴ھ سیرۃ حلبیہ ج ۲ صـ۲۲۴

(۳۳) علامہ شیخ محمد طاہر صاحب مجمع بحار الانوار متوفی ۹۸۶ھ
مجمع بحار الانوار ج ۳ صـ $\frac{۵۴}{۲۰۴}$

(۳۴) علامہ عارف جلال الدین رومی یعنی مولانا روم متوفی ۶۷۳ھ

مثنوی شریف دفتر پنجم صد۱۹ طبع نولکشور

(۳۵) شیخ المحدثین حضرت شاہ عبدالحق محقق محدث دہلوی حنفی متوفی سنہ ۱۰۵۲ھ - مدارج النبوۃ ج ۱ صد ۱۱۹/۲۱ و ج ۲ صد ۱۶۱

(۳۶) شیخ الاسلام زکریا انصاری رحمہ اللہ تعالے متوفی سنہ ۹۲۸ھ جواہر البحار ج ۱ صد ۲۷۹

(۳۷) علامہ سید مرتضیٰ زبیدی متوفی سنہ ۱۲۰۵ھ جواہر البحار ج ۲ صد ۲۹۷

(۳۸) امام ربانی شیخ احمد صاحب سرہندی رحمۃ اللہ علیہ متوفی سنہ ۱۰۳۴/۱۰۲۴ھ مکتوبات ج ۳ صد ۱۸۷

(۳۹) علامہ بحر العلوم لکھنوی متوفی سنہ ۱۲۲۵ھ - شرح مثنوی دفتر پنجم

(۴۰) عارف سبحانی مولانا عبدالرحمن جامی قدس سرہ السامی حنفی متوفی سنہ ۸۹۸ھ - زلیخا صد ۱۱ تحفۃ الاحرار صد ۲۱ -

سبحۃ الابرار صد ۱۳ - کلیات جامی صد ۱۱ کلہم للعارف الجامی -

وعزیز الفتاوی دیوبند ج ۸ صد ۲۰۲

(۴۱) علامہ امام عارف اسمٰعیل حقی حنفی صاحب تفسیر روح البیان متوفی سنہ ۱۱۳۷ھ

تفسیر روح البیان ج ۴ صد ۱۱۲

(۴۲) عارف ربانی علامہ یوسف نبہانی قاضی القضاۃ بیروت متوفی سنہ ۱۳۵۰ھ

جواہر البحار ج ۱ صد ۲۷۹، صد ۵۸ سعادۃ الشفا - وسائل الوصول صد ۲۱

(۴۳) مفتی عنایت احمد صاحب کاکوروی صاحب علم الصیغہ - تاریخ حبیب الٰہ صد ۱۳۷ - اس کتاب کی توثیق بہشتی زیور ج ۱ صد ۶۹ میں موجود ہے -

(۴۴) شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی حنفی متوفی سنہ ۱۲۳۹ھ تفسیر عزیزی پارہ عم صد ۲۱۹

(۴۵) عارف علامہ نظامی گنجوی متوفی ۵۹۲ھ۔ مخزن الاسرار صہ ۲۵

(۴۶) عارف شیخ احمد صاوی رحمہ اللہ تعالیٰ صاحب تفسیر متوفی ۱۲۴۱ھ (جواہر البحار ج ۳ صہ ۳۰)

(۴۷) مولانا نور بخش صاحب توکلی رحمہ اللہ تعالیٰ متوفی ۱۳۶۷ھ (سیرت رسول عربی صہ ۶۴۷)

(۴۸) عارف ربانی امام عبد الوہاب شعرانی۔ متوفی ۹۷۲ھ کشف الغمہ ج ۲ صہ ۵۱) و جواہر البحار ج ۲ صہ ۶۵

(۴۹) قاضی ثناء اللہ پانی پتی حنفی متوفی ۱۲۲۵ھ (تذکرۃ الموتی صہ ۳۱

(۵۰) اعلیحضرت عظیم البرکت مولانا احمد رضا خانصاحب رضی اللہ عنہ متوفی سنہ ۱۳۴۰ھ مستقل کتاب "نفی الفئ عمن بنورہ انار کل شئ"

(۵۱) مولانا غلام قادر صاحب بھیروی۔ "اسلام کی کتاب"

(۵۲) مولوی عوض علی محشی تحفۃ الاحرار صہ ۲۱ ـہ

(۵۳) حضرت مولانا محمد یار صاحب مرحوم فریدی۔ دیوان محمدی صہ ۸۸/۲۹

(۵۴) خواجہ گل محمد صاحب احمد پوری رحمۃ اللہ علیہ۔ (تکملہ سیر الاولیاء صہ ۷)

(۵۵) مولوی عبد الحی لکھنوی (التعلیق العجیب صہ ۱۳)

(۵۶) مولوی محمد گھلوی صاحب مرحوم "شرح زلیخا صہ ۳۳

(ان کے گھر کی گواہی)

(۱) مولوی رشید احمد گنگوہی۔ امداد السلوک فارسی صہ ۸۵/۸۶ اردو صہ ۵۶

(۲) مولوی اشرف علی تھانوی۔ میلاد النبی ج ۴ المربیع فی الربیع صہ ۵۲ شکر النعمہ صہ ۲۰

(۳) مولوی نذیر احمد عرشی مداح علمائے دیوبند و مردود وہابیت "مفتاح العلوم ج۳ صہ ۱۳۷"

(۴) مولوی عزیز الرحمٰن مفتی دیوبند (عزیز الفتاوی ج ۸ صہ ۲۰۲)

(۵) مولوی مہدی حسن مفتی دیوبند۔ مولوی جمیل الرحمٰن نائب مفتی دیوبند ماہنامہ تجلی دیوبند بابت فروری۔

مارچ ۱۹۵۹ء میں مفتی دیوبند کا فتویٰ بدیں الفاظ منقول ہے۔۔۔۔

آنحضرت کا سایہ نہ تھا اور اسی کے ہم معتقد ہیں" سید مہدی حسن مفتی دار العلوم دیوبند۔ الجواب صحیح محمد جمیل الرحمٰن نائب المفتی بدار العلوم دیوبند (بحوالہ "رضائے مصطفےٰ" جلد ۷ شمارہ ۱۰ ۱۴ اربیع الثانی ۱۳۸۵ھ صہ ۶/۱ کالم ۲)

مزید براں یہ کہ ہندو تک اس عدم سایہ

والے معجزہ کے قائل ہیں

رضا علی انوف.......... ملاحظہ ہو

تھانوی صاحب نے ایک رسالہ لکھا جس کا اصلی نام "شہادۃ الاقوام علی صدق الاسلام" ہے "المعروف" حقانیت اسلام غیروں کی زبان پر" جو پہلی مرتبہ ۱۳۶۸ھ میں ادارہ اشرف العلوم دیوبند ضلع سہارنپور سے شائع ہوا۔ اس کے صہ ۱۴۳ پر ہے "

بیاس جی مشہور ہندو رشی کی گواہی مولوی عبدالرحمٰن چشتی کا مزار لکھنؤ میں ہے۔ یہ بڑے پایہ کے صوفی گذرے ہیں انہوں نے بیان کیا کہ ہندوؤں میں ایک کتاب "بھوتک ادتر پران" ہے۔ اس کتاب کے تالیف کرنے والے

بیاس جی مشہور ہندو رشی ہوئے ہیں۔ وہ اس کتاب میں لکھتے ہیں۔ کہ آئندہ زمانہ میں مہامت (یعنی محمد صلے اللہ علیہ وسلم از فیضی) پیدا ہوں گے ان کا نشان یہ ہوگا۔ ان کے سر پر بدلی سایہ کرے گی۔ ان کے جسم کا سایہ نہ ہوگا الخ ۱۲" یہ کتاب حضور کے ظہور سے پہلے کی معلوم ہوتی ہے۔ سبحان اللہ اہل اسلام تو اہل اسلام اہلسنت تو اہل سنت حضور کے ظہور سے قبل بھی اگلی امتوں اور قوموں میں یہ مشہور تھا۔ کہ حضور بے سایہ ہوں گے۔ صلی اللہ تعالےٰ وسلم علیہ وعلیٰ اصحابہ وآلہ بقدر حسنہ وجمالہ۔

تو ہے سایہ نور کا ہر عضو ٹکڑا نور کا
سایہ کا سایہ نہ ہوتا ہے نہ سایہ نور کا
قد بے سایہ کے سایۂ مرحمت
ظل ممدود رافت پہ لاکھوں سلام

(اعلیحضرت)

اس فہرست کا اکثر حصہ ضیغم اسلام رازی وقت شیخ الحدیث استاذی وشیخی سبط النبی الہاشمی حضرت سید احمد سعید کاظمی دامت برکاتہ العالیہ کے فیوضات سے ماخوذ ہے۔ پھر مزید اضافہ ان کی نگاہِ عنایت سے فقیر فیضی کی جستجو کا نتیجہ ہے۔

خصوصیت ۵ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم پاک صاف وشفاف تھا۔ اور کثافتوں سے پاک تھا۔ اتنا کہ دیکھنے والا آپ کے جسم کے اندر سے سورج کو دیکھ لیتا جسم شریف دیکھنے سے مانع نہ ہوتا۔

حضرت علامہ سید مرتضیٰ زبیدی رحمہ اللہ تعالےٰ فرماتے ہیں۔
وکون جسمہ شفافا فلم یقع لہ   یعنی حضور کا جسم شفاف تھا۔ اسی

ظل على الارض ولم يمنع رائى الشمس مع حيلولته
جواہر البحار ج ۲ ص ۳۹
للنبھانی

لیے حضور کا سایہ زمین پہ نہیں پڑتا تھا۔ اور اس جسم پاک کے حائل ہونے کے باوجود سورج کو دیکھنے والا سورج کو دیکھ لیتا۔

دیوبندیوں کے مولوی محمد انور کشمیری لکھتے ہیں۔

وفی کنز العمال ان اجساد الانبیاء نابتة علی اجساد الملائکة واسنادہ ضعیف[1]
ومرادہ ان حال الانبیاء علیہم السلام فی حیاتہم کحال الملائکة بخلاف عامة الناس فان ذالک حالہم فی الجنة فلا تکون فضلاتہم غیر رشحات عرق
فیض الباری ج ۱ ص ۲۵۱

یعنی کنز العمال میں ایک حدیث ہے کہ انبیاء کے اجساد ملائکہ کے اجساد پر نشو ونما پانے والے ہیں۔
اس کا مطلب یہ ہے کہ حیات دنیاوی میں انبیاء کا حال ملائکہ کے حال کی طرح ہے۔ بخلاف عام لوگوں کے کہ ان کا یہ حال جنت میں ہو گا۔ انبیاء کے فضلات شریفہ پسینے کے چند قطرات کے سوا کچھ نہیں ہوتے۔

---

[1] حدیث ضعیف فضائل ومناقب میں باتفاق محدثین مقبول ومعمول بہا ہوتی ہے۔ قد اتفق الحفاظ (ولفظ الاربعین قد اتفق العلماء) ... ولفظ الحرز جواز العمل بہ فی فضائل الاعمال بالاتفاق۔ از فیوضات شیخ الاسلام سیدنا اعلیحضرت (الجہاد الکامل ص ۱۰۱) علی جواز العمل بالحدیث الضعیف فی فضائل الاعمال "مرقات ج ۱ ص ۲۵۳ وحرز ثمین شرح حصن حصین للقاری ص۔ وشرح مشکوٰۃ لابن حجر مکی ص۔ واربعین لابی زکریا نووی ص ۴۲۷۔ فتح القدیر لابن ہمام ج ۱ ص ۴۴۷ کتاب الاذکار لشیخ الاسلام ابی زکریا ص، فتح القدیر ج ۱ غنیہ ص۔ موضوعات علی قاری ص ۳۲۔ تعقبات ص ۳۔ مقدمہ شیخ محقق ص ۳، التعقب تائید، اعلام الساعات ج ۴ ص ۱۵ مسک الختام بعدالی غایۃ التقلید ج ۱ ص ۵۰۔ رسالہ دعاء بالجزم علی ص۔ ومنظار حق ص۔ مزید حوالے وتحقیق اعلیحضرت مجدد ملت شیخ الاسلام کی کتاب لاجواب الجہاد الکامل میں ملاحظہ ہو۔ فیضی

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا

ان اجسادنا تنبت علی ارواح اہل الجنۃ ۔ اخرجہ البیہقی عن عائشۃ

خصائص کبریٰ ج ۱ ص۶۷ ، ازرقانی ج ۴ ص۲۲۹

بے شک ہمارے اجساد اہل جنت کی ارواح پر نشو ونما پاتے ہیں ۔

نیز حضور نے ارشاد فرمایا صلی اللہ علیہ وسلم ۔

انا معشر الانبیاء تنبت اجسادنا علی ارواح اہل الجنۃ ۔

اخرجہ ابو نعیم عن لیلی ۔

بے شک ہم گروہ انبیاء ہیں ہمارے اجساد اہل جنت کی ارواح پر نمو حاصل کرتے ہیں ۔

خصائص کبریٰ ج ۱ ص۶۷ ، شرح شفا للقاری علی ہامش نسیم ج ۱ ص۳۶۱

وقد ذکروا ان جبریل علیہ السلام اخذ طینۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعجنہا بمیاہ الجنۃ وغسلہا من کل کثافۃ وکدورۃ فکان جسدہ الطاہر کان من العالم العلوی کروحہ الشریف

تفسیر روح البیان ج ۳ ص۲۵۵

بلاشک (علماء کرام نے) ذکر کیا کہ بے شک جبریل علیہ السلام نے حضور کی طینت پاک کو لیا اور اسے جنت کے پانیوں سے گوندا اور اسے ہر کثافت اور کدورت ، میل سے دھویا تو گویا کہ حضور کا پاک جسم آپ کی روح کی طرح عالم علوی سے تھا ۔

خصوصیت ۶

اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نہ ہوتے تو کچھ نہ ہوتا سب کچھ حضور کے سبب پیدا ہوا ۔ اور حضور کے لئے پیدا ہوا ۔ کشف الغمہ ج ۲ ص۴۳ ، مدارج النبوۃ ج ۱ ص۱۱۶ ، سیرت رسول عربی ص۴۳ ، جواہر البحار از خصائص ج ۱ ص۲۸۱ ، جواہر از مواہب ج ۲ ص۱ ، جواہر البحار ج ۲ ص۱۹۰ از شیخ سرہندی و ص۲۳ از روح البیان

جواہر البحار ج ۳ صفحہ ۵۶/۹۱ از عارف تیجانی - و ج ۲ صفحہ ۲۴۶/۲۹۹ از ابریز و صفحہ ۳۲ از نابلسی -

اعلیٰ حضرت نے فرمایا ہے

وہ جو نہ تھے تو کچھ نہ تھا وہ جو نہ ہوں تو کچھ نہ ہو
جان ہیں وہ جہان کی جان ہے تو جہان ہے

احادیث قدسیہ سے اس کا ثبوت

(۱) لولاک لما خلقت الافلاک[۱]

مکتوبات مجدد سرہندی ج ۳ صفحہ ۲۳۲

اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے حبیب اگر تم نہ ہوتے تو میں آسمانوں کو پیدا نہ کرتا -

صحائف السلوک لخواجہ نصیر الدین محمود چراغ دہلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ صفحہ ۱۰۵ صحیفہ ۴۷ - جواہر البحار ج ۱ صفحہ ۲۴۷ از امام عبدالکریم جیلی - شرح شفا للقاری ج ۲ صفحہ ۲۲۵ - جواہر البحار ج ۴ صفحہ ۱۴۴ - از شیخ محمد قادری مدنی - جواہر البحار ج ۲ صفحہ ۲۲۵ عن تفسیر روح البیان ج ۳ صفحہ ۸۳۹ تحت آیت و ما ارسلنٰک الا رحمۃ للعالمین - جواہر البحار ج ۲ صفحہ ۲۳۵ از تفسیر روح البیان ج ۶ صفحہ ۲۶۷ زیر آیت یاتی من بعدی اسمہ احمد (صف) جواہر البحار ج ۳ صفحہ ۳۷۴ از احمد عابدین جواہر البحار ج ۴ صفحہ ۱۷۲ - از عارف دوہ - غیاث اللغات صفحہ ۳۸۸ ان اللہ تعالیٰ قال لہ فی لیلۃ المعراج لولاک[۱] لما خلقت الافلاک ۔

---

[۱] ھذا الحدیث صحیح معنًی ومفھوماً وان لم انظر تخریجہ بھذا اللفظ ھکذا قال القاری فی موضوعاتہ صفحہ ۶۷/۶۸ (بقیہ بر صفحہ ۳۴۲)

جواہر البحار ج ۴ صـ ۲۳۱ از جبلی ،، فیوض الحرمین لشاہ ولی اللہ صـ ۵۲ ،، شرح زلیخا المحمد گھلوی مطبوعہ لاہور صـ ۱۷ ۔ دریکتا شرح کریما مولانا حافظ محمد نذیر رامپوری صـ ۱۱ ۔ انیس الجلیس صـ ۱۳۰ الشہاب الثاقب صـ ۴۷

(۲) ولقد خلقت الدنیا واھلھا لاعرفھم کرامتك ومنزلتك عندی ولولاك ما خلقت الدنیا ۔ (روایۃ ابن عساکر)

(اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے حبیب) میں نے دنیا اور دنیا والوں کو اس لئے پیدا کیا کہ ان کو تمہاری اس کرامت اور قدر و منزلت سے آگاہ کر دوں جو میرے ہاں ہے اور اگر تم نہ ہوتے میں دنیا کو پیدا نہ کرتا ۔

مواہب وشرحہ للزرقانی ج ۱ صـ ۴۳ وج ۵ صـ ۲۴۲ ۔ صلوٰۃ الصفا لاعلیحضرت صـ ۱۳ ۔ موضوعات کبیر للقاری الحنفی صـ ۶۸ ۔ خصائص کبریٰ ج ۲ صـ ۱۹۳ وجواہر البحار ج ۱ صـ ۲۸۹ از خصائص ۔ وفی حدیث سلمان عند ابن عساکر قال ھبط جبریل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ان ربك یقول لك ان کنت اتخذت ابراھیم خلیلا فقد اتخذتك حبیباً وما خلقت خلقا اکرم علی منك ولقد خلقت الدنیا الخ

جواہر البحار ج ۲ صـ ۲۰۰ از مطالع المسرات فاسی صـ ۲۶۴ وجواہر ج ۲ صـ ۳۴۳ از عید روس مجموع الاربعین صـ ۸۷

(۳) (قال تعالیٰ لآدم علیہ الصلوٰۃ والسلام) لولاہ ما خلقتك

اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام سے فرمایا اگر حضور نہ ہوتے تو میں تجھے پیدا نہ کرتا

(بقیہ حاشیہ از صـ ۳۴۱) حاشیہ ۲ ۔ المصنوع فی احادیث الموضوع صـ ۲۲ ۔ وشرح شفا للقاری الحنفی ج ۱ صـ ۱۷ العیضی

زرقانی شرح مواہب ج ۱ ص ۶۲/۴۴ ۔ اشعۃ اللمعات ج ۴ ص ۴۶۶ ۔ جواہر البحار ج ۱ ص ۴۲ و ص ۲۰۶ از دیرینی ۔ و ص ۲۵۲ از جیلی ۔ شفا شریف ج ص و شرحیہ للقاری والخفاجی ج ص ۔ جواہر البحار ج ۲ ص ۱۰۷ عن الشفا شرح البردہ للبیجوری ص ۲۶ "

(۴) لولا محمد ما خلقتک

اگر محمد کریم (صلے اللہ علیہ وسلم) نہ ہوتے (تو اے آدم) میں تجھے پیدا نہ کرتا ۔

رواہ البیہقی ...... و رواہ الحاکم ۔ و صححہ ...... و رواہ الطبرانی زرقانی علی المواہب ج ۱ ص ۶۲/۴۴ و ابو نعیم و ابن عساکر ایضاً ۔ خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۶ ۔ صلوٰۃ الصفا للمجدد البریلوی ص ۱۳ ۔ شفا شریف ج ۱ ص ۱۳۸ و شرحہ للخفاجی والقاری ج ۲ ص ۲۲۵ ، قال الحاکم ھذا الحدیث صحیح الاسناد ...... و رواہ البیہقی ایضاً فی دلائل النبوۃ ..... و ذکرہ الطبرانی " شفاء السقام للامام السبکی ص ۱۶۲ نشر الطیب ص ۱۱ ۔ زرقانی ج ۶ ص ۳۴ و ج ۵ ص ۱۹۰ ۔ جواہر البحار ج ۲ ص ۶۷ ، ص ۱۰۷ از ابن حجر ۔ و ج ۲ ص ۲۳ عن معرج البیان ج ۲ ص ۳۳ ۔ جواہر البحار ج ۴ ص ۳۲ از خلاصۃ الوفا ۔ جواہر البحار ج ۲ ص ۲ از مطالع المسرات فاسی ص ۲۶۴ ۔ و مولد رسول اللہ لابن کثیر ص ۱۲ ۔ اخرجہ الطبرانی والضیاء و ابو نعیم فی الدلائل والحاکم ... والبیہقی فی الدلائل .... و ابن عساکر عن عمر رضی اللہ عنہ " الاتحافات السنیۃ فی الاحادیث القدسیہ ص ۱۴۰ مجموع الاربعین ص ۸۷

(۶) لولاک ما خلقت سمائی ولا ارضی ۔ جواہر البحار ج ۳ ص ۲۹ عن الصاوی

اللہ عزوجل نے فرمایا اے حبیب اگر تم نہ ہوتے تو میں نہ آسمان کو پیدا کرتا

۴ (۵) لولاہ ما خلقتک ولا خلقت سمائی ولا ارضی (اللہ تعالیٰ نے فرمایا) اگر محمد مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نہ ہوتے (تو اے آدم) میں تجھے پیدا نہ کرتا اور نہ آسمان کو پیدا کرتا اور نہ زمین کو ۔ زرقانی ج ۱ ص ۴۴ ۔ نسیم الریاض ج ۳ ص ۲۹۶ ۔ جواہر البحار ج ۲ ص ۴۴/۲۴۲ ۔ عن المیرغنی و ج ۳ ص ۳۳ از ابن حجر مکی و ج ۴ ص ۸۴/۹۹ از میرغنی و ج ۴ ص ۳۰۰

(۷) لولاک ما خلقت سماء ولا ارضا ولا جنا ولا ملکاً

اے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام اگر تم نہ ہوتے تو میں نہ آسمان کو پیدا کرتا اور نہ زمین کو نہ جن کو نہ فرشتہ کو ۔

جواہر البحار ج ۳ ص ۳۰۷ از صاوی

امام بوصیری نے فرمایا ۔

وکیف تدعوا الی الدنیا ضرورۃ من
لولاہ لم تخرج الدنیا من العدم

(۸) لولاک یا محمد لما خلقت الکائنات صلی اللہ علیہ وسلم

اے محمد (صلے اللہ علیہ وسلم) اگر تم نہ ہوتے تو میں کائنات کو پیدا نہ کرتا۔

جواہر البحار ج ۴ ص ۲۳۵ ۔ عن روح البیان ج ۶ ص ۲۶۷ ۔

عن کتاب البرہان للکرمانی ۔

(۹) فلولاہ ما خلقتک ولا خلقت عرشا ولا کرسیا ولا لوحا ولا قلما ولا سماء ولا ارضا ولا جنۃ ولا نارا ولا دنیا ولا اخریٰ

جواہر البحار ج ۳ ص ۳۲۵ ۔ از محمد مغربی

اللہ جل جلالہ نے فرمایا اگر حضور نہ ہوتے تو اے آدم میں تمہیں پیدا نہ کرتا اور نہ عرش کو پیدا کرتا اور نہ کرسی کو اور نہ لوح کو اور نہ قلم کو اور نہ آسمان کو اور نہ زمین کو اور نہ بہشت کو نہ دوزخ کو اور نہ دنیا کو نہ آخرت کو ۔

(۱۰) روی ابو الشیخ فی طبقات الاصفہانیین والحاکم عن ابن عباس اوحی اللہ

ابو الشیخ طبقات اصفہانیین میں اور امام حاکم حضرت سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے

الی عیسی آمن بمحمد صلی اللہ
علیہ وسلم ومر امتک
ان یؤمنوا بہ فلولا محمد
ما خلقت آدم ولا
الجنۃ ولا النار ولقد
خلقت العرش علی الماء
فاضطرب فکتبت علیہ
لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
فسکن صححہ الحاکم۔
(خصائص کبری ج۱ ص۶)
واقرہ السبکی فی شفاء السقام
(ص۱۶۲) والبلقینی فی فتاواہ
ومثلہ لا یقال رأیا فحکمہ الرفع۔

راوی (فرمایا کہ) اللہ تعالے نے
عیسی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف
وحی کی کہ تو (حضرت) محمد صلے اللہ
علیہ وسلم پہ ایمان لا اور اپنی امت
کو بھی یہ حکم دے کہ وہ بھی حضور پہ
ایمان لائیں۔ اگر حضور نہ ہوتے
تو میں نہ آدم کو پیدا کرتا نہ جنت
کو نہ دوزخ کو اور بے شک میں
نے عرش کو پانی پہ پیدا کیا تو وہ
مضطرب ہونے لگا پھر میں نے
اس پہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
لکھا تو وہ سکون میں آیا۔ اس حدیث
کو امام حاکم نے صحیح کہا۔ الخ

زرقانی شرح مواہب ج۱ ص۴۴۔ و ج۵ ص۲۴۲۔ ج۶ ص۳۴۴

قال الامام الحافظ ابن حجر المکی صح عن ابن عباس رضی اللہ عنہما
ولہ حکم المرفوع، شرح ہمزیہ لہ۔ جواہر البحار ج۲ ص۶۷/۱۰۱۔
جواہر البحار ج۲ ص۳۴۳۔ از عارف عیدروس۔

(۱۱) اوحی اللہ الی عیسی آمن بمحمد صلے اللہ علیہ وسلم ومر من
ادرکہ من امتک ان یؤمنوا بہ فلولا محمد ما خلقت آدم
ولا الجنۃ ولا النار۔ جواہر البحار ج۴ ص۱۳۷۔ از امام رملی۔

(۱۲) شیخ اکبر فتوحات میں فرماتے ہیں

للحدیث المروی ان اللہ یقول لولاک یا محمد ما خلقت سماء و لا ارضا و لا جنۃ و لا نارًا ۔ (جواہر البحار ج ۱ ص ۱۱۳)

(۱۳) وعند الدیلمی عن ابن عباس رفعہ اتانی جبریل فقال ان اللہ یقول لولاک ما خلقت الجنۃ ولولاک ما خلقت النار۔ زرقانی ج ۱ ص ۴۴۔ موضوعات کبیر لعلی القاری ص ۶۸

دیلمی کی روایت میں حضرت ابن عباس سے مرفوعاً ہے کہ حضور نے فرمایا کہ جبریل میرے پاس آیا پھر کہا کہ اللہ تعالےٰ فرماتا ہے۔ اگر تم نہ ہوتے تو میں جنت کو پیدا نہ کرتا اور اگر تم نہ ہوتے تو میں دوزخ کو پیدا نہ کرتا۔

خلد تو گھر ہے غلامانِ رسول اللہ کا
اور جہنم دشمنانِ مصطفےٰ کے واسطے

(۱۴) وذکر ابن سبیع رحمہ اللہ تعالےٰ والعزفی رحمہ اللہ تعالےٰ عن علی رضی اللہ تعالےٰ عنہ ان اللہ قال لنبیہ من اجلک اسطح البطحاء و اموج الموج و ارفع السماء و اجعل الثواب و العقاب۔ زرقانی ج ۱ ص ۴۴ و ج ۶ ص ۲۴۴

یعنی امام ابن سبیع اور عزفی نے مولیٰ علی کرم اللہ تعالےٰ وجہ الکریم سے ذکر کیا انہوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی (محمد مصطفےٰ صلی اللہ علیہ وسلم) سے فرمایا تیری وجہ سے میں پتھریلا نالا اور سنگریزوں والی زمین بچھاتا ہوں اور تیری وجہ سے موج کو موج دیتا ہوں اور تیری وجہ سے آسمان کو بلند کیا اور ۴

۴ تیری وجہ سے ثواب و عذاب مقرر کیا

(۱۵) امام ابن حجر مکی فرماتے ہیں۔

وفی روایات اخر لولاہ
ما خلقت السماء
والارض ولا الطول
ولا العرض ولا وضع
ثواب ولا عقاب
ولا خلقت جنۃ
ولا ناراً ولا شمسا
ولا قمراً ۔

یعنی اور روایتوں میں ہے (کہ
اللہ تعالےٰ نے فرمایا) اگر میرا
حبیب نہ ہوتا نہ میں آسمان کو
پیدا کرتا نہ زمین کو اور نہ لمبائی
کو اور نہ چوڑائی کو اور نہ ثواب
وعذاب کا تقرر ہوتا۔ اور نہ
جنت کو پیدا کرتا نہ دوزخ کو
نہ سورج کو نہ چاند کو ۔

(جواہر البحار ج ۲ ص ۶۷ سوم ۳) از عارف عید روس

(۱۶) قال علی ۔۔۔ فقال اللہ
عزوجل انت المختار
المنتخب وعندک
مستودع نوری وکنوز
ھدایتی من اجلک
اسطح البطحاء وامرح
الماء وارفع السماء
واجعل الثواب
والعقاب والجنۃ
والنار الخ مطالع المسرات ص
للفاسی وغیرہ فی جواھر البحار ج ۲ ص ۱۹۴

یعنی مولیٰ علی مشکل کشا نے فرمایا
کہ اللہ تعالےٰ نے اپنے حبیب
سے فرمایا تو مختار ہے برگزیدہ ہے
اور تیرے ہاں میرا نور امانت
ہے۔ اور تیرے ہاں میری ہدایت
کے خزانے امانت رکھے گئے ہیں
تیری وجہ سے میں پتھری پستی
والی زمین پھیلاتا ہوں اور پانی
برساتا اور بہاتا ہوں اور آسمانوں
کو بلند کرتا ہوں اور تیری وجہ
سے ثواب عذاب اور جنت ودوزخ مقرر کی

(۱۷) نیز امام ابن حجر فرماتے ہیں۔
وفی حدیث رواہ صاحب شفاء الصدور وغیرہ قال اللہ تعالےٰ یا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) وعزتی وجلالی لولاک ما خلقت ارضی ولا سمائی ولا رفعت ھذہ الخضراء ولا بسطت ھذہ الغبراء

ایک اور حدیث میں ہے۔ جس کو صاحب شفاء الصدور وغیرہ نے روایت کیا۔ کہ اللہ تعالےٰ نے فرمایا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)، مجھے میری عزت اور جلال کی قسم اگر تم نہ ہوتے نہ میں اپنی زمین پیدا کرتا اور نہ اپنا آسمان۔ نہ اس آسمان کو بلند کرتا اور نہ اس زمین کو بچھاتا پھیلاتا۔

جواھر البحار ج ۲ ص ۱۰۷

(۱۸) وفی روایۃ من اجلک اسطح البطحاء واموج الماء وارفع السماء واجعل الثواب والعقاب والجنۃ والنار، جواہر البحار ج ۲ ص ۱۰۷"

(۱۹) لولاک لما اظھرت الربوبیۃ
(مکتوبات مجدد سرھندی ج ۳ ص ۲۳۲) جواھر البحار ج ۲ ص ۱۱۳ عشہ ۶

(اللہ تعالےٰ نے فرمایا اے حبیب) اگر تم نہ ہوتے تو میں اپنی ربوبیت کو ظاہر نہ کرتا۔

شرح زلیخا لمولانا محمد گھلوی ص ۱۷۱، ۱۷۲ دیکتا ص ۱۱

تراعز لولاک تمکین بس است
ثنای تو طٰہٰ و یٰس بس است

(بوستان سعدی ص ۲)

۵
رفعت از و منبر افلاک را
رونق از و خطبۂ لولاک را
(تحفۃ الاحرار جامی ص۱۷) ۵۱

خصوصیت ۷ السّت والے دن میں سب سے پہلے حضور سے وعدہ لیا گیا۔

مواہب و شرحہ للزرقانی ج ۵ ص۲۴۲۔ کشف الغمہ للشعرانی ج ۲ ص۴۳
مدارج النبوۃ للشیخ المحقق ج ۱ ص۱۱۵۔ تفسیر عزیزی پ۳ ص۲۱۹

خصوصیت ۸ میثاق والے دن سب سے پہلے "بلیٰ" حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔

(کشف الغمہ ج ۲ ص۴۳۔ مدارج النبوۃ ج ۱ ص۱۱۵۔ رواہ ابو سہل القطان فی جزء من امالیہ عن علی۔ مواہب و شرحہ للزرقانی ج ۵ ص۲۴۲
سیرت رسول عربی ص۴۴۳)

خصوصیت ۹ اللہ تعالیٰ نے عرش (کے پائے) پر اور ہر آسمان پر اور بہشت کے درختوں اور محلات پر اور حوروں کے سینوں پر اور فرشتوں کی آنکھوں کے درمیان ان سب پر حضور صلے اللہ علیہ وسلم کا اسم شریف لکھا۔
اخرجہ الحاکم۔ والبیہقی۔ والطبرانی فی الصغیر والاوسط۔ وابو نعیم وابن عساکر۔ وابن عدی۔ وابو یعلی والحسن بن عرفۃ فی جزئہ۔ و البزار۔ والدار قطنی۔ والخطیب ان محدثین کی مجموعہ روایتوں سے اوپر والی خصوصیت ثابت ہے۔ تفصیل خصائص کبریٰ للسیوطی ج ۱ ص۱۱ میں ملاحظہ ہو۔ کشف الغمہ للشعرانی ج ۲ ص۴۳۔ مدارج النبوۃ ج ۱ ص۱۱۶

رواہ ابن عساکر عن کعب الاحبار۔ مواہب وزرقانی ج ۵ ص ۲۴۲، ۲۴۳
اشعۃ اللمعات ج ۴ ص ۴۷۳۔ جواہر البحار ج ۱ ص ۲۰۵۔ از شیخ
دیرینی جواہر البحار ج ۱ ص ۲۸۵ از خصائص کبریٰ۔ جواہر از مواہب
ج ۲ ص ۱۰۔ سیرت رسول عربی ص ۶۴۴

خصوصیت نمبر ۱۰ اللہ تعالیٰ نے ہر نبی سے ہمارے آقا و مولیٰ سید عالم محمد مصطفےٰ صلی اللہ علیہ وسلم پہ ایمان لانے اور آپ کی مدد کرنے پختہ وعدہ کرایا۔ (قرآن شریف واذ اخذ اللہ الآیۃ۔ مواہب وشرحہ للزرقانی ج ۵ ص ۲۴۳۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۳۔ مدارج النبوۃ ج ۱ ص ۱۱۶، ۱۲۵

خصوصیت نمبر ۱۱ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام (وصحابہ وخلفاء اور امت) کی تعریف اور آپ کی تشریف آوری کی خوشخبری پہلی کتابوں میں تھی۔ زرقانی ج ۵ ص ۲۴۳
کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۳۔ مدارج النبوۃ ج ۱ ص ۱۱۶۔ سیرت رسول عربی ص ۶۴۴

خصوصیت نمبر ۱۲ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب نسب شریف زنا سے مبرا ہے۔ طیب وطاہر ہے (حضرت آدم و حوا سے لیکر حضرت عبداللہ و آمنہ تک سب کے سب پکے موحد مومن مسلمان تھے) زرقانی ج ۵ ص ۲۴۳
الکشف الغمہ ج ۲ ص ۵۱۔ مدارج النبوۃ ج ۱ ص ۱۱۶۔ شفا شریف ج ۱ ص ۶۳
سیرت رسول عربی ص ۶۴۴۔ اشعۃ اللمعات ج ۱ ص ۱۸، وج ۴ ص ۴۷۶
زرقانی ج ۱ ص ۶۶۔ وجواہر البحار عن الشفا ج ۱ ص ۱۹۔ وعن ابی نعیم ج ۱ ص ۶۱، ۴۴

جواہر البحار ج ۱ صفحہ ۲۲۵ - از امیر ابن الحاج مستقل بحث کرام الکلام صفحہ ۶

اس خصوصیت کی بہت سی دلیلیں قرآن و حدیث میں موجود ہیں - اور
اس موضوع پر مستقل کتابیں بھی ہیں - چنانچہ ملاحظہ ہو -
تسعہ رسائل سیوطی - شمول الاسلام لآباء الکرام شیخ الاسلام والمسلمین سیدنا
اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا رضی اللہ تعالےٰ عنہ (تفسیر مظہری ج ۱ صفحہ ۱۲۰/۱۲۱
بلکہ قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی کا اس موضوع پہ مستقل رسالہ ہے
مظہری جلد ۱ صفحہ ۱۲۱) نیز حافظ مرتضیٰ زبیدی کا رسالہ ہے "الانتصار
لوالدی النبی المختار"۔ امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ تعالےٰ عنہ
حضور کے والدین کریمین معظمین کے متعلق "فقہ اکبر" میں رقمطراز ہیں۔
"ماماتا علی الکفر" فی اکثر النسخ " مقدمہ العالم والمتعلم
صفحہ ۔ مطبوعہ مصر" "الانتصار" صفحہ ۔ للزبیدی شارح الاحیاء
"وفی نسخۃ" "ماتا علی الفطرۃ" مقدمہ العالم والمتعلم صفحہ ۔ مطبوعہ مصر
وقیل فی نسخۃ "ماتا مؤمنین" ذ نبذ ایمان والدین شریفین مع عم
ابو طالب ذکرہ الامام القرطبی صفحہ ۔ مختصر تذکرہ امام قرطبی للشعرانی صفحہ ۶
مطبوعہ مصر - تفسیر امام المعانی صفحہ ۔ بحوالہ اخبار الاخیار صفحہ ۱۳۵)
احیا ابویہ حتی آمنا - جواہر البحار ج ۱ صفحہ ۲۸۱ از خصائص کبریٰ سیوطی
جلد ۲ صفحہ ۱۸۵ - نسب پاک از ابن حجر مکی جواہر البحار ج ۲ صفحہ ۴۹/۶ و صفحہ ۱/۲
مکمل رسالہ طہارت نسب پر - جواہر البحار ج ۴ صفحہ ۲۶۳ سے صفحہ ۲۲۸ تک

خصوصیت ۱۳

حضور صلے اللہ علیہ وسلم کی ولادت
کے وقت بت گر گئے - رواہ الخرائطی
وابن عساکر - مواہب و زرقانی ج ۵ صفحہ ۱۲۳ - کشف الغمہ ج ۲ صفحہ ۵۱

مدارج النبوۃ ج ۱ صـ۱۱۶ ۔ سیرت رسول عربی صـ۶۴۳

خصوصیت ۱۴ ۱۵

آپ ختنہ کئے ہوئے پیدا ہوئے ۔ آپ ناف بریدہ پیدا ہوئے ۔ صلے اللہ علیہ وسلم ۔ رواہ الطبرانی ۔ مواہب وزرقانی ج ۵ صـ۲۴۴ ۔ کشف الغمہ ج ۲ صـ۵۱ ۔ مدارج النبوۃ ج ۱ صـ۱۱۶ ۔ تفسیر عزیزی پ ۳۰ صـ۲۱۹ شفا شریف ج ۱ صـ۵۴ ۔ شرح شفا للخفاجی والقاری الحنفیین ج ۱ صـ۳۶۳ سیرت رسول عربی صـ۶۴۳ ۔ جواہر البحار ج ۱ صـ۱۹۲ ناقلا عن الامام النووی جواہر البحار (از مواہب) ج ۲ صـ۱۱ ، ج ۳ صـ۳۲۹ از ابن حجر مکی ۔ مولد رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم لابن کثیر صـ۱۹ ۔ رواہ ابو نعیم فی دلائل النبوۃ صـ۱۱۰ ۔ قال ابن حجر تواترت بہ الاخبار ۔ جواہر البحار ج ۲ صـ۹۱ ۔

خصوصیت ۱۶

آپ صاف ستھرے پیدا ہوئے کسی قسم کی میل کچیل نہیں تھی ۔ مواہب وزرقانی ج ۵ صـ۲۴۴ ۔ رواہ ابن سعد ۔ کشف الغمہ ج ۲ صـ۵۱ ۔ مدارج النبوۃ ج ۱ صـ۱۱۶ ۔ تفسیر عزیزی پ ۳۰ صـ۲۱۹ ۔ شفا شریف ج ۱ صـ۵۴ ۔ سیرت رسول عربی صـ۶۴۳ ۔ نسیم الریاض ج ۱ صـ۳۶۳ ۔ نیز ولدتہ امہ علیہ الصلوٰۃ والسلام بغیر دم ولا وجع ۔ شرح شفا شریف ج ۱ صـ۳۶۳ ۔

خصوصیت ۱۷

آپ سجدہ کرتے ہوئے پیدا ہوئے۔ رواہ ابونعیم مواہب وزرقانی ج۵ صد ۲۴۴
کشف الغمہ ج ۲ صد ۵۱۔ مدارج النبوۃ ج۱ صد ۱۱۶؛ تفسیر عزیزی پ۳۰ صد ۲۱۹
سیرت رسول عربی صد ۴۴۲۔ مولود رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم لابن کثیر صد ۱۹

خصوصیت ۱۸

آپ کی ولادت کے وقت آپ کی والدہ نے نور دیکھا جس سے شام کے محلات نظر آئے۔ اسی طرح ہر نبی کی والدہ دیکھتی ہے۔ رواہ احمد والبزار والطبرانی وصححہ ابن حبان والحاکم زرقانی ج ۵ صد ۲۴۴۔ کشف الغمہ ج ۲ صد ۵۱
مدارج النبوۃ ج ۱ صد ۱۱۶۔ تفسیر عزیزی پ۳۰ صد ۲۱۹۔ سیرت رسول عربی صد ۴۴۲

خصوصیت ۱۹

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا جھولا (گہوارہ) فرشتے جھلاتے تھے۔
ذکرہ ابن سبع۔ مواہب وزرقانی ج۵ صد ۲۴۴۔ کشف الغمہ ج۲ صد ۵۱
مدارج النبوۃ ج صد ۱۱۶۔ تفسیر عزیزی پ۳۰ صد ۲۱۹۔ سیرت رسول عربی صد ۴۴۲

خصوصیت ۲۰

مدینہ کے چاند سے آسمان کا چاند گہوارہ میں باتیں کرتا تھا اور جس وقت جدھر اشارہ فرماتے چاند ادھر جھک جاتا۔

اعلیحضرت فرماتے ہیں۔

چاند جھک جاتا جدھر انگلی اٹھاتے مہد میں
کیا ہی چلتا تھا اشاروں پر کھلونا نور کا

رواہ ابن طغربک .... وغیرہ کالبیہقی والصابونی والخطیب وابن عساکر عن العباس بن عبد المطلب قلت یارسول اللہ دعانی الی الدخول فی دینک امارۃ لنبوتک رأیتک فی المھد تناغی القمر وتشیر الیہ باصبعک فحیث اشرت الیہ مال قال انی کنت احدثہ و یحدثنی ویلہینی عن البکاء واسمع وجبتہ حین یسجد تحت العرش۔

اسے ابن طغربک نے روایت کیا اور اس کے غیر نے بھی جیسے بیہقی صابونی۔ خطیب۔ ابن عساکر حضرت عباس بن عبد المطلب سے راوی (وہ فرماتے ہیں) میں نے عرض کی یارسول اللہ آپ کے دین میں داخل ہونے کی طرف مجھے آپ کی نبوت کی ایک علامت نے بلایا۔ (وہ یہ) کہ میں نے آپ کو گہوارے میں دیکھا کہ آپ چاند سے باتیں کر رہے تھے۔ اور اس کی طرف اپنی انگلی سے اشارہ کرتے تو جس وقت (جدھر کو) آپ اسے اشارہ کرتے وہ ادھر کو جھک جاتا۔ فرمایا میں اس

سے باتیں کرتا تھا۔ اور وہ میرے سے باتیں کرتا اور مجھے رونے سے باز رکھتا اور میں اس کے دھماکے کی آواز سنتا جبکہ وہ عرش کے نیچے سجدہ کرتا۔

زرقانی ج ۵ ص ۲۴۴/۲۴۵ - خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۵۳ - فتاویٰ عبدالحی ج ۱ ص ۳۱

وذکر الشعرانی القول الاخر کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۱

وذکر الشیخ التکلم مع القمر ومیلہ بایماءہٖ مدارج النبوۃ ج ۱ ص ۱۱۶

تفسیر عزیزی پ ۳۰ ص ۲۱۹ - سیرت رسول عربی ص ۴۲۵ - مجموعہ فتاویٰ عبدالحی میں اتنا اور زائد ہے ”حضرت عباس نے عرض کی آپ ان دنوں میں چہل روزہ تھے۔ یہ حال کیونکر معلوم ہوا فرمایا لوح محفوظ پر قلم چلتا تھا۔ اور میں سنتا تھا۔ حالانکہ شکم مادر میں تھا۔ اور فرشتے عرش کے نیچے پروردگار کی تسبیح کرتے تھے اور میں ان کی تسبیح کی آواز سنتا تھا حالانکہ میں شکم مادر میں تھا۔ مثلہ فی ”علم غیب رسول ص ۳۴“

(و دلائل النبوۃ للبیہقی ج ص)

اس حدیث پاک سے دو اور مسئلے معلوم ہوئے - ایک یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم آسمان زمین سب عالم کے ذرہ ذرہ پر حاکم ومتصرف ہیں - اور جب یہ کمال بچپن میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حاصل تھا کہ کہ جدھر اشارہ کرتے چاند ادھر کو جھک جاتا تو اللہ تعالےٰ کے اس فرمان وللاخرۃ خیر لک من الاولیٰ کہ آپ کی ہر آنے والی گھڑی پچھلی گھڑی سے بہتر ہے۔ افضل واعلیٰ ہے تو اب حضور کے صفات کمالیہ کا کیا کہنا

ع ۔ نہ حسنش غایتے دارد نہ سعدی را سخن پایاں

دوسرا یہ معلوم ہوا کہ جو ذات والا صفات گہوارہ میں رہ کر بحالت بچپن اتنی دور کی بات اور وہ بھی بے روح (چاند) کی سن لیں جو ہزاروں لاکھوں

کروڑوں میل دور ہے۔ اور عرش کے نیچے سجدہ کی آواز سن لیں اور شکم مادر میں رہ کر عرش کے قریب رہنے والے فرشتوں کی تسبیح کی آواز سن لیں اور شکم مادر طیبہ میں رہ کر لوح پہ قلم کے چلنے کی آواز سن لیں، وہ اب مدینہ منورہ سے ہمارا درود اور ہماری فریاد نہیں سن سکتے افسوس صد افسوس ہاں ہاں سنتے ہیں حضور سنتے ہیں۔ خوش نصیب واپسی کا جواب بھی سنتے ہیں۔ ذالك فضل الله یوتیه من یشاء۔

فریاد جو امتی کرے حالِ زار میں
ممکن نہیں کہ خیر البشر کو خبر نہ ہو

خصوصیت ۲۱

حضور صلے اللہ علیہ وسلم نے گہوارہ میں کلام فرمائی۔ رواہ الواقدی وابن سبع زرقانی ج ۵ صـ ۲۴۵۔ کشف الغمہ ج ۲ صـ ۵۱۔ مدارج النبوۃ ج ۱ صـ ۱۱۶ تفسیر عزیزی پ ۳۰ صـ ۲۱۹۔

خصوصیت ۲۲

گرمی میں ابر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پہ سایہ کرتا تھا۔ رواہ ابو نعیم والبیہقی مواہب وزرقانی ج ۵ صـ ۲۴۵۔ مدارج النبوۃ ج ۱ صـ ۱۱۶۔ تفسیر عزیزی پ ۳۰ صـ ۲۱۹۔ شفا شریف ج ۱ صـ ۴۹۔ سیرت رسول عربی صـ ۶۴۵۔ جواہر البحار ج ۱ صـ ۵۸۔

۲۳ جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کسی درخت کے سایہ کی طرف

جاتے تو وہ سایہ خود بخود آپ کی طرف تعظیم کے لئے جھک آتا۔ رواہ البیہقی والترمذی وحسنہ والحاکم وصححہ زرقانی ج ۵ صـ ۲۴۵۔ تفسیری عزیزی پ ۳۰ صـ ۲۱۹۔ سیرت رسول عربی صـ ۴۴۵۔ جواہر البحار ج ۱ صـ ۵۸۔

ع ۲۴ چار دفعہ آپ کا صدر شق ہوا نہ خون نکلا نہ درد ہوا دل باہر تھا۔ پھر بھی زندہ رہے۔ شرح شفا للقاری والخفاجی ج ۲ صـ ۲۲۰/۲۲۱ نیز انہیں میں وجہ شق صدر کا بہترین بیان ہے۔ اور زرقانی ج ۶ صـ ۳۱/۳۲ پر بھی۔ تفسیر روح البیان ج ۳ صـ ۴۵۸۔ زرقانی ج ۵ صـ ۲۴۵۔ وج ۶ صـ ۱۴۔ مدارج النبوۃ ج ۱ صـ ۱۱۶۔ سیرت رسول عربی صـ ۴۴۵۔ تفسیر عزیزی پ ۳۰ صـ ۲۴۳

ع ۲۵ اللہ تعالےٰ نے قرآن شریف میں حضور کا ایک ایک عضو ذکر کیا۔ (کشف الغمہ ج ۲ صـ ۱۴۴) (دل مبارک) ما کذب الفواد ما رای (نجم ع ۱) نزل بہ الروح الامین علی قلبک (شعراء ع ۱۱) (زبان مبارک) ما ینطق عن الھوی ان ھو الا وحی یوحی (نجم ع ۱) فانما یسرناہ بلسانک (دخان ع ۳) (آنکھ مبارک) مازاغ البصر وما طغی (نجم ع ۱) (چہرہ شریف) قد نری تقلب وجھک فی السماء (پ ۲ بقرع ۱۷) (ہاتھ شریف اور گردن مبارک) ولا تجعل یدک مغلولۃ الی عنقک۔ (بنی اسرائیل ع ۳) (پیٹھ شریف اور سینہ اقدس) الم نشرح لک صدرک ووضعنا عنک وزرک الذی انقض ظھرک (انشراح) مواہب وزرقانی ج ۵ صـ ۲۴۵/۲۴۶، مدارج النبوۃ ج ۱ صـ ۱۱۶ (مکمل سید عالم) وانک لعلی خلق عظیم۔ شرح شمائل للمناوی ج ۱ صـ ۴۵۔ علی ہامش جمع الوسائل۔

ع ۲۶ حضور کا اسم شریف "محمد" و "احمد" اللہ تعالےٰ کے نام "محمود"

سے مشتق ہوا۔ زرقانی ج ۵ ص ۲۴۶۔ مدارج النبوۃ ج ۱ ص ۱۱۶/۱۱۷۔ حضور صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم اللہ تعالےٰ کے اکثر (بل بجمیع الاسماء کما قال الجیلی الفیضی) ناموں سے موسوم ہیں۔ (کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۳۔ مدارج النبوۃ ج ۲ ص ۴۱۲/۴۱۳۔ جواہر البحار ج ۴ ص ۲۲۵۔ سیرت رسول عربی ص ۴۴۶

نمبر ۲۷ حضور بھوکے سوتے سیراب اٹھتے رب جنت سے کھلاتا پلاتا مواہب وزرقانی ج ۵ ص ۲۴۶۔ مدارج النبوۃ ج ۱ ص ۱۱۷۔ سیرت رسول عربی ص ۴۴۹

نمبر ۲۸ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے پیچھے ایسے دیکھتے تھے جیسے آگے دیکھا کرتے تھے۔ یعنی آگے پیچھے برابر دیکھتے رواہ مسلم والبخاری و مالک مواہب وزرقانی ج ۵ ص ۲۴۶۔ شفا شریف ج ۱ ص ۵۶۔ جواہر البحار ج ۲ ص ۲۹۷۔ و ج ۱ ص ۱۸ و ج ۲ ص ۸۰ از ابن حجر و ص ۱۲۸۔ از مناوی و ج ۳ ص ۱۰۳۔ تحفۃ الاحرار جامی ص ۲۱۔ وسائل الوصول ص ۲۵۔ تکملہ خواجہ گل محمد صاحب ص ۵۔ مدارج النبوۃ ج ۱ ص ۱۱۷۔

بلکہ ہر طرف سے دیکھتے تھے۔ کیونکہ نور ہیں لہذا سایہ نہیں تھا۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۱۔ زرقانی ج ۴ ص ۸۳/۸۴۔ جواہر البحار ج ۱ ص ۱۳۲ از شیخ اکبر۔ و ج ۲ ص ۶۴ از شعرانی۔ و ص ۲۷۶ از ابن مقری و زکریا انصاری۔ تفسیر عزیزی ص ۲۱۹/۳۱۵۔ سیرت رسول عربی ص ۴۴۶ جواہر البحار ج ۱ ص ۲۰۴ از نووی۔ فیض القدیر للمناوی ج ۱ ص ۱۴۵

نمبر ۲۹ حضور رات اور اندھیرے میں ایسے دیکھتے تھے۔ جیسے دن اور روشنی میں دیکھتے تھے۔ رواہ البیہقی۔ مواہب لدنیہ وزرقانی ج ۵ ص ۲۴۶ وجلد ۴ ص ۸۲/۸۳۔ وسائل الوصول ص ۲۵ جواہر البحار ج ۲ ص ۲۹۷۔ فیض القدیر للمناوی ج ۱ ص ۱۴۵۔ السراج المنیر ج ۱ ص ۱۴۵۔ حاشیہ

شیخ الاسلام محمد بن سالم حفنی بہامش السراج المنیر ج ۱ صفحہ ۴۵
تکملہ خواجہ گل محمد صاحب صفحہ ۵ ۔ کشف الغمہ ج ۲ صفحہ ۵۱ ۔ مدارج النبوۃ
ج ۱ صفحہ ۱۱۷ و صفحہ ۱۳۴ ۔ تفسیر عزیزی پ ۳۰ صفحہ ۲۱۸ ۔ شفا شریف ج ۱ صفحہ ۵۴
سیرت رسول عربی صفحہ ۴۴۶ ۔ شرح شمائل للمناوی علی جمع الوسائل ج ۱ صفحہ ۴۵
کنز العمال ج ۷ صفحہ ۹۸ ۔ وعن عائشۃ جواہر البحار ج ۳ صفحہ ۱۰۳
زرقانی ج ۴ صفحہ ۸۳ وھو حدیث حسن قال خاتم الحفاظ
جلال الدین سیوطی رواہ البیہقی فی الدلائل عن ابن عباس و ابن
عدی فی الکامل عن عائشۃ وھو حدیث حسن قالہ برمزہ
المقررہ ۔ جامع صغیر ج ۲ صفحہ ۱۱۷ ۔ فیض القدیر ج ۵ صفحہ ۲۱۴
نقلہ القاری وقال رواہ البخاری ۔ جمع الوسائل ج ۱ صفحہ ۴۶ ۔
نمبر ۳۰ حضور قریب و بعید کو برابر دیکھتے ہیں ۔ جواہر البحار
ج ۲ صفحہ ۳۹۷ ۔ فیض القدیر للمناوی ج ۱ صفحہ ۱۴۶ ۔ زرقانی ج ۴ صفحہ ۸۴
رویۃ نجاشی ۔ رویۃ بیت المقدس ۔ رویۃ کعبہ ۔ شفا شریف
ج ۱ صفحہ ۵۴ ۔ انی واللہ لانظر الی حوضی الآن ۔ (رواہ الشیخان
مجموع الاربعین اربعین صفحہ ۹۳ ۔ شفا شریف ج ۱ صفحہ ۱۳۳، دن اور
رات کو ثریا (کہکشاں) میں گیارہ ستارے دیکھتے ۔ زرقانی ج ۴ صفحہ ۸۷
"وعند السہیلی انہ کان یری فی الثریا اثنی عشر نجماً وفی
الشفا" احد عشر نجماً ۔ جمع الوسائل ج ۱ صفحہ ۴۶ ۔
نمبر ۳۱ حضور صلے اللہ علیہ وسلم ساری دنیا اور جو کچھ اس میں
ہو رہا ہے یا ہوگا ۔ سب کو ایسے دیکھ رہے ہیں جیسے اپنے ہاتھ کی
ہتھیلی کو ۔ طبرانی ۔ ابو نعیم ۔ اخرج الطبرانی عن ابن عمر قال قال

رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ان اللہ قد رفع الی اظہر
وکشف لی الدنیا بحیث احطت بجمیع مافیہا فانا انظر الیہا
والی ماھو کائن فیہا الی یوم القیمۃ کانما انظر الی کفی ھذہ
اشارۃ الی انہ نظر حقیقۃ دفع بہ احتمال انہ ارید بالنظر
العلم ۔ مواہب وزرقانی ج ۷ صـ ۲۰۴ ۔ فتح الکبیر ج ۱ صـ ۳۳۴ ۔
کنز العمال ج ۶ صـ ۹۵ ۔ طبع قدیم مخرج ابونعیم وصـ ۱۰۰ مخرج طبرانی
وابو نعیم ۔ جواہر البحار ج ۲ صـ ۳۳ ۔ از مناوی ۔ جواہر البحار ج ۲ صـ ۳۰۶
از نابلسی ۔ مفہومہ من حدیث آخر وھو "ان اللہ زوی
لی الارض فرایت مشارقہا ومغاربہا ۔ مرقات ج ۵ صـ ۳۶۱

نمبر ۳۲ کھاری پانی کو حضور کا لعاب مبارک میٹھا کر دیتا تھا
رواہ ابونعیم ۔ مواہب وزرقانی ج ۵ صـ ۲۴۶ ۔ کشف الغمہ ج ۲ صـ ۵۱
مدارج النبوۃ ج ۱ صـ ۱۱۷ ۔ تفسیر عزیزی پ ۳۰ صـ ۲۱۸ ۔ سیرت
رسول عربی صـ ۶۴۶ ۔

نمبر ۳۳ دودھ پینے والے بچے کو لعاب نبوی مل جاتا تو دودھ
کی پرواہ نہ ہوتی ۔ رواہ البیہقی ۔ مواہب وزرقانی ج ۵ صـ ۲۴۶
کشف الغمہ ج ۲ صـ ۵۱ ۔ مدارج النبوۃ ج ۱ صـ ۱۱۷ ۔ تفسیر عزیزی
پ ۳۰ صـ ۲۱۸ ۔ سیرت رسول عربی صـ ۶۴۶ ۔

نمبر ۳۴ پتھر پر قدم شریف رکھتے تو نقش ہو جاتا ۔ پتھر موم بن جاتا
قدم نیچے چلا جاتا ۔ مواہب وزرقانی ج ۵ صـ ۲۴۶ ۔ مدارج النبوۃ
جلد ۱ صـ ۱۱۷ ۔ سیرت رسول عربی صـ ۶۴۶ ۔

نمبر ۳۵ حضور کے بغل شریف میں بال نہیں تھے ۔ پاک وصاف

اور خوشبو دار سفید تھے - بہترین رنگ تھا - اس میں کسی قسم کی ناخوشی بو نہ تھی - مواہب وزرقانی ج ۵ ص ۲۴۷ - مدارج النبوۃ ج ۱ ص ۱۱۷ - تفسیر عزیزی پ ۳۰ ص ۲۱۸ - سیرت رسول عربی ص ۴۴۶

نمبر ۳۶/۳۷ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنی آواز وہاں پہنچاتے جہاں دوسرے عادۃً اپنی آواز نہیں پہنچا سکتے - حضور دور و نزدیک سے سنتے تھے - اور سنتے ہیں - مواہب وزرقانی ج ۵ ص ۲۴۸ طبرانی صغیر ص ۲۰۱ - مدارج النبوۃ ج ۱ ص ۱۱۷ - زرقانی ج ۴ ص ۸۹ تاریخ حبیب الٰہ ص ۱۱۰ استند تھانوی بہشتی زیور ۲م سیرت رسول عربی ص ۴۴۷ - (سمع درود وسلام از دور بلا واسطہ طبرانی الکبیر ص - جلاء الافہام ص ۷۳ طبع مصر - الجوہر المنظم لابن حجر ص ۲۳ طبع مصر - حجۃ اللہ علی العالمین للنبہانی ص ۷۱۳ - اربعین محبوبیہ للفقیہ الاعظم ص ۳۹ - انوار احمدی لمولانا انوار اللہ ص ۶ ” - انیس الجلیس للسیوطی ص ۲۲۲ ، دلائل الخیرات ص ۳۲ ، مطالع المسرات للفاسی ص ۸۱ مطبوعہ مصر

دور و نزدیک کے سننے والے وہ کان
کان لعل کرامت پہ لاکھوں سلام

نمبر ۳۸ آپ کی آنکھ سوتی دل نہ سوتا تھا - ایسے ہی سب انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام (رواہ الشیخان) مواہب وزرقانی ج ۵ ص ۲۴۳ کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۱ - مدارج النبوۃ ج ۱ ص ۱۱۷ - تفسیر عزیزی پ ۳۰ ص ۲۱۸ شفا شریف ج ۱ ص ۶۶/۱۱۷ (نیز حضور کی نیند بیداری ہے) شرح شفا للخفاجی والقاری ج ۱ ص ۲۳۸ - سیرت رسول عربی ص ۴۴۷

نمبر ۳۹ حضور علیہ السلام نے کبھی جمائی نہیں لی اسی طرح سب انبیاء

علیہم الصلوٰۃ والسلام ۔ رواہ ابن ابی شیبۃ والبخاری فی تاریخہ ۔ مواہب وزرقانی ج ۵ ص ۲۴۸ ۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۱ ۔ مدارج النبوۃ ج ۱ ص ۱۱۷ ۔ تفسیر عزیزی پ ۳۰ ص ۲۱۸ ۔ سیرت رسول عربی ص ۶۴۷ ۔

(ف) جب جمائی آنے لگے تو دل میں یہ خیال کرے کہ انبیا علیہم الصلوٰۃ والسلام اس سے محفوظ تھے تو جمائی نہیں آئے گی ۔ مجرب ۔ رد المحتار ج ۱ ص ۳۵۲ ۔ وکذا قال الفاضل المجدد البریلوی رحمہ اللہ تعالیٰ ۔

نمبر ۴۰ حضور و دیگر سب انبیا احتلام سے بری تھے علیٰ نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام ، رواہ الطبرانی ۔ مواہب وزرقانی ج ۵ ص ۲۴۹ ۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۱ ۔ مدارج النبوۃ ج ۱ ص ۱۱۸ ۔ تفسیر عزیزی پ ۳۰ ص ۲۱۸ ۔ حیات الحیوان للدمیری ج ۲ ص ۳۸۸ ۔ سیرت رسول عربی ص ۶۴۷ ۔ جواہر البحار از نووی ج ۱ ص ۲۰۳ و ج ۱ ص ۲۷۹ از ابن مقری و زکریا انصاری ۔ جواہر البحار ج ۱ ص ۳۵۴ ۔ از خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۵۸ ۔

نمبر ۴۱ آپ کا پسینہ کستوری سے زیادہ خوشبودار تھا ۔ رواہ ابو نعیم مواہب وزرقانی ج ۵ ص ۲۴۹ ۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۱ ۔ مدارج النبوۃ ج ۱ ص ۱۱۸ ۔ تفسیر عزیزی پ ۳۰ ص ۲۱۸ ۔ سیرت رسول عربی ص ۶۴۷ ۔ تکملہ خواجہ گل محمد صاحب ص ۴ ۔

نمبر ۴۲ جب آپ لمبے سے لمبے قد والے کے ساتھ چلتے ارفع و اعلیٰ بلند آپ ہی نظر آتے ۔ رواہ البیہقی ۔ مواہب وزرقانی ج ۵ ص ۲۴۹ ۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۱ ۔ مدارج النبوہ ج ۱ ص ۱۱۸ ۔ سیرت رسول عربی ص ۶۴۷

نمبر ۴۳ آپ کے (بدن اور) کپڑوں پہ مکھی نہیں بیٹھتی تھی ۔ مواہب وزرقانی ج ۵ ص ۲۴۹ ۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۱ ۔ تفسیر مدارک ج ۳ ص ۳۲۲

مدارج النبوۃ ج ۱ ص ۱۱۸ ۔ تفسیر عزیزی پ ۳۰ ص ۲۱۹ ۔ شرح شفا للعلامۃ الخفاجی والقاری ج ۲ ص ۱۰۳ ۔ سیرت رسول عربی ص ۴۴۸ ۔ جواہر البحار ج ۱ ص ۵۸ ۔

نمبر ۴۴ مچھر نے کبھی آپ کا خون نہیں چوسا ۔ مواہب وزرقانی ج ۵ ص ۲۴۹ مدارج النبوۃ ج ۱ ص ۱۱۸ ۔ تفسیر عزیزی پ ۳۰ ص ۲۱۹ ۔

نمبر ۴۵ آپ کے بدن و کپڑوں میں جوں نہیں ہوتے تھے ۔ مواہب وزرقانی ج ۵ ص ۲۴۹ ۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۱ ۔ مدارج النبوۃ ج ۱ ص ۱۱۸ شرح شفا للقاری والخفاجی ج ۲ ص ۱۰۳ ۔ سیرت رسول عربی ص ۴۴۸

نمبر ۴۶ حضور نے معراج کیا رب نے لگام دار سواری (براق) بھیجی اس پہ زین وہاں سے رکھی آئی سب انبیاء کے امام بنے ۔ ملائکہ کے امام بنے جنت و دوزخ کا معائنہ کیا ۔ مواہب وزرقانی ج ۵ ص ۲۵۱ ۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۳ ۔ مدارج النبوت ج ۱ ص ۱۱۹ ۔ تفسیر عزیزی پ ۳۰ ص ۲۱۹ ۔

نمبر ۴۷ آپ نے اپنے مولیٰ کریم کو جاگتے ہوئے سر کی آنکھوں سے دیکھا راز و نیاز کی باتیں کیں ۔ مواہب وزرقانی ج ۵ ص ۲۵۱ ۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۳ مدارج النبوۃ ج ۱ ص ۱۱۹ ۔ تفسیر عزیزی پ ۳۰ ص ۲۱۹ ۔ شفا شریف عن ابن عباس ج ۱ ص ۱۵۸ طبع مصر ۔ شرح شفا للقاری والخفاجی ج ۲ ص ۲۸۷ ۔

نمبر ۴۸ آپ جب کہیں تشریف لے جاتے ملائکہ کا دستہ پیچھے پیچھے بطور غلامی چلتا تھا ۔ مواہب وزرقانی ج ۵ ص ۲۵۲ ۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۳ مدارج النبوۃ ج ۱ ص ۱۱۹ ۔ سیرت رسول عربی ص ۴۴۸ ۔

نمبر ۴۹ ملائکہ نے آپ کے غلاموں کے ساتھ مل کر بدر و حنین میں جنگ کی ۔ مواہب وزرقانی ج ۵ ص ۲۵۲ ۔ کشف الغمہ ج ۲ ص ۴۳ ۔ مدارج النبوۃ

ج ۱ صـ ۱۱۹، تفسیر عزیزی پ ۳۰ صـ ۲۱۹ - مسلم شریف ج ۲ صـ ۲۵۲ -

نمبر ۵ اللہ تعالیٰ کے تمام خزانوں کی کنجیاں حضور صلے اللہ علیہ وسلم کو عطا ہوئیں - فلہذا جس کو جو نعمت ملی یا مل رہی ہے - یا ملے گی وہ حضور قاسم مطلق علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مقدس ہاتھوں سے ملی اور مل رہی ہے اور ملے گی - (آپ تکوین میں مختار کل ہیں - مملکت خداوندی کے مالک ومتصرف ومدبر اعظم ہیں -) مواہب لدنیہ ج ۵ صـ ، وشرحہ للزرقانی ج ۵ صـ ۲۶۰ - وعن الغزالی ج ۵ صـ ۲۴۳ - سیرت رسول عربی صـ ۶۵ -

ثبوت خصوصیت ۵۰

اللہ تعالیٰ کے ارشادات عالیہ

(۱) اغناھم اللہ ورسولہ من فضلہ - (پ ۱۰ توبہ)

انہیں دولت مند کر دیا اللہ اور اللہ کے رسول نے اپنے فضل سے

(۲) ولو انھم رضوا ما اتاھم اللہ ورسولہ وقالوا حسبنا اللہ سیؤتینا اللہ من فضلہ ورسولہ

پارہ ۱۰ سورۃ توبہ

اور کیا خوب تھا - اگر وہ راضی ہوتے خدا ورسول کے دیئے پر اور کہتے ہمیں اللہ کافی ہے - اب دے گا اللہ ہمیں اپنے فضل سے اور اس کا رسول -

(۳) انعم اللہ علیہ

اللہ نے اسے نعمت بخشی اور ملے

وانعمت علیہ (پ ۲۲ ربع اول)	نبی تو نے اسے نعمت دی۔
(۴) وما ارسلنٰک الا رحمۃ للعالمین	اور ہم نے تمہیں نہ بھیجا مگر رحمت
(پ ۱۷ حج)	سارے جہان کے لئے۔
(۵) انا اعطینٰک	اے محبوب بے شک ہم نے تمہیں
الکوثر۔ (پ ۳۰ کوثر ع ۳۳)	(بہت بھلائی) بے شمار خوبیاں

عطا فرمائیں۔ (ترجمہ اعلیحضرت) اور فضائل کثیرہ عنایت کر کے تمام خلق پر افضل کیا۔ حسن ظاہر بھی دیا۔ حسن باطن بھی۔ نسب عالی بھی نبوت بھی، کتاب بھی، حکمت بھی، علم بھی، شفاعت بھی، حوض کوثر بھی، مقام محمود بھی کثرت امت بھی، اعدائے دین پر غلبہ بھی کثرت فتوح بھی اور بے شمار نعمتیں اور فضیلیں جن کی نہایت نہیں (تفسیر خزائن العرفان الصدر الافاضل ص ۱۵/۷ ۵) دیکھا آپ نے کہ کوثر کے معنی ہیں کتنا وسعت ہے کہ دارین کی ہر نعمت اس میں داخل ہے ہر خزانہ اور ہر خزانہ کی چابی اس میں داخل ہے۔ پھر بھی اس کا مفہوم اتنا وسیع ہے کہ اہل عالم لفظ کوثر کے مفہوم اور ما صدق علیہ کا احاطہ و شمار نہیں کر سکتے۔ العاقل تکفیہ اشارۃ و مر نبذۃ من تشریحہ فی اول الکتاب۔ کوثر کا معنی خیر کثیر (بہت بھلائی بے شمار بھلائی) ہے۔ ملاحظہ ہو۔

اخرج ابن ابی شیبۃ واحمد والترمذی وصححہ وابن ماجہ وابن جریر۔ وابن مردویہ عن عطاء ابن السائب قال قال لی محارب بن دثار ما قال سعید بن جبیر فی الکوثر قلت حدثنا عن

لہ ایضاً ۱۲ ف

ابن عباس انه الخیر الکثیر فقال صدقت واللہ انہ للخیر الکثیر

درمنثور ج ۶ ص ۴۰۲ ۔ تفسیر ابن عباس ص ۳۹۷ ۔ تفسیر ابوسعود علیٰ

ھامش الکبیر ج ۸ ص ۴۰۷ ۔ تفسیر ابن کثیر ج ۴ ص ۵۵۸ ۔ تفسیر مدارک

وخازن ج ۴ ص ۴۱۳ ۔ تفسیر روح البیان ج ۶ ص ۷۲۶ ، تفسیر

جلالین ص ۵۰۷ ۔ تفسیر مظہری ج ۱۰ ص ۳۵۲ ، تفسیر حقانی ج ۸ ص ۲۵۸

زرقانی ج ۶ ص ۱۵۸

(۲) اخرج البخاری وابن جریر والحاکم من طریق ابی بشر عن سعید

بن جبیر عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم انہ قال الکوثر الخیر

الذی اعطاہ اللہ ایاہ قال ابوبشر قلت لسعید بن جبیر فان ناساً

یزعمون انہ نہر فی الجنۃ قال النہر الذی فی الجنۃ من الخیر

الذی اعطاہ ایاہ ۔ درمنثور ج ۶ ص ۴۰۲ ۔ تفسیر ابن کثیر ج ۴ ص ۵۵۷

ونحوہ فی ابی سعود ج ۸ ص ۴۰۷ ۔

(۳) واخرج ابن جریر وابن عساکر عن مجاھد رضی اللہ تعالیٰ عنہ

قال الکوثر خیر الدنیا والآخرۃ (درمنثور ج ۶ ص ۴۰۳)

(۴) "قولہ انا اعطیناک الکوثر ..... ھو الخیر العظیم الذی

اعطاہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم " مفردات امام راغب ص ۴۳۹ "

(الکوثر) ای الخیر المفرط الکثیر ، تفسیر ابوسعود ج ۸ ص ۴۰۷ ، امام

فخرالدین رازی کی تفسیر انا اعطیناک الکوثر " ای الخیر الکثیر فی

الدنیا والدین ..... الکوثر وھذا اللفظ یتناول خیرات الدنیا

وخیرات الآخرۃ ..... انا اعطیناک الکوثر ای ... اعطاک خالق

السموات والارض خیرات الدنیا والآخرۃ تفسیر مفاتیح الغیب

مطبوعہ مصر ج ۸ صفحہ ۴۰۳" (الکوثر) وھو ما یفیض المبالغة فی الکثرة

..... فھھنا الکوثر وان کان فی نفسہ فی غایة الکثرة لکنہ بسبب

صدورہ من ملک الخلائق یزداد عظمةً وکمالاً ....

الکوثر شئ عظیم، تفسیر کبیر ج ۸ صفحہ ۴۰۳ ، اما الکوثر فھو

فی اللغة فوعل من الکثر وھو المفرط فی الکثرة ، کبیر ج ۸ صفحہ ۴۰۶

الکوثر الفضائل الکثیرة التی فیہ - کبیر ج ۸ صفحہ ۴۰۹

(القول الخامس عشر) ان المراد من الکوثر جمیع نعم اللہ

علی محمد (صلے اللہ تعالے علیہ وآلہ وسلم) وھو المنقول

عن ابن عباس لان لفظ الکوثر یتناول الکثرة الکثیرة،

تفسیر کبیر للرازی ج ۸ صفحہ ۴۱۱" وعنہ زرقانی ج ۶ صفحہ ۱۵۹/۱۵۸

عن ابن عباس قال الکوثر الخیر الکثیر وھذا التفسیر یعم النھر

وغیرہ لان الکوثر من الکثرة وھو الخیر الکثیر ومن ذالک النھر

کما قال ابن عباس و عکرمة وسعید بن جبیر ومجاھد و

محارب بن دثار والحسن بن ابی الحسن البصری حتی قال

مجاھد ھو الخیر الکثیر فی الدنیا والآخرة - تفسیر ابن کثیر ج ۴ صفحہ ۵۵۸

(الکوثر) ھو فوعل من الکثرة وھو المفرط الکثرة - مدارک

ج ۴ صفحہ ۴۱۳ (الکوثر) ای الخیر المفرط الکثرة من العلم والعمل

وشرف الدارین[1] ... قال فی القاموس الکوثر الکثیر من کل شئ

---

[1] از تفسیر بیضاوی صفحہ ۸۰۴ ۱۲ منہ

..... والاظهر ان جميع نعم الله تعالىٰ داخلة فى الكوثر تفسير روح البيان ج ۱۰ صفحہ ۵۲۴، عبارۃ السمین والكوثر فوعل من الكثرة وصف مبالغة فى المفرط الكثرة اھ وفى الشهاب انه صفة لموصوف محذوف اى انا اعطيناك الخير الكثير اى المفرط فى الكثرة اھ ...... والكوثر فى كلام العرب الخير الكثير، تفسير جمل ج ۴ صفحہ ۵۹۴ (الكوثر) فوعل من الكثرة وصف مبالغة فى البالغ الغاية فى الكثرة ..... (القول) السادس عشر (فى تفسير الكوثر) الخير الكثير الدنيوى والاخروى وكل من هذه الاقوال تحقق به رسول الله صلى الله عليه وسلم وفوق ذالك مما لا يعلم غايته الا الله تعالىٰ، تفسير صاوى ج ۴ صفحہ ۳۰۶، كوثر در لغت چيزے بسيار را گويند ... پس شامل است .... علم بسيار را .... ونيز شامل است عمل بسيار وخزائن بسيار ومملكت بسيار را" تفسير عزيزى پ ۳۰ صفحہ ۲۸۶ ملخصاً باخظہ۔

۱

له وقال تعالىٰ ويتم نعمته عليك (پ ۲۶ فتح آیت ۲) اور اپنی نعمتیں تم پر تمام کردے (ترجمہ اعلیٰ حضرت) دنیوی بھی اخروی بھی (تفسیر خزائن العرفان)، ہر نعمتے کہ داشت خدا شد برو تمام (الشيخ محقق) قال ابو السعود والعارف اسمٰعيل الحقى والبيضاوى فى تفسيرهم " والالفاظ للاول، والثالث ذكرلى " النبوة " ويتم نعمته عليك باعلاء الدين وضم الملك الى النبوة وغيرهما مما افاضه عليه من النعم الدينية والدنيوية " تفسير ابو السعود ج ۷ صفحہ ۵۵۵ روح البيان ج ۵ صفحہ ۴۱۸ بيضاوى صفحہ ۵۱۲ وقال تعالىٰ " ان تعد ونعمة الله لا تحصوها " ۱۲ آ ف

سه نحوه فى التفسير الحقانى ج ۸ صفحہ ۲۵۴ وزرقانى ج ۲ صفحہ ۱۵۹ ۱۲ ف

مولوی عبدالحق صاحب تفسیر حقانی نے اسی آیت کے ماتحت لکھا "
انا اعطینٰک الکوثر" (اے پیغمبر) ہم نے تمہیں بہت کچھ دیا ہے ....
(کوثر) سے مراد خیر کثیر یعنی ہر قسم کی بھلائی اور بہتری اور نعمت اور
برتری ہے ...... اور پھر یہ لفظ کوثر جس کے معنی خیر کثیر کے ہیں۔ بڑا وسیع
المعنی ہے ہر ایک قسم کی خیر کثیر کو شامل ہے۔ تفسیر حقانی ج ۸ ص ۲۵۸"

۵
ان کے ہاتھ میں ہر کنجی ہے
مالک کل کہلاتے یہ ہیں
انا اعطینٰک الکوثر
ساری کثرت پاتے یہ ہیں
رب ہے معطی یہ ہیں قاسم
رزق اس کا ہے کھلاتے یہ ہیں

(اعلیحضرت علیہ الرحمۃ الاستمداد ص)

فریق مخالف پہ اتمام حجت کیلئے ان کے گھر کی گواہی

۱ ترجمہ آیت مذکورہ از تھانوی صاحب۔ بے شک ہم نے آپ کو کوثر (ایک
حوض کا نام ہے اور ہر خیر کثیر بھی اس میں داخل ہے) عطا فرمائی ہے۔

۲ کوثر بمعنی خیر کثیر است (یعنی نکوئی
وبہتری زیادہ) صاحب بحر محیط
بیست وشش قول ذکر کردہ
و در نتیجہ ایں قول را ترجیح دادہ کہ
ایں کلمہ بر ہمہ انواع نعمت ہائے

کوثر کے معنی "خیر کثیر" کے ہیں یعنی
بہت زیادہ بھلائی اور بہتری
یہاں اس سے کیا چیز مراد ہے۔
"البحر المحیط" میں اس کے متعلق
چھبیس اقوال ذکر کئے ہیں۔ اور

دین و دنیاوی حسی و معنوی
شامل است کہ خواہ بخود
آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم
رسیدہ است وخواہ بطفیل
حضرت وے مرامتان
اولاد سید نی است
حوض کوثر... نیز
درین نعمت ہا
داخل است۔
تفسیر عثمانی فارسی بر ترجمہ شاہ ولی اللہ ص ۹۰۴

اخیر میں اس کو ترجیح دی کہ اس
لفظ کے تحت میں ہر قسم کی دینی
و دنیوی دولتیں اور حسی و معنوی
نعمتیں داخل ہیں جو آپ کو یا آپ
کے طفیل میں امت مرحومہ کو ملنے
والی تھیں۔ ان نعمتوں میں سے ایک
بہت بڑی نعمت وہ حوض کوثر
بھی ہے۔
تفسیر عثمانی اردو محمود صاحب کے
ترجمہ پر ص ۷۸۸ سے

امام الطائفہ کے چچا حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی
تحفہ میں زبور مقدس سے نقل کرتے ہیں۔

وامتلأت الارض من تحمید
احمد وتقدیسہ نہ
ملک الارض ورقاب
الامم تحفہ اثنا عشریہ ص

بھر گئی زمین احمد کی حمد اور اس
کی پاکی بولنے سے احمد (صلے اللہ
علیہ وسلم) مالک ہوا ساری
زمین اور تمام امتوں کی گردنوں کا

الامن والعلا ص ۳۸، الاستمداد ص ۳۳ کلاھما للفاضل المجدد البریلوی۔

لہٰذا امام اجل[1] سیدی سہل بن عبداللہ تستری نے امام[2] قاضی عیاض
اور امام[3] احمد قسطلانی نقلاً اور علامہ شہاب الدین خفاجی حنفی، وعلامہ[5]
علی قاری حنفی۔ وعلامہ[6] محمد بن الباقی زرقانی شرحاً فرماتے ہیں۔ رضی اللہ عنہم

عہ تابعی ادرک زمن النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام ولم یرہ واسلم فی زمن عمر الخ، اکمال ص۶۲۵
لغۃ، تقریب ص۱۳۶۵ ج۲ ۱۳۰۲ھ

من لم یر ولایۃ الرسول علیہ [1] فی جمیع احوالہ ویری نفسہ فی ملکہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یذوق حلاوۃ سنتہ
شفا شریف ج۲ ص۱۶ ۔

جو ہر حال میں نبی کو اپنا والی اور اپنے آپ کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ملک نہ جانے وہ سنت نبویہ کی حلاوت سے اصلاً خبردار نہ ہوگا صلی اللہ علیہ وسلم

باب الزام محبتہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ۔ مطبوعہ مصر ج۲ ص۱۷ مطبع لاہور،
شرح شفا للقاری والخفاجی ج۳ ص۳۴۶/۳۴۷ ۔ مواھب لدنیہ ج۲ ص
زرقانی علی المواھب ج۶ ص۳۱۳ ۔ جواھر البحار ج۲ ص۱۳۱۔
" مدارج النبوت ج۱ ص۲۹۴ ۔

(آیات واحادیث عطائے مفاتیح عالم بحضور پر نور مولا اعظم) [2]

(۱) آیت از توریت شریف ۔ بیہقی ۔ وابونعیم، دلائل النبوۃ میں حضرت ام الدرداء سے راوی ۔ کہ میں نے "کعب احبار" سے پوچھا تم توریت میں حضور اقدس کی نعت کیا پاتے ہو ۔ کہا توریت مقدس میں حضور کا وصف یوں ہے ۔

محمد رسول اللہ .... واعطی المفاتیح

محمد اللہ کے رسول ہیں ۔ وہ کنجیاں دیئے گئے ہیں صلی اللہ علیہ وسلم

مختصر خصائص کبریٰ ج۱ ص۱۱، الامن والعلی ص۴

---

[1] نیز امام قسطلانی فرماتے ہیں ۔ "قال الشیخ المحققین والامام العارفین تاج الدین ابن عطاء اللہ الشاذلی المتوفی اذاقنا اللہ حلاوۃ مشربہ فی ھذہ الآیۃ (فلا وربک لا یؤمنون حتی یحکموک) دلالۃ علی ان الایمان الحقیقی لا یحصل الا لمن حکم اللہ ورسولہ صلی اللہ علیہ وسلم علی نفسہ قولا وفعلا واخذاً وترکا وحبا وبغضاً ۔ مواہب ج۲ ص ــ زرقانی ج۶ ص۳۱۱)

[2] کتب سماویہ سابقہ سے حضور کی مدح نقل کرنا اہل اسلام، محدثین، سلف صالحین

(۲) آیت از انجیل جلیل ۔ حاکم[۱] بافادہ تصحیح اور ابن سعد[۲] و بیہقی[۳]
و ابو نعیم[۴] روایت کرتے ہیں ۔ کہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں ۔ کہ رسول اللہ
صلے اللہ علیہ وسلم کی صفت و ثنا انجیل پاک میں مکتوب ہے ۔

واعطی المفاتیح ۔ (الامن والعلی ص۴۰) انہیں کنجیاں عطا ہوئی ہیں ۔

(۳) حضرت عقبہ سے روایت ہے کہ حضور مالک مفاتیح صلے اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ۔ انی اعطیت مفاتیح
خزائن الارض او مفاتیح الارض

بے شک مجھے زمین کے خزانوں
کی کنجیاں عطا کی گئیں

("ہذا لفظ البخاری ولمسلم" انی قد اعطیت الخ)

صحیح بخاری ج ۲ ص ۵۸۵ و ص ۹۷۵ و صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۵۰ ۔ متفق علیہ
مشکوٰۃ شریف ج ۲ ص ۵۴۷ ۔ زجاجۃ المصابیح ج ۵ ص ۱۸۹

(۴) حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ کنجیوں کے مالک حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ۔

"بینا انا نائم اتیت بمفاتیح
خزائن الارض فوضعت
فی یدی"

میں سو رہا تھا کہ تمام زمین کے
خزانوں کی کنجیاں لائی گئیں ۔
اور میرے ہاتھ میں رکھ دی گئیں

صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۰۳۸ و جلد ۲ ص ۱۰۸۰ ۔ صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۹۹
دلائل النبوت لابی نعیم ص ۳۰ الی لفظ "الارض" ۔ نسیم الریاض ج ۱ ص ۲۰۱
وہکذا فی شرح الشفا للقاری

وفی روایۃ عنہ

بینا انا نائم اذ اوتیت خزائن الارض[۵]

صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۰۴۲ ۔ صحیح مسلم شریف ج ۲ ص ۲۴۴ ۔ ابو عوانہ ج ۱ ص ۳۹۵

[۵] یہ جملہ مستقل و مکمل ہے لعدم کت تام ہے) اگلا جملہ سوا ران والا علیحدہ ہے) مفہوارا ن
[illegible]

خصائص کبریٰ ج ۲ صـ ۱۹۴ ۔ جواہر البحار ج ۱ صـ ۲۹ ۔ جواہر ج ۲ صـ ۱۵۸
عن المناوی ۔ جواہر البحار ج ۴ صـ ۱۱۲ از ابن زملکانی متوفی ۷۲۷ھ ۔

وفی روایۃ عنہ ۔

بینا انا نائم اذ جئ بمفاتیح خزائن الارض فوضعت فی یدی"

وفی روایۃ عنہ

"وانی قد اعطیت مفاتیح خزائن الارض"

شفا شریف ج ۱ صـ ۱۳۳ مـ ۳۳ فصل اول ۔ جواہر البحار ج ۱ صـ ۴۲

نیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ میں مفاتیح خزائن ارض پیش کی گئیں اور جبال تہامہ کو زمرد اور یاقوت اور سونا اور چاندی بنا دینے کی پیشکش کی گئی ۔ اخرجہ الطبرانی بسند حسن والبیہقی فی الزھد عن ابن عباس

خصائص ج ۲ صـ ۱۹۴ ۔ جواہر ج ۱ صـ ۲۹

نیز رضوان خازن جنان نے حضور کی بارگاہ میں دنیا کے خزانوں کی چابیاں پیش کیں ۔ رواہ ابن عساکر عن ابن عباس (خصائص کبریٰ ج ۲ صـ ۱۹۵ ۔

امام قاضی عیاض رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں ۔

قد اوتی صلی اللہ علیہ وسلم خزائن الارض ومفاتیح البلاد

شفا شریف ج ۱ صـ ۷۲ ۔ فصل واما الضرب الثالث الخ ۔ جواہر البحار ج ۱ صـ ۲۰

عن ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ... ۔ بینا انا نائم رائیتنی اتیت بمفاتیح خزائن الارض فوضعت فی یدی ۔ متفق علیہ

مشکوٰۃ شریف ج ۲ صـ ۵۱۲ ۔ زجاجۃ المصابیح ج ۵ صـ ۸ ۔

(۵) مالک خزائن دنیا حضور سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ۔

بینا انا نائم اوتیت بمفاتیح   میں سو رہا تھا کہ تمام خزائن دنیا کی

خزائن الدنیا۔ متفق علیہ۔ کنجیاں مجھے دی گئیں۔
(بخاری ومسلم) کنوزالحقائق للمناوی ج ۱ ص۳۰

(۶) حضرت علی سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔
اعطیت مفاتیح الارض۔ مجھے ساری زمین کی کنجیاں عطا ہوئیں
رواہ احمد فی مسندہ حدیث صحیح۔ جامع صغیر ج ۱ ص۴۶۔ ورواہ ابوبکر بن
بن ابی شیبۃ والبیہقی۔ خصائص کبریٰ ج ۲ ص۱۹۳۔ جواہر البحار ج ۱ ص۲۸۹
(۷) حضرت جابر سے روایت ہے کہ حضور مالک دنیا نے فرمایا صلے اللہ علیہ وسلم

اتیت بمقالید الدنیا علی فرس	دنیا کی کنجیاں ابلق گھوڑے پر رکھ
ابلق جاءنی بہ جبریل علیہ قطیفۃ	کر میری خدمت میں حاضر کی گئیں
من سندس۔	جبرئیل لے کر آئے اس پر نازک ریشم
	کا زین پوش با نقش ونگار پڑا تھا۔

رواہ احمد[۱] فی مسندہ۔ وابن حبان[۲]
فی صحیحہ[۳]۔ والضیاء المقدسی فی صحیحہ المختارۃ وابونعیم[۴] فی دلائل النبوۃ بسند صحیح[۵]
الفتح الکبیر[۶] ج ۱ ص۳۴۔ کنزالعمال[۷] ج ۶ ص۱۰۱۔ فیض القدیر[۸] ج ۱ ص ۱۴۷/۵۶۴ ۔
السراج المنیر[۹] ج ۱ ص۴۶۔ مجموع الاربعین[۱۰] اربعین ص۹۔ کشف الغمہ[۱۱] استناداً
ص۳۴/۲۴ ۔ جواہر البحار ج ۲ ص۵۶ عنہ۔ نسیم الریاض[۱۲] ج ۱ ص۱۷۴ ۔
کتاب الوفا[۱۳]۔ بحوالہ نسیم ج ۱ ص۱۷۴۔ الامن والعلی[۱۴] ص۱۴۷ والیہ اشار
الصرصری رحمہ اللہ تعالیٰ بقولہ ؎

بعثت مقالید الکنوز جمیعھا
تھدی الیہ علی سراۃ حصان
جعلت علیہ قطیفۃ من سندس
فلہ استقام الزھد عن امکان

(نسیم الریاض ج ۱ ص۱۷۴)

۵ جامع صغیر ج ۱ ص۹، خصائص[۲] کبریٰ ج ۲ ص۱۹۵[۳]۔ موارد الظمآن الی زوائد ابن
حبان ص۵۲۵۔ جواہر البحار ج ۱ ص۲۹۱ و ج ۲ ص۱۲۸ ۔

(۸) ہر چیز کی کنجیوں کے مالک حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا

اوتیت مفاتیح کل شئ الا الخمس	مجھے ہر چیز کی کنجیاں عطا ہوئیں
(رواہ احمد فی مسندہ ج۲ ص۸۵ والطبرانی	سوا ان پانچ کے یعنی غیوب خمسہ

فی المعجم الکبیر عن ابن عمر۔ جامع صغیر ج ۱ ص ۱۱ وقال السیوطی ... بسند صحیح"
خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۱۹۵ ۔ الفتح الکبیر ج ۱ ص ۱۶۱ ۔ کنز العمال ج ۶ ص ۱۰۶
تفسیر درمنثور ج ۵ ص ۱۶۹ ۔ الاربعین اربعین ص ۱۳۶ ، تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۴۵۴
تفسیر روح المعانی ج ۲۱ ص ۹۹ ، قال العزیزی قال الشیخ حدیث صحیح"
السراج المنیر ج ۲ ص ۷۹ ۔ فیض القدیر ج ۳ ص ۷۹ ۔ فتح الباری ج ۱ ص ۱۰۲
جواہر البحار ج ۱ ص ۲۹۱

(۹) بعینہٖ یہی مضمون احمد، وابو یعلیٰ نے حضرت ابن مسعود سے روایت کیا ہے۔ خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۱۹۵ ۔ الامن والعلیٰ ص ۴۱"
اخرجہ احمد وابو یعلی وابن جریر (ج ۷ ص ۱۲۶/۱۲۷) وابن المنذر وابن مردویہ"
تفسیر درمنثور ج ۵ ص ۱۶۹ تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۴۵۴ ۔ فتح الباری ج ۸ ص ۴۱۷
فتح الباری ج ۱ ص ۱۰۲ ۔ جواہر البحار ج ۱ ص ۲۹۱

(۱۰) اوتی نبیکم مفاتیح الغیب الا الخمس۔	پانچ کے علاوہ اور تمام غیبوں کی چابیاں تمہارے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دی گئیں۔
اخرجہ الطیالسی فی مسندہٖ "فتح الباری ج ۸ ص ۴۱۷	

"وقیل لفظہ" اعطی نبیکم صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم مفاتیح الغیب الا الخمس
ان اللہ عندہ علم الساعۃ الخ
مسند طیالسی ص ۵۱ ۔ مسند امام احمد ج ۴ ص ۴۳۸ ۔ قالہ ابن مسعود۔

(ف) شیخ الاسلام علامہ حفنی رحمۃ اللہ تعالیٰ اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے حاشیہ جامع صغیر" میں فرماتے ہیں۔

ثم اعلم بہا بعد ذالک (حاشی السراج المنیر ص۱۹۰ ج۲) یعنی پھر یہ پانچ (غیوب خمسہ) بھی عطا ہوئے ان کا علم بھی دے دیا گیا۔

نیز علامہ نبہانی حدیث مذکورہ نقل کرنے کے بعد ارقام فرماتے ہیں۔

"وقد قال ھذا صلے اللہ علیہ وسلم قبل ان ینعم اللہ علیہ بعلم الخمسۃ المذکورۃ ایضاً ثم انعم علیہ بہا کما ذکرہ السیوطی

(بعد ذکر حدیث ۹/۱۰۔ خصائص کبریٰ ج۲ ص۱۹۵ وجواہر البحار ج۱ ص۲۹۱)

وغیرہ کما انعم علیہ بعلم الروح وانہ امر بکتم ذالک"

(مجموع الاربعین الاربعین ص۱۳۶) علامہ عزیزی اسی حدیث مرفوع کے ماتحت فرماتے ہیں۔ وقیل انہ اعلمہا بعد ھذا الحدیث۔ السراج المنیر ج۲ ص۷۹

علامہ ملا الغنی شرح فتح المبین امام ابن حجر مکی میں فرماتے ہیں۔ یہی حق ہے وللہ الحمد (الامن ص۱۴۲)

(۱۱) حضور سید عالم صلے اللہ علیہ وسلم کی والدہ طیبہ حضرت آمنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا وعلیہا السلام حضور کی ولادت کا واقعہ بیان فرماتی تھیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ولادت باسعادت کے فوراً بعد یہ اعلان ہوا۔

واذا قائل یقول قبض محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام علی مفاتیح النصرۃ ومفاتیح الربح ومفاتیح النبوۃ ... بخ بخ قبض	اور ایک کہنے والا کہہ رہا ہے کہ نصرت کی کنجیاں نفع کی کنجیاں، نبوت کی کنجیاں سب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبضہ فرمایا۔

محمد على الدنيا كله لم يبق خلق من اهلها الا دخل فى قبضته ـ هذا مختصر بغير تغير لفظ)	واہ واہ ساری دنیا محمد مصطفےٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی مٹھی میں آئی زمین و آسمان میں کوئی مخلوق ایسی نہ رہی جو ان کے قبضہ میں نہ آئی ـ

رواہ ابونعیم عن ابن عباس عن آمنہ در دلائل النبوۃ صـ ۵۳۸ الی قولہ "النبوۃ" جواہر البحار ج ۱ صـ ۸۳ ـ رواہ الخطیب البغدادی ـ جواہر البحار ج ۲ صـ ۷۷ عن الامام ابن حجر و ج ۳ صـ ۳۳۴ عنہ ـ خصائص کبریٰ ج ۱ صـ ۴۷ ـ مواہب لدنیہ ج صـ ـ زرقانی علی المواہب ج ۱ صـ ۱۱۴ ـ

(۱۲) حضرت آمنہ سلام اللہ تعالےٰ علیہا فرماتی ہیں کہ رضوان خازن جنت نے بعد ولادت سرکار مدینہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے عرض کی

معك مفاتيح النصر ۔ ۔ ۔ ۔ یا خلیفۃ اللہ ـ	حضور کے ساتھ نصرت کی کنجیاں ہیں اے اللہ کے نائب

(ملخص بغیر تبدیل لفظ) رواہ ابو زکریا یحیی بن عائذ فی مولدہ عن ابن عباس عن آمنہ ـ خصائص کبریٰ ج ۱ صـ ۴۹ [1]

(۱۳) حضرت انس سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا

---

[1] اتماما للحجت یہ حوالہ بھی ملاحظہ ہو ـ

فریق مخالف کے پیشوا تھانوی صاحب کی نشر الطیب کے صـ ۱۲۴ پر ہے ـ

ولقد اوتی خزائن الارض ومفاتیح البلاد ـ	اور آپ کو تمام خزائن روئے زمین کے اور تمام شہروں کی کنجیاں (عالم کشف میں) عطا کی گئی تھیں ـ ۱۲ فیضی

الکرامۃ والمفاتیح یومئذ بیدی	عزت دینا اور کنجیاں اس دن (قیامت میں) میرے ہاتھ میں ہوں گی۔

رواہ الدارمی فی سننہ (ص۲۲)

جواہر البحار ج ۲ ص۳۴۳ عن عید روس۔ جواہر ج ۴ ص۱۱۲ ابن زملکانی مشکوۃ باب فضائل سید المرسلین فصل ۲۔ رواہ الدارمی والترمذی والبیہقی عن انس۔ مواہب ج ص۔ جواہر البحار ج ۲ ص۳۸ عنہ وجواہر البحار ج۲ ص۱۹۰ عن مکتوبات المجدد'' ونحوہ فی الدلائل لابی نعیم ص۲۸ ولفظہ'' لواء الکرامۃ ومفاتیح الجنۃ ولواء الحمد یومئذ بیدی،، جواہر البحار ج۱ ص۲/۷۳۔ لواء الکرم بیدی ومفاتیح الجنۃ بیدی۔ اخرجہ الدارمی والترمذی والبویعلی والبیہقی وابونعیم عن انس (خصائص ج ۲ ص۲۱۸ جواہر البحار ج۱ ص۳۱۳)

اسی لئے شیخ المحدثین والمحققین حضرت مولانا عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالےٰ علیہ فرماتے ہیں

دراں روز ظاہر گردد (کہ) وے صلے اللہ علیہ وسلم محبوب الٰہی وسرور کائنات ومظہر فیوض نامتناہی اوست جل وعلا وخلیفہ رب العٰلمین ونائب مالک یوم الدین است ... روز روز اوست وحکم حکم او بحکم رب العالمین'' مدارج النبوۃ شریف ج۱ ص۲۶۸

(۴۱) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ قیامت کے دن خازن نار فرشتہ اہل محشر سے کہے گا۔

ص۴۰۳
لہ بزرگی دادن وکلید ہائے بہشت وابواب رحمت آں روز بدست من است۔ اشعۃ اللمعات ج۴

ان اللہ امرنی ان ادفع مفاتیح جھنم الی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم	اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے کہ جہنم کی کنجیاں محمد صلے اللہ علیہ وسلم کو دے دوں۔
(۱۵) پھر رضوان خازن جنان کہے گا ان اللہ امرنی ان ادفع مفاتیح الجنۃ الی محمد صلی اللہ علیہ وسلم	مجھے اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا کہ جنت کی کنجیاں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو دیدوں

رواہ ابن عبد ربہ فی کتاب بھجۃ المجالس ۔ واوردہ العلامہ ابراھیم بن عبد اللہ المدنی الشافعی فی الباب السابع من کتاب التحقیق فی فضل الصدیق من کتابہ الاکتفاء فی فضل الاربعۃ الخلفاء" وروی نحوہ الحافظ ابوسعید عبد الملک بن عثمان فی کتاب شرف النبوۃ عن ابن عباس" الامن والعلی صـ ۴۳ ۔ مدارج شریف ج ا صـ ۲۶۶ پر ہے"، وکنیتہ ابوالقاسم لانہ یقسم الجنۃ بین اھلھا، مصباح، زرقانی ج ۳ صـ ۱۵۱ ۔

شیخ عبدالحق محقق محدث دہلوی فرماتے ہیں۔

(۱۶) آمدہ است کہ ایستادہ میکند اورا پروردگار وے بیمین عرش و در روایتے بر عرش و در روایتے بر کرسی و دے سپارند بوے کلید جنت" مدارج شریف ج ۱ صـ ۲۷۴

(۱۷) حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت ہے رضی اللہ تعالے عنہما کہ حضور مالک وقاسم جنت علیہ الصلوۃ والسلام نے فرمایا۔

والی مفاتیح الجنۃ یوم القیامۃ ولا فخر۔ رواہ ابونعیم فی دلائل النبوۃ صـ ۲۸	یعنی قیامت کے دن جنت کی کنجیاں میرے پاس ہوں گی۔ یہ فخراً نہیں فرماتا۔

خصائص ج ۲ صـ ۲۲۴ - جواہر ج ۱ صـ ۳۲۱ -

علم ، رزق ، بلکہ اللہ تعالےٰ کی ہر نعمت کے قاسم وخازن حضور ہیں۔

قاسم نعم اللہ حضرت محمد مصطفےٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا -

(۱۸) "اللہ یعطی وانا اقسم" (طحاوی شریف ج ۴ صـ ۵۳۶ عن ابی ھریرۃ)	اللہ تعالےٰ ہی (ہر شے) عطا فرماتا ہے - اور میں ہی ہر شے ، تقسیم فرماتا ہوں -

(۱۹) انما انا قاسم اقسم بینکم (طحاوی شریف ج ۴ صـ ۵۳۶ عن جابر بن عبداللہ)

(۲۰) عن معاویۃ قال قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم انما انا قاسم واللہ یعطی - متفق علیہ - (صحیح بخاری ج ۱ صـ ۱۶، مشکوۃ شریف ج ۱ صـ ۳۲ - طب عن معاویۃ حسن جامع صغیر ج ۱ صـ ۱۰۳ وفی روایۃ عنہ "وانما انا قاسم ویعطی اللہ" (صحیح بخاری ج ۲ صـ ۱۰۸۷

(۲۱) عن معاویۃ یقول قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم .... واللہ المعطی وانا القاسم - صحیح بخاری ج ۱ صـ ۴۳۹ -

(۲۲) قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم انما انا قاسم و خازن واللہ یعطی - (صحیح بخاری ج ۱ صـ ۴۳۹	رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (اللہ تعالےٰ کی ہر نعمت کا) میں ہی قاسم اور خازن ہوں اور اللہ تعالےٰ ہی عطا فرماتا ہے۔

عن معاویۃ مرفوعاً "انما انا خازن" .... انما انا قاسم ویعطی اللہ" مسلم ج ۱ صـ ۳۳۳)

(٢٣) انما جعلت قاسما اقسم بینکم (عن جابر - متفق علیہ ۔
مشکوٰۃ شریف ص ۲۰۷

(٢٤) بعثت قاسما اقسم بینکم (ق اے للشیخین عن جابر (صح)
جامع صغیر ج ۲ ص ۳۴)

(٢٥) فانما انا قاسم (عن جابر ۔

(٢٦) انما انا قاسم اضع حیث امرت (عن ابی ھریرۃ ۔
(صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۳۹ - ونحو روایۃ جابر فی المستدرک ج ۴ ص ۲۷۷
ونحو روایۃ ابی ھریرۃ فی المستدرک ج ۲ ص ۶۰۴
مشکوٰۃ باب رزق الولاۃ ۔

(٢٧) والترمذی	اللہ تعالیٰ ہی رزق دیتا ہے ۔ اور
اللہ یرزق وانا اقسم"	میں ہی (اسے) تقسیم فرماتا ہوں

(مولد رسول اللہ لابن کثیر ص ۲۶)

(٢٨) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا نام ہے " الخازن لمال اللہ"
ابن دحیہ نے یہ نام اس حدیث سے لیا " ان انا الا خازن اضع
حیث امرت (رواہ احمد وغیرہ) زرقانی ج ۳ ص ۱۲۸ ۔
اللہ تعالیٰ کا سب کارخانہ سب لینا دینا نبی صلے اللہ علیہ وسلم کے واسطے
سے ہے ۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے عرش
پر لکھا ۔

(٢٩) لا الٰہ الا اللہ	اللہ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں
محمد رسول اللہ	محمد اللہ کے رسول ہیں ۔ میں انہیں
بہ اخذ واعطی (الحدیث)	کے واسطے سے لوں گا اور انہیں کے

واسطے سے دوں گا

(اخرجہ الرافعی عن سلمان رضی اللہ تعالےٰ عنہ ۔

اس حدیث شریف سے معلوم ہوا اور ثابت ہوا کہ اللہ عزوجل کی بارگاہ کا تمام لینا دینا اخذ وعطا سب محمد رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں ان کے واسطے ان کے وسیلے سے ہے۔ اسی کو خلافت عظمیٰ کہتے ہیں (از فیوضات امام اہل سنت سیدنا اعلیحضرت)۔

ان آیات واحادیث سے ثابت ہوا کہ مالک الملک شہنشاہ قدیر جل جلالہ نے اپنے نائب اکبر خلیفۂ اعظم صلے اللہ علیہ وسلم کو خزائن کی کنجیاں - زمین کی کنجیاں، دنیا کی کنجیاں ۔ نصرت کی کنجیاں ۔ نفع کی کنجیاں عطا حضور محبوب خدا حضرت محمد مصطفےٰ صلے اللہ علیہ وسلم کیسے قاسم نعم اللہ نہ ہوں جبکہ آپ کے غلام یعنی ملائکہ قاسم نعم اللہ ہیں ۔ تو جو کمال فرع میں موجود اصل میں بطریق اولیٰ موجود "۔

اللہ تعالےٰ نے فرمایا۔

فالمقسمٰت امرًا (پ ۲۶ ذٰریٰت ع ۱)	پھر حکم سے بانٹنے والیاں (کنزالایمان)

یعنی فرشتوں کی وہ جماعتیں جو حکم الٰہی بارش ورزق وغیرہ تقسیم کرتی ہیں۔ اور جن کو اللہ تعالےٰ نے مدبرات الامر کیا ہے اور عالم میں تدبیر وتصرف کا اختیار عطا فرمایا ہے ۔ (خزائن العرفان ۱۹ ھ صد ۶۱۹)

اخرج عبدالرزاق والفریابی وسعید ابن منصور والحارث بن ابی اسامہ وابن جریر وابن المنذر وابن ابی حاتم وابن الانباری فی المصاحف والحاکم وصححہ والبیہقی فی شعب الایمان من طرق عن علی بن ابی طالب

ھ نبوت کی کنجیاں جنت کی کنجیاں نار کی کنجیاں ہر شے کی کنجیاں عطا فرمائی ہیں ۔ وللہ الحمد ونبی علیہ الصلوٰۃ والسلام

رضی اللہ تعالےٰ عنہ فی قولہٖ والذاریات ذروا قال الریاح فالحاملات وقرا قال السحاب فالجاریات یسرا قال السفن فالمقسمات امرا قال الملائکۃ (تفسیر درمنثور للسیوطی ج ٦ ص ١١١ ونحوہ عن علی "تفسیر ابن کثیر ج ٤ ص ٢٣١ - تفسیر کبیر ج ٧ ص ٤٥٤

فریق مخالف کے پیشوا مولوی شبیر احمد عثمانی دیوبندی نے اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے" اور حضرت علی وغیرہ سے منقول ہے کہ "ذاریات" ہوائیں "حاملات" بادل "جاریات" "کشتیاں" اور "مقسمات" فرشتے ہیں جو اللہ کے حکم سے رزق وغیرہ تقسیم کرتے ہیں - -

(حاشیۃ القرآن ١١ ص ٦٧٥)

واخرج البزار والدار قطنی فی الافراد وابن مردویہ وابن عساکر عن سعید بن المسیب قال جاء صبیغ التمیمی الی عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فقال اخبرنی ...... عن المقسمات امرا قال ھن الملائکۃ ولولا انی سمعت رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم یقولہ ماقلتہ الحدیث" تفسیر درمنثور ج ٦ ص ١١١ ومثلہ فی تفسیر ابن کثیر ج ٤ ص ٢٣١، وایضا فیہ" وھکذا فسرھا ابن عباس وابن عمر رضی اللہ عنہم ومجاھد وسعید بن جبیر والحسن والقتادہ والسدی وغیر واحد" ص ٢٣٢

(فالمقسمات امرا) ای الملائکۃ التی تقسم الامور من الامطار والارزاق وغیرہا" تفسیر ابی سعود ج ٧ ص ٦٥٢، تفسیر مظہری ج ٩ ص ٧٩ ونحوہ

مسلمانو قرآن اور مفسرین جن چیزوں کی تقسیم کی تولیت حضور سید المرسلین

٥ فی الکبیر ج ٧ ص ٤٥٥ تفسیر مدارک وخازن ج ٤ ص ١٨٠ ولفظ الاول "الملائکۃ لانہا تقسم الامور من الامطار والارزاق وغیرہا" تفسیر جلالین ص ٤٣٢ ولفظہ "الملائکۃ تقسم الارزاق والامطار وغیرہا بین العباد والبلاد"

رحمۃ العالمین صلے اللہ علیہ وسلم کے نوابوں، خادموں، غلاموں، امتیوں" یعنی ملائکہ کے لیئے ثابت کر رہے ہیں۔ انہیں فریق مخالف مانتا ہے۔ جیسا کہ ابھی عثمانی صاحب کے حوالے سے گذرا لیکن انہیں (رزق وغیرہ) چیزوں کی تقسیم کا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو متولی مانیں (جو بطور اصالت، وآمریت سید عالم دار زروئے احادیث صحیحہ صریحہ مذکورہ حضور علیہ السلام کے لیئے ثابت ہے) تو انہیں فریق مخالف شرک، مناقض توحید، اور دخیل صفت، قسمۃ ربانیہ کہنے لگتا ہے۔ اگر باذن اللہ و مامور من اللہ ہو کر بھی غیر اللہ کی تقسیم شرک ہے اور غیر ثابت ہے۔ تو ملائکہ کے لیئے کیوں ثابت ہے۔ اور وہ شرک کیوں نہیں کیا کریں ان کو دشمنی تو حضور سے ہوئی (العیاذ باللہ) فاعتبروا یا اولی الابصار"

ناظرین کرام حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خزانوں کی چابیوں کی عطا کی احادیث اور اسی طرح حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قاسم مطلق ہونے کی احادیث اپنے مفہوم میں اور سید عالم صلے اللہ علیہ وسلم کے مختار کل اور قاسم مطلق ہونے میں بالکل صاف، صریح اور واضح ہیں۔ صرف ترجمہ ہی سے مطلب واضح ہو جاتا ہے لیکن خدا برا کرے تعصب، بغض، حسد، عناد کا کہ یہ جہاں گھسا اس نے صاف صریح آیات واحادیث میں رکیک و باطل تاویلیں نکلوائیں۔ فقیر اگرچہ اس تالیف میں صرف اثباتی پہلو اختیار کئے ہوئے ہے۔ لیکن دل چاہتا ہے۔ کہ بطور اختصار فریق مخالف کے شبہات کا قلع قمع کرتا چلوں (فریق مخالف کی تمام پونجی کا جائزہ اور شبہات وتشکک اور اوہام اور عیاریوں اور خیانتوں کا تفصیلی رد اگر مولیٰ کریم نے توفیق بخشی تو انشاء اللہ تعالےٰ بعد میں کیا جائے گا۔

حدیث صحیح انما انا قاسم اور مؤلف "دل کا سرور" کے شبہات

شبہ ۱؎ یہ خبر واحد ہے۔ لہٰذا اثبات عقیدہ کے لیئے ناکافی ہے۔

شبہ نمبر ۲ کتاب وسنت میں قاسمیت کا ثبوت بلکہ قاسمیت کی تخصیص اللہ تعالیٰ کے لئے ہے۔ لہٰذا قرآن کے مقابلہ میں خبر واحد کا پیش کرنا بالکل ناجائز ہے۔

شبہ نمبر ۳ قاسمیت میں عموم نہیں بلکہ صرف علم اور مال غنیمت کی تقسیم مراد ہے۔ محدثین نے اس حدیث کو باب العلم، باب غنیمت میں ذکر کیا ہے۔

شبہ نمبر ۴ اگر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہر چیز تقسیم فرماتے ہیں ۴ مخالفوں (کافروں، مشرکوں) پہ یہ فیاضی کہ ان کو مالی ملکی وسعت عطا کی اور" اپنوں (مسلمانوں) پہ یہ ستم کہ ان کی بہو بیٹیاں کفار ومشرکین کے قبضہ میں دیں اور مالی ملکی عطا سے بھی بے رخی (ملخصاً از دل کا سرور از صفحہ ۱۲۲ تا صفحہ ۱۲۳

ازالہ شبہات مذکورہ۔

جواب شبہ نمبر ۱ علی الاطلاق احاد کو باب عقائد میں ناکافی بتانا علم کلام، علم عقائد اور تحقیق سے بیگانگی کی دلیل ہے۔ بعض عقائد کا قطعیات پہ مدار اور بعض عقائد کے لئے ظنیات اور احاد قابل اعتبار، اگر زاغ کے شور سے فرصت ملے تو ملاحظہ ہو" نبراس شرح شرح عقائد صفحہ ۲۲/۵۹۸ سطر ۱۴/۱۵ "۔

عقیدہ قاسم مطلق کے اثبات کے لئے صحیحین وغیرہما کی یہ خبر صحیح بالکل کافی ووافی ہے۔

(۲) علی سبیل التنزل۔ حضور کی قاسمیت میں عموم والا مسئلہ باب عقائد سے نہیں بلکہ باب فضائل سے ہے اور اثبات فضیلت ومنقبت کے لئے خبر واحد صحیح درکنار حدیث ضعیف بھی بالاتفاق قابل اعتبار" ملاحظہ ہو۔ مرقات ج ۱ صفحہ ۲۵۳

۴ تو ہر کار دی کو بو کلاوی تقسیم فرماتے ہیں

جواب شبہ ۲ ۔ جن آیات اور احادیث میں اللہ تعالےٰ ہی کی تقسیم کا ذکر و ثبوت ہے ۔ اس سے حقیقی ، ذاتی ، خود مختاری ، غیر ماموری ، غیر محکومی تقسیم مراد ہے اور ایسی تقسیم کا مالک و متولی ہم سوائے اللہ تعالےٰ کے اور کسی کو نہیں مانتے ۔ اور جن احادیث میں حضور کے قاسم ہونے کا ثبوت ہے ۔ اس تقسیم سے تقسیم ماموری ، ماذونی ۔ محکومی کا مالک و متولی ہونا مراد ہے ۔ جس طرح آیت مثبتہ تقسیم ملائکہ " فالمقسمات امراً دلائل مثبتہ تقسیم ربانی کے منافی نہیں ۔ اسی طرح احادیث مثبتہ تقسیم نبوی بھی ان کے منافی و متقابل نہیں فرشتے مامور و ماذون من النبی ہو کر تقسیم کرتے ہیں ۔ کیونکہ حضور خلیفۃ اللہ الاعظم ہیں ۔ (خصائص کبریٰ) اور آپ نذیر للعالمین (قرآن) اور رحمۃ للعالمین (قرآن) اور ارسلت الی الخلق کافۃ (صحیح مسلم) کی وجہ سے حاکم و مطاع جمیع خلق ہیں ۔ نیز تمام ملائکہ جبریل علیہ السلام کے محکوم و مطیع ہیں ۔ کیونکہ وہ ان سب کے رسول ہیں ۔ اور جبریل و میکائیل حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دو آسمانی وزیر ہیں ۔ (حدیث) جبریل امین خادم دربان محمد صلے اللہ علیہ وسلم (سعدی) مطیع کا مطیع مطیع ہوا کرتا ہے ۔ محکوم کا محکوم محکوم ہوا کرتا ہے ۔ تو حضور سلطان دارین و سید الکونین ہیں صلے اللہ علیہ وسلم) اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام مامور و ماذون من اللہ ہو کر تقسیم فرماتے ہیں ، تقسیم ملائکہ درحقیقت تقسیم نبوی ہے اور تقسیم نبوی درحقیقت تقسیم ایزدی ہے ۔ کیونکہ حضور کا ہر قول و فعل وحی ہے ۔ ان اتبع الا ما یوحیٰ الی (قرآن) اور آپ کی ہر ادا وحی کے مطابق ہے ۔ آپ معصوم ہیں ۔ لہٰذا تقسیم بھی وحی کے مطابق ہے) یہ تو تلخیص اور مختصر معانی پڑھنے والے طالب علم بنی الامیر المدینۃ کو سامنے رکھ کر حل کر سکتے ہیں ۔ کہ ایک ہی فعل آمر و حاکم کی طرف بھی منسوب ہوتا ہے ۔ اور مامور و محکوم کی طرف بھی ۔

عبد ماذون کا تصرف اس کے آقا و مولیٰ کا تصرف ہے۔ وکیل کی جیت، ہار موکل کی جیت ہار ہوا کرتی ہے۔ فتدبر فافہم ولاتکن من الغافلین المعاندین۔

جواب شبہ ۳ (۱) قاسمیت میں عموم ہے۔ کیونکہ یہ مسلمہ اصول ہے کہ ایسی جگہ مفعول، متعلق کا ذکر نہ ہونا، محذوف ہونا مفید عموم ہے۔ دیکھو تلخیص المفتاح صہ ۲۳/۲۴ - مختصر المعانی صہ ۱۴۵/۱۷۵ - مطول صہ ۱۹۵/۱۷۶ - صہ ۱۷۹ جواہر البحار جز صہ ۱۰ - متن المناوی - یہاں اس حدیث پاک میں بھی یعطی المعطی اور قاسم، اقسم کا مفعول مذکور نہیں جو مفید عموم ہے تو اس قانون کی رو سے اس حدیث کا یہ ترجمہ بھی ہوا کہ "اللہ یعطی اللہ تعالیٰ ہی (ہر شے) عطا فرماتا ہے وانا اقسم اور میں ہی (ہر شے) تقسیم فرماتا ہوں۔"

(۲) شراح محدثین نے بھی اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے عطا اور تقسیم میں عموم بیان فرمایا:

علامہ ملا علی قاری حنفی فرماتے ہیں۔

(فانی انما جعلت قاسما اقسم بینکم) ای العلم والغنیمۃ ونحوھما......
ویمکن ان تکون قسمۃ الدرجات والدرس کانت مفوضۃ الیہ صلے اللہ علیہ وسلم ولا منع من الجمع کما یدل علیہ حذف المفعول لتذہب الفہم کل مذہب ویشرب کل واحد من ذالک المشرب ..... بل لوحظ فی معنی القاسمیۃ باعتبار القسمۃ الازلیۃ فی الامور الدینیۃ والدنیویۃ فلست کاحد کم لا فی الذات ولا فی الاسماء والصفات ۲؎ ...... قال الطیبی ....

۱؎ مقام خطابی میں ۱۲ فیضی عفی عنہ ۲؎ حاشیہ مشکوٰۃ صہ ۳۲ ۱۲ الفیضی غفرلہ و عافہ

"..... لانہ صلے اللہ علیہ وسلم یقسم بین الناس من قبل اللہ تعالیٰ اما یوحی الیہ وینزلھم منازلھم التی یستحقونہا فی الشرف والفضل وقسم الغنائم ولم یکن احد منہم یشارکہ فی ھذا المعنی"

(مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۵۹۸)

شیخ محقق اس حدیث کا ترجمہ یوں فرماتے ہیں۔

قسمت میکنم میان شما از جانب حق و آنچہ وحی کردہ شدہ است بسوئے من و فرستادہ شدہ برمن از علم و عمل و میرسانم ہر یکے را آنچہ نصیب اوست و مستحق است مر آنرا و مے کنم ہر کس را در جائے کہ در مرتبہ اوست از فضل و شرف ..... و ایں صفت در ہیچ کس جز من وجود ندارد و ہیچ کس دریں صفت شریک من نبود" اشعۃ اللمعات ج ۴ ص ۳۴

امام ابو حامد محمد مہدی فاسی رضی اللہ تعالےٰ عنہ رقمطراز ہیں۔ جن سے علامہ شامی ردمیں جگہ جگہ استناد کرتے ہیں۔

قال صلے اللہ علیہ وسلم انما انا قاسم واللہ یعطی واخرجہ الحاکم فی المستدرک عن ابی ھریرۃ یرفعہ "انا ابوالقاسم اللہ یعطی وانا اقسم وکان یوصل الی کل احد نصیبہ الذی کتب لہ من الصدقات والمغانم و غیرھا وھو خلیفۃ اللہ فی العالم وواسطۃ حضرتہ

یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ میں ہی تقسیم فرمانے والا ہوں اور اللہ تعالےٰ ہی عطا فرماتا ہے۔ امام حاکم مستدرک میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالےٰ عنہ سے مرفوعا مخرج کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا میں ابوالقاسم ہوں۔ اللہ تعالیٰ عطا فرماتا ہے اور میں تقسیم فرماتا ہوں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہر

والمتولی لقسمة مواهبہ واعطیتہ
(جمع عطاء ۱۲ لالہ) فکل من
حصلت لہ رحمة فی الوجود
او خرج لہ قسم من
رزق الدنیا والآخرة والظاهر
والباطن والعلوم والمعارف
والطاعات فانما خرج لہ
ذلك علی یدیہ وبواسطتہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
وھو الذی یقسم الجنة بین
اھلھا ولاجل ھذا عد من
خصائصہ صلی اللہ علیہ وسلم
انہ اعطی مفاتیح الخزائن

قال بعض العلماء وھی خزائن
اجناس العالم فیخرج
لھم بقدر ما یطلبون فکل
ما ظھر فی ھذا العالم فانما
یعطیہ سیدنا محمد صلی اللہ
علیہ وسلم الذی بیدہ المفاتیح
فلا یخرج من الخزائن

ایک کو اس کا وہ حصہ جو صدقات
اور غنیمت وغیرہ سے مقرر ہو چکا
تھا۔ پہنچاتے رہتے تھے۔ جہان میں
حضور اللہ کے خلیفہ و نائب) ہیں
اور حضرت الوہیت کا واسطہ ہیں
اور اللہ تعالیٰ کی بخششوں اور عطاؤں
کی تقسیم کے متولی ہیں۔ تو جس کسی
کو اس وجود میں کوئی رحمت ملی ہے۔
یا جس کسی کو دنیا اور آخرت، ظاہر
باطن، علوم، معارف، طاعات سے
جو رزق ملا تو وہ بجز این نیست
اس کو حضور علیہ الصلوٰة والسلام کے
ہاتھوں اور آپ کے واسطہ سے ملا
اور حضور ہی ہیں جو مستحقین جنت
میں جنت تقسیم فرماتے ہیں۔ اور
آئمہ کرام نے آپ کے خصائص سے
گنا کہ حضور علیہ الصلوٰة والسلام کو
(اللہ تعالیٰ کے) خزانوں کی چابیاں عطا
کی گئیں۔ بعض علما نے (صراحةً)
فرمایا ان خزانوں سے اجناس عالم کے
خزانے مراد ہیں تو حضور ہر ایکسکو اس

الالٰهیة سُمّیت الا علیٰ
بید یہ صلی اللہ علیہ وسلم
مطالع المسرات، ص۲۴۶ مطبوعہ مصر
وزاد العیل دوس، وھو معنی
اسم الخلیفة وخلیفة اللہ
جواھر البحار
جلد ۲
ص ۳۵۲

کی طلب کے مطابق عطا فرماتے ہیں۔
تو جو کچھ (یعنی ہر نعمت) اس جہان میں
ظاہر ہوا حضور حضرت محمد مصطفےٰ
صلے اللہ علیہ وسلم کا عطیہ ہے۔ جن
کے پاس (اللہ تعالےٰ کے خزانوں کی)
چابیاں ہیں۔ اللہ تعالےٰ کے خزانوں
سے کوئی چیز کسی کو نہیں ملتی مگر حضور
ہی کے ہاتھوں سے ملتی ہے۔

مسلمانو دیکھا آپ نے حدیث قاسمیت میں کتنا عموم ہے۔ ہر شے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہاتھوں سے تقسیم ہو رہی ہے۔ حضور قاسم مطلق ہیں۔ عالم ربانی عارف صمدانی استاذی سیدی و مولائی و والدی حضرت قبلہ مولانا محمد ظریف صاحب فیضی دام رضاہ علیٰ لامعۃ نے کیا خوب فرمایا ہے۔

؎ قاسمِ مطلق ہے تو یا رحمت للعالمین
بخشش و رحمت کی دولت آپ کے قدموں میں ہے

ناظرین ایک صاحب کہ جس نے عموم حدیث کو دیکھتے ہوئے یہ جملہ لکھا "کائنات میں آپ قاسم نعم الہٰی ہیں۔ اس پہ خود حدیث شاہد ہے"۔ اس پہ محرر مذہب دیابنہ یوں ما برسے ہیں۔ ۱ کونسی حدیث۔ ۲ کن الفاظ سے۔ اور ۳ کہاں اس میں نعم الہٰی کا ذکر مگر سچ ہے کہ

ع بے حیا باش ہر چہ خواہی کن

(دل کا سرور ص) طابق النعل بالنعل ان کی خدمت میں گزارش ہے۔ "انما انا قاسم واللہ یعطی۔ حذف مفعول سے۔ حذف مفعول میں۔ مگر سچ ہے

کر دمصرع کے بجائے بیت مکمل ملاحظہ فرمادیں ؎

ہلیں اصول و شرح رد سیاہی کن
بے حیا باش ہرچہ خواہی کن ٭

مراد ہے۔ تو جواباً عرض ہے کہ اولاً سبھی حضرات نے حضور کی قاسمیت کے عموم پر نص فرمائی ہے۔ کیا ان کو چودہویں صدی کے ایک چالاک مودودی ملا[1] کے برابر اتنا علم نہیں تھا کہ محدثین نے تو اس حدیث کو مخصوص بابوں میں ذکر کیا ہے۔ اور کسی حدیث کو مخصوص باب میں ذکر کرنا اس کے عموم کے منافی ہے۔ ثانیاً محدثین نے اس حدیث کو صرف باب علم اور باب غنیمت ہی میں ذکر نہ فرمایا بلکہ اور بھی بہت بابوں میں حضور کی قاسمیت والی احادیث موجود و مذکور ہیں۔ اسی لئے تو خصم بہت چالاکی کے باوجود بھی ان چیزوں کی تعیین نہ کر سکا اور ان اجناس کا حصر و احاطہ نہ کر سکا جن سے حضور کی تقسیم کو تعلق ہے" خصم کا جگہ جگہ دو تین اجناس متعلقہ بتقسیم سید عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام ذکر کر کے لفظ "وغیرہ" کا

---

[1] جس کی علمی حالت یہ ہے کہ "تحفۂ نصائح کا مؤلف خواجہ نصیر الدین چراغ دہلوی کو گردانتا ہے۔ (راہ سنت ص۳۴۷) تحفۂ نصائح کے ابتدائی اوراق اگر سامنے ہوتے تو اتنا فحش غلطی نہ کرتا یہ تو وہ درسی مروج کتاب ہے۔ جس کے مؤلف کو تحفہ پڑھنے والے چھوٹے بچے بھی جانتے ہیں۔ ناظرین جب یہ مودودی صاحب ایسی متداول درسی کتاب میں بھی ایسا ہتھکنڈا استعمال کر گیا۔ تو بالائی کتب کے حوالوں عبارتوں اور مؤلفین کے بارہ میں کتنا دیانت سے کام لیا ہوگا۔ یہ آپ خود سوچ لیں ۱۲ منہ

٭ باقی رہا یہ شبہ کہ محدثین نے اس حدیث کو چونکہ باب علم اور باب غنیمت میں ذکر کیا ہے[2]

[2] فصل ۱ (۳) سے علم اور غنیمت کی تقسیم

بڑھانا[1] اس کا بیّن ثبوت ہے کہ حضور صرف میری معدودہ اجناس کو ہی نہیں تقسیم فرماتے، بلکہ اس کے علاوہ اور چیزیں بھی تقسیم فرماتے ہیں۔

ثالثاً یہ کسی آیت اور حدیث صحیح میں وارد ہوا کہ وہ نصوص جن میں عموم ہو۔ کسی خاص باب یا خاص ابواب میں مذکور ہونے کی وجہ سے مخصوص ہوجایا کرتی ہیں۔ ان کا عموم ختم ہوجاتا ہے۔ باقی رہا خصم کا یہ کہنا کہ "رزق تقسیم کرنے والا صرف اللہ تعالیٰ ہی ہے۔ اس میں کسی دوسری ذات اور ہستی کو کوئی دخل نہیں" دل کا سرور ص ۱۲۲" تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہم بھی باعتبار حقیقت کے رزق کیا بلکہ ہر چیز کے تقسیم کرنے والا اللہ تعالیٰ ہی کو مانتے ہیں۔ اور کسی کو اس میں شریک نہیں سمجھتے۔ باقی رہا ماذونی طور پر رزق تقسیم کرنا (فریق مخالف اسی کی نفی کرنا چاہتا ہے) یہ تو حضور سید المرسلین اور فرشتوں کے لئے ثابت ہے۔ ابن تیمیہ[2] مشرد کے شاگرد خاص ابن کثیر کے حوالہ سے یہ حدیث مذکور ہوئی "واللہ یرزق وانا اقسم" اور فالمقسمات امرا کی تفسیر میں کتب تفاسیر سے یہ جملہ مذکور ہوا "الملائکۃ .... تقسیم الارزاق" اور خود فریق مخالف کے گھر سے یعنی مولوی عثمانی صاحب سے بحوالہ حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم یہ گواہی ملی کہ "فرشتے رزق تقسیم کرتے ہیں" ؎

یوں نظر دوڑا نہ برچھی تان کر   اپنا بیگانہ ذرا پہچان کر

---

[1] دیکھو "دل کا سرور از ص ۱۲۰ تا ص ۱۲۲" ۱۲ فیضی

[2] ابن تیمیہ و ابن کثیر وغیرہما سارے گروپ کا تعارف فقیر کی تالیف "تعارف" میں ملاحظہ ہو جو طبع ہوچکی ہے جس کی قیمت ۲۵ ہے ۱۲ فیضی غفرلہٗ۔

ع اس گھر کو آگ لگ گئی گھر کے چراغ سے

سنیو ان سے پوچھو کہ عثمانی صاحب سچے یا گھڑ دی صاحب بقول ثانی اول مشرک ہوئے یا نہ یا بقول اول ثانی کا دعوی غلط ہوا یا نہ۔

ے من نگویم کہ ایں بکن آں کن مصلحت بین وکار آساں کن

جواب شبہ ۶

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تو مامور و ماذون من اللہ ہو کر تقسیم فرماتے ہیں۔ اس محبوب خدا کے تقسیم پہ اعتراض درحقیقت ان کے آمر اور اذن عام دینے والے مولیٰ پر اعتراض ہے۔ جس نے یہ کھلی چھٹی دے رکھی ہے۔ اور جو نبی کی ہر تقسیم اپنے امر اور حکم اور وحی سے کراتا ہے۔ (کیونکہ حضور معصوم ہیں) نیز یہی اعتراض اس وقت یاد نہیں آتا جبکہ اللہ تعالےٰ کو ہر چیز کے تقسیم کرنے والا مانتے ہو۔ یہ مانا کہ اللہ تعالےٰ کسی حکم اور قانون کا پابند نہیں۔ لیکن جو تقسیم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے زیب نہیں دیتی رب قدوس و سبحان کے لئے کیسے سمجھتی ہے نیز حضور جس کے حکم کے پابند ہیں اس کے حکم اور ارادے کے مطابق تو تقسیم فرماتے ہیں۔ پھر اعتراض کیسا۔ نیز اعتراض اگر حضور کی قاسمیت عامہ کی طرف راجع ہو سکتا ہے۔ تو اس جیسا اعتراض قاسمیت خاصہ اگرچہ صرف تقسیم علم کو ہی لو تو اس کی طرف بھی راجع ہو سکتا ہے۔ تو ما جوابکم فھو جوابنا کاش فریق مخالف کا یہ عیار خصم اپنی کتاب کی ایک دو عبارات پہ نظر کرتا تو یہ اعتراض ہرگز نہ کرتا۔

وہ عبارات یہ ہیں:-

علامہ عزیزی علامہ مناوی کے حوالہ سے اس کی شرح

کرتے ہوئے لکھتے ہیں ۔

فلا تنکروا التفاضل
ای کونی افضل بعضکم
علی بعض فانہ
بامر اللہ ......
شرح جامع الصغیر ج ۲ ص ۴۷

یعنی اگر میں تم میں سے بعض
کو کم اور بعض کو زیادہ
دیتا ہوں تو یہ قابل انکار
امر نہیں کیونکہ میں خدا کے
حکم سے ایسا کرتا ہوں

اور علامہ الحفنی اس کی شرح میں لکھتے ہیں ۔

اقسم بینکم ما امرنی اللہ بقسمتہ ... (حاشیہ عزیزی ج ۳ ص ۳۰۶)۔

" دل کا سرور ص ۱۲۱

؎ چاہ کن را چاہ درپیش

ھکذا ینبغی التحقیق واللہ تعالٰے ولی التوفیق ۔

یہ بطور اختصار مخالف کے شبہات کا رد ہے ۔ ما فی الصدر والمنظر تفصیلی رد پہ الکسانا ہے ۔ لیکن اب حالات اجازت نہیں دیتے ۔ اگر توفیق ایزدی شامل حال رہی تو خصم کی ساری پونجی کا جائزہ لیا جائے گا ۔

احادیث عطاء مفاتیح خزائن پہ فریق مخالف کے اعتراضات اور ان کے جوابات ۔

سوال :- قل لا اقول لکم عندی خزائن اللہ (قرآن شریف)

جواب :- (۱) قول اور دعوی کی نفی اصل شے کی نفی کو مستلزم نہیں دعوی نہ کرنا اور ہے اصل چیز کا نہ ہونا اور ہے ۔

(۲) تواضعاً نفی فرمائی (خازن ج ۲ ص ۱۷ ۔ جمل ج ۲ ص ۳۲)

احادیث میں بطور تحدیث نعمت ثبوت ہے ۔

(۳) خزائن اللہ سے اللہ تعالےٰ کے مقدورات ممنوعہ مراد ہیں ۔
مفردات راغب صفحہ ۱۴۶)

(۴) خزائن اللہ محدود و متناہی نہیں جن کا کوئی احاطہ کر سکے تو تمام خزائن غیر محدودہ و غیر متناہیہ کی نفی سے بعض (ثبتۃ فی الحدیث) کی نفی نہیں ہوتی ۔

سوال :۔ لہ مقالید السموات والارض (پ ۲۴ زمر) (پ ۲۵ شوریٰ)
ان من شئی الا عندنا خزائنہ
و للہ خزائن السموات والارض

جواب :۔ مالک حقیقی کے لئے ذاتی ملکیت کا ثبوت عطائی نفی کو مستلزم نہیں ورنہ دیابنہ (فریق مخالف) کی مملوکہ، مقبوضہ چیزیں بنص قرآنی "ولہ مافی السموات والارض" ان کی ملکیت سے خارج متصور ہوں گی ۔

سوال :۔ عطاء مفاتیح خزائن، فتح بلاد سے استعارہ و کنایہ ہے بقول نووی وعزیزی و بحدیث رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام

جواب :۔ جب احادیث کے الفاظ کا معنیٰ و مطلب بالکل صاف و صریح ہے ۔ صرف لفظی ترجمہ ہی سے مطلب واضح ہے ۔ تو کسی اور کا بیان کردہ معنیٰ اور مطلب (جو احادیث عبارۃ النص کے صاف صریح ظاہری معنیٰ سے پھیرتا ہے) کیونکر حجت ہو سکتا ہے[1] ۔ اور آخر بعض شراح محدثین نے بھی

---

[1] ھکذا قال خصمنا (دل کا سرور صفحہ ۱۵۲ / ۱۵۳) ۱۲ منہ

تو صراحۃً مذکورہ احادیث کے صریحی معنیٰ و مطلب کی تائید ہے (عبارات آئمہ کرام عنقریب پیش ہوں گی۔ بعض گذر چکی ہیں) نووی کی عبارت فریق مخالف کے موافق نہیں بلکہ مخالف ہے۔ ارے خدا کے بندے تم جن کے آقا و مولی کے لیے خزائن ارض کی ملکیت نہیں مانتے (بلکہ تمہارا بڑا تو یوں لکھ گیا "جس کا نام محمد یا علی ہے وہ کسی چیز کا مختار نہیں" تقویۃ الایمان صـ۴۲) امام نووی تو ان کے غلاموں کے لیے خزائن ارض کی ملکیت مان رہے ہیں۔ بغور ملاحظہ ہو

"ان امتہ تملک خزائن الارض"[1] پیچ ہے فی صف المطلب وقائم تحت المیزاب" غلام تو خزائن ارض کے مالک ان کے آقا فارغ۔ یہی امام نووی ایک مقام پر اسی حدیث کی شرح یوں فرماتے ہیں۔ قال العلماء ھذا محمول علی سلطانھا وملکھا وفتح بلادھا واخذ خزائن اموالھا (نووی شرح مسلم ج۲ صـ۲۳۵)

عزیزی کی عبارت تو دیکھی اوپر علامہ حفنی کی شرح حدیث مذکور بھی ملاحظہ فرما لیتے تو ہمارے بیان کردہ مطلب جو حقیقت عبارۃ النص احادیث کا واضح اور صاف و صریح مطلب ہے۔ اس کی تغلیط نہ کرتے۔ ملاحظہ ہو علامہ حفنی فرماتے ہیں

ویحتمل ان المراد جمیع الارض لا خصوص بلاد الکفار ای ان جمیع ما فی ایدی الناس ملکہ اللہ ایاہ صلی اللہ علیہ وسلم

ھامش السراج المنیر ج۱ صـ۲۴۵

اعطیت مفاتیح الارض والی حدیث میں اس بات کا بھی احتمال ہے کہ اس سے ساری زمین مراد ہے نہ صرف کفار کے شہر یعنی جو کچھ لوگوں کے ہاتھوں میں (ملکیت میں) ہے اس تمام کے تمام کا اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو مالک بنا دیا۔

[1] نووی صحیح مسلم ج۲ صـ۲۳۵ ۱۲ منہ

باقی رہا یہ کہنا کہ خود حضور نے حدیث عطاء مفاتیح کی تشریح و تفسیر فتح بلاد سے کی ہے۔ کس حدیث میں کن الفاظ سے اور کہاں اس میں یہ ذکر ہے۔ کہ احادیث عطا مفاتیح الارض اور مقالید دنیا فتح بلاد سے استعارہ و کنایہ ہیں۔ مگر سچ ہے کہ

ع بے حیا باش ہر چہ خواہی کن

اور سچ فرمایا حضور محبوب خدا نے صلے اللہ علیہ وسلم من کذب علی متعمداً فلیتبوأ مقعدہ من النار (مسلم ج۱ ص۷)

بہر حال احادیث مفاتیح سے مفاتیح حقیقی کی عطا مراد ہے۔ اس مطلب کی تغلیط کرنا الفاظ حدیث اور ائمہ محدثین سے بغاوت کی دلیل ہے۔

شیخ عبد الحق محدث دہلوی حنفی حدیث وانی قد اعطیت مفاتیح خزائن الارض کے ماتحت رقمطراز ہیں۔

واما در خزائن معنوی مفاتیح آسمان و زمین و ملک[1] و ملکوت ست تخصیص بزمین ندارد (اشعۃ اللمعات ج۴ ص۶۰)

یعنی خزائن معنوی میں تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو آسمان، زمین، ملک ملکوت کی چابیاں عطا ہوئیں۔ صرف زمین کی تخصیص نہیں۔

علامہ شہاب الدین خفاجی حنفی حدیث صحیح مفاتیح خزائن الارض اور حدیث، مقالید الدنیا نقل فرمانے کے بعد رقمطراز ہیں۔

---

[1] ملک بالضم ماسوا اللہ از ممکنات موجودہ و مقدرہ و در اصطلاح صوفیہ از عالم شہادت عبارت است چنانچہ ملکوت عالم غیب ۱۲ غیاث اللغات ص۴۴۲ فاحفظہ فانہ یفید کونہ مالک الملک تؤتی الملک من تشاء ۱۲ منہ عفی عنہ

ومثله ثابت من طرق عديدة وهذا يدل على ان الله تعالے اعطاه ذالك حقيقة -

نسیم الریاض ج ۳ ص ۱۷۴

یعنی اور اس کی مثل بہت سے طریقوں سے ثابت ہے - اور یہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ خزانوں کی یہ عطا عطار حقیقی ہے (نہ یہ کہ صرف فتح بلاد سے کنایہ ہے)

علامہ علی قاری حنفی فوضعت فی یدی کی شرح کرتے ہیں -

اے فی تصرفی وتصرف امتی

شرح شفا ج ۱ ص ۱۷۴

- یعنی خزائن میرے اور میری امت کے تصرف میں ہیں -

سوال :- خزانوں کی چابیاں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں پیش تو ضرور ہوئی ہیں - لیکن حضور نے ان کو قبول نہ فرمایا بلکہ رد فرمایا -

جواب :- اس کا جواب علامہ شہاب الملت والدین خفاجی حنفی رحمہ اللہ تعالے کی زبانی سنئے

مفاتیح خزائن الارض والی حدیث کے ماتحت رقمطراز ہیں -

وفی المواہب اللدنیۃ انہا خزائن من اجناس العالم بقدر ما یطلبون فان الاسم الالٰہی لا یعطیہ الا محمداً صلے اللہ علیہ وسلم الذی بیدہ مفاتیح الغیب التی لا یعلمہا الا ھو ...... والقول بان المراد العناصر مما

یعنی مواہب لدنیہ میں ہے کہ ان خزائن سے اجناس عالم کے خزانے مراد ہیں کہ جس قدر لوگ طلب کرتے ہیں - تو اسم الٰہی جس کے ہاتھ میں مفاتیح غیب ہیں - جن کو (ذاتی) طور پر اس کے سوا کوئی نہیں جانتا - لوگوں کی مطلوبہ چیزیں

يتولد منها وانه لم يقبل ذلك تعسف وكونه صلى الله عليه وسلم لم يقبله بيابياه عده خاصية له بل قبله فان عطاء الكريم لا يليق رده نسيم الرياض .. ج ۲ ص ۳۰۹

تو محمد کریم صلے اللہ علیہ وسلم کو ہی عطا فرماتا ہے۔ اور یہ قول کہ ان سے عناصر اور مایتولد من العناصر مراد ہے۔ اور حضور نے ان خزانوں کو قبول نہ کیا۔ یہ تعسف ہے۔ حضور کا اس عطاء خزائن کو اپنی خصوصیات میں گننا عدم قبول کا انکار کرتا ہے۔ بلکہ حضور نے یہ خزانے قبول فرمائے کریم کی عطا کو رد کرنا لائق نہیں۔

علاوہ ازیں الفاظ احادیث ملہ اعطیت فوضع فی یدی۔ فوضعت فی یدی۔ اوتیت وغیرہ مثلہ پر غور ہو تو یہ اعتراض سرے سے ھباء منثورا ہو جاتا ہے۔ بطور اختصار یہ جملہ معترضہ مفیدہ دافعہ اعتراضات دیابنہ بر احادیث قاسمیت، ومفاتیح خزائن ختم ہوا۔ اب آئندہ احادیث کو سابقہ احادیث، مثبتہ اختیار فی التکوین لسید عالم صلے اللہ علیہ وسلم سے ملا کر تسلسل قائم کرو بعدہ حضور کے اختیار فی التکوین پہ عبارات آئمہ کرام ومحدثین اعلام پیش ہوں گی۔

(۲۹) عن ثوبان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ...... واعطيت الكنزين الاحمر والابيض۔ رواه مسلم ، مشكوٰة شريف ج ۲ ص ۵۱۲

حضرت ثوبان رضی اللہ تعالے عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ مجھے سرخ اور سفید (سونا اور چاندی) دو خزانے عطا فرمائے گئے۔

(۳۰) عن ربیعة بن کعب الاسلمی قال کنت ابیت مع رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم فاتیته بوضوئه وبحاجته فقال سلنی[له] فقلت اسئلک مرافقتک (ولفظ المسلم اسئلک مرافقتک) فی الجنة قال او غیر ذلک قلت هو ذالک قال فاعنی علی نفسک بکثرة السجود۔ رواه النسائی فی کتاب الصلوٰة باب فضل السجود واللفظ له ج ۱ ص ۱۷۱ مطبوعہ رحیمیہ مطابق مطبع مجتبائی وج ۱ ص ۱۱۳ مطابق مطبع نور محمد۔ ومسلم فی صحیحه باب فضل السجود والحث علیه ج ۱ ص ۱۹۳ (قال القاری فی المرقات ج ۱ ص ۵۵۵ قال میرک ورواه ابن ماجه) مشکوٰة شریف باب السجود وفضله ج ۱ ص ۸۴ زجاجه ج ۱ ص ۲۶۹ قال المنذری رواه الطبرانی فی الکبیر

یعنی حضرت ربیعہ بن کعب اسلمی رضی اللہ تعالٰی عنہ سے روایت ہے۔ فرمایا کہ میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے وضو کا پانی اور جس چیز کی آپ کو ضرورت ہوا کرتی تھی (مسواک، مصلی وغیرہ) لایا کرتا تھا۔ (تو ایک مرتبہ دریائے رحمت جوش میں آیا) آپ نے فرمایا اے ربیعہ مجھ سے مانگو کیا مانگتے ہو (جو جی میں آئے مجھ سے مانگو) میں تجھے عطا کروں گا۔ انہوں نے کہا حضرت میں تو آپ سے یہی مانگتا ہوں کہ بہشت میں آپ کی رفاقت نصیب ہو۔ آپ نے فرمایا کچھ اور بھی مانگتے ہو حضرت ربیعہ نے کہا بس حضرت یہی مانگتا ہوں۔ آپ نے فرمایا پس تم کثرت سجود سے میری مدد کرو۔

له سلونی عما شئتم۔ رواه البیهقی، الترغیب والترهیب ج ۱ ص ۵۳۔ ورواه البخاری ج ۱ ص ۱۹ و ۲ ص ۱۰۸۲

ولفظہ "سلنی فاعطیک ؟ الفیضی)

...... ورواہ مسلم والوداؤد مختصراً ولفظ مسلم ...... فقال لی سلنی

الحدیث الترغیب والترھیب ج۱ ص ۲۹/۲۵۰ مطبوعہ مصر اس حدیث

صحیح کے ان الفاظ "سلنی - فاعطیک ، اسئلک - مرافقتک فی الجنۃ

اوغیر ذالک - اعنی سے عالم سنیت میں ایمان افروز بہار آجاتی ہے -

لیکن بیچاری وہابیت اپنے مصنوعی دھرم کو گرتا دیکھ کر پگھلنے لگ جاتی ہے۔

محبوس بلی کی طرح اچھلتی ہے - کودتی ہے - کبھی شاخیں نکالتی ہے - کبھی پنجے

مارتی ہے۔ لیکن اس صحیح حدیث کے صاف صریح الفاظوں کی سلاخیں اور

مزید براں ملا علی قاری اور شیخ محقق کی تشریحانہ الفاظ کی میخیں اس

بیچاری کو نکلنے نہیں دیتیں - کبھی کہتی ہے کہ صحیح مسلم اور نسائی شریف کے

الفاظ کو میں اسلام میں تو ہدایہ نہایہ کی طرف جاتی ہوں کبھی کہتی ہے کہ شیخ

محقق اور ملا علی قاری غیر معصوم شخصیتوں کی لغزشوں کا نام ایمان نہیں

یہ علما کی غلطیاں اور لغزشیں ہیں - ارے مظلوم جب آئمہ محدثین کے تشریحانہ

وتفسیرانہ کلمات وعبارات لغزشیں ہیں - جو ہزاروں لاکھوں کے مقتدا و

مستند ہیں تو تیری کون سنتا ہے - جا جہنم میں تیری بات جو ائمہ محدثین

اور الفاظ حدیث کے مخالف ہے - اس کوڑی کے ٹوکرے میں ڈال کر آگ

لگا دے - اس صحیح حدیث پاک کی شرح میں علامہ امام ملا علی قاری حنفی

متوفی سلسلہ ۱۰۱۴ھ رحمہ اللہ تعالٰی کے ایمان افروز و باطل سوز کلمات طیبات

ویؤخذ من اطلاقہ علیہ الصلوٰۃ والسلام الامر بالسوال ان اللہ تعالٰی مکنہ من اعطاء کل

یعنی حضور اقدس صلے اللہ علیہ وسلم نے جو مانگنے کا حکم مطلق دیا - اس سے مستفاد ہوتا ہے کہ اللہ عزوجل نے

ما ارادمن خزائن الحق .... وذکر ابن سبع فی خصائصہ وغیرہ ان اللہ تعالٰی اقطعہ ارض الجنۃ یعطی منہا ما شاء لمن یشاء مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۱ صفحہ ۵۵۰

حضور کو قدرت بخشی ہے۔ کہ اللہ تعالٰی کے خزانوں میں سے جو کچھ چاہیں عطا فرمائیں (پھر لکھا) امام ابن سبع وغیرہ علمائے حضور کے خصائص کریمہ میں ذکر کیا ہے کہ جنت کی زمین اللہ عزوجل نے حضور کی جاگیر کر دی ہے۔ (آپ کے نام الاٹ ہو چکی، اس میں سے جو چاہیں بخش دیں۔

شیخ المحدثین سند المحققین مجدد مائۃ حادی عشر امام شیخ عبدالحق محقق محدث دہلوی حنفی متوفی سنہ ۱۰۵۲ھ رضی اللہ تعالٰی عنہ اور مقتدائے وہابیت میاں صدیق حسن بھوپالی غیر مقلد اس حدیث کا معنی اور مطلب بیان کرتے ہوئے رقمطراز ہیں۔

(فقال لی سل) پس گفت آنحضرت مرا بطلب ہر چہ میخواہی از خیر دنیا و آخرت .... واز اطلاق سوال کہ فرمود سل بخواہ وتخصیص نکرد بمطلوبے خاص معلوم میشود کہ کار ہمہ بدست ہمت و کرامت اوست صلے اللہ علیہ وسلم ہر چہ خواہد ہر کرا خواہد باذن پروردگار خود بدہد

یعنی حضرت ربیعہ نے فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مجھ سے فرمایا دنیا اور آخرت کی جو خیر چاہے مانگ اور اطلاق سوال سے جو فرمایا سل مانگ کسی مطلوب خاص سے تخصیص نہ کی۔ معلوم ہوتا ہے کہ تمام کام حضور کے ہاتھ میں ہیں جو چاہیں جس کے لئے چاہیں اللہ تعالٰے

بیت

فان من جودک الدنیا وضرتہا
ومن علومک علم اللوح والقلم

بیت

اگر خیریت دنیا و عقبیٰ آرزو داری
بدرگاہش بیا و ہرچہ میخواہی تمنا کن

اشعۃ اللمعات ج ۱ ص ۳۹۶

واللفظ لہ ونحوہ فی مسک الختام

شرح بلوغ المرام لبھوپالی ج ۱ ص ۵۲۱

کے اذن سے عطا فرماتے ہیں۔ دنیا اور آخرت یارسول اللہ آپ کے جود و سخا سے کچھ حصہ ہے۔ اور لوح و قلم کا علم آپ کے علوم سے کچھ حصہ ہے (اے مسلمان) اگر تو دنیا اور آخرت کی خیریت کی آرزو رکھتا ہے۔ تو حضور کی بارگاہ میں حاضر ہو جو جی میں آئے مانگ۔

---

(۱۸۱) اعلیحضرت امام اہلسنت شیخ الاسلام والمسلمین سیدنا و مولانا الامام احمد رضا خاں رضی اللہ تعالےٰ عنہ فرماتے ہیں۔ اور کیا خوب فرماتے ہیں۔ واقعی کلام الامام امام الکلام " طبرانی[۱] معجم اوسط اور خرائطی مکارم الاخلاق میں امیر المومنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالےٰ وجہہ الکریم سے راوی رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم

---

[۱] واخرج بعضہ نحوہ ابن ابی حاتم عن سعید بن عبد العزیز واخرجہ ابن اسحٰق وابن ابی حاتم عن عروۃ بن الزبیر نحوہ۔ تفسیر درمنثور ج ۴ ص ۹۵ اخرجہ الحاکم وصححہ علی شرطہما۔ تفسیر جلالین ص ۲۱۲ ف ۹ از کاین۔ تفسیر جمل ج ۲ ص ۲۶۱ تفسیر قرطبی ج ص تفسیر صاوی ج ۲ ص ۱۴۳۔ واخرج نحوہ بالفاظ مفیدۃ لاعل السنۃ وقاتلۃ للملت الوہابیۃ عبد بن حمید والفریابی وابن ابی حاتم والحاکم وصححہ عن ابی موسیٰ مرفوعاً۔ واخرج نحوہ ابن عبد الحکم فی فتوح مصر عن سماک بن حرب مرفوعاً وفیہ قال موسیٰ لہا "سلی ما شئت قالت فانی اسئلک ان اکون انا وانت (بقیہ) ص ۴۰۵

سے جب کوئی شخص کچھ سوال کرتا اگر حضور کو منظور ہوتا نَعَمْ فرماتے یعنی
اچھا اور نہ منظور ہوتا تو خاموش رہتے کسی چیز کو لا یعنی نہ نہ فرماتے۔ ایک
روز ایک اعرابی نے حاضر ہوکر سوال کیا۔ حضور خاموش رہے۔ پھر سوال
کیا سکوت فرمایا پھر سوال کیا اس پر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے جھڑکنے کے
انداز سے فرمایا سَلْ مَاشِئْتَ یَا اَعْرَابِیُّ اے اعرابی جو تیرا جی چاہے ہم سے
مانگ مولی علی کرم اللہ تعالٰی وجہہ فرماتے ہیں۔ فَغَبَطْنَاہُ فَقُلْنَا الْاٰنَ یَسْئَلُ
الْجَنَّۃَ یہ حال دیکھ کر کہ حضور خلیفۃ اللہ الاعظم صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم
نے فرمادیا ہے جو دل میں آئے مانگ لے ، ہمیں اس اعرابی پر رشک آیا ہم نے
اپنے جی میں کہا اب یہ حضور سے جنت مانگے گا اعرابی نے کہا تو کیا کہا کہ میں حضور
سے سواری کا ایک اونٹ مانگتا ہوں فرمایا عطا ہوا عرض کی حضور سے زاد راہ مانگتا
ہوں۔ فرمایا عطا ہوا ہمیں اس کے ان سوالوں پر تعجب آیا۔ سید عالم صلے اللہ
تعالٰی علیہ وسلم نے فرمایا کتنا فرق ہے اس اعرابی کی مانگ اور بنی اسرائیل کی
ایک پیر زن کے سوال میں پھر حضور نے اس کا ذکر ارشاد فرمایا کہ جب موسٰی
علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دریا میں اترنے کا حکم ہوا۔ کنارے دریا تک پہنچے سواری

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۴۰۴) فی درجۃ واحدۃ فی الجنۃ ویرد علی بصری وشبابی الحدیث واخرج
نحوہ عبد بن حمید وابن المنذر عن عکرمۃ موقوفا۔ واخرج نحوہ ابن عبد الحکم من طریق
الکلبی عن ابی صالح عن ابن عباس موقوفاً (تفسیر درمنثور ج ۵ ص ۸۸ تحت قولہ
تعالٰی واوحینا الی موسی ان اضرب بعصاک البحر) تفسیر روح البیان ج ۳ ص ۲۱۳ تحت
الحقنی بالصالحین۔ یوسف۔ رواہ ابن ابی حاتم نحو نقل الامام احمد رضا المجدد البریلوی
تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۳۲۵۔ تفسیر جمل ج ۲ ص ۴۸۵ ۱۲ الفیضی عفی عنہ

کے جانوروں کے منہ اللہ عزوجل نے پھیر دیئے کہ خود بخود واپس پلٹ آئے
موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عرض کی الٰہی یہ کیا حال ہے۔ ارشاد ہوا تم قبر یوسف
کے پاس ہو۔ ان کا جسم مبارک اپنے ساتھ لے لو۔ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو
قبر کا پتہ معلوم نہ تھا۔ فرمایا اگر تم میں کوئی جانتا ہو تو شاید بنی اسرائیل کی پیرزن
کو معلوم ہو۔ اس کے پاس آدمی بھیجا کہ تجھے یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام کی قبر معلوم
ہے۔ کہا ہاں فرمایا تو مجھے بتا دے۔ عرض کی لا واللہ حتی تعطینی ما اسئلک
خدا کی قسم میں نہ بتاؤں گی۔ یہاں تک کہ میں جو کچھ آپ سے مانگوں آپ مجھے عطا
فرما دیں۔ فرمایا ذلک لک تیری عرض قبول ہے۔ قالت فانی اسئلک ان
اکون معک فی الدرجۃ التی تکون فیہا فی الجنۃ پیرزن نے عرض کی تو میں
حضور سے یہ مانگتی ہوں کہ جنت میں میں آپ کے ساتھ رہوں۔ اس درجہ میں
جس میں آپ ہوں گے۔ قال سلی الجنۃ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا
جنت مانگ لے۔ یعنی تجھے یہی کافی ہے۔ اتنا بڑا سوال نہ کر قالت لا واللہ
الا ان اکون معک پیرزن نے کہا خدا کی قسم میں نہ مانوں گی۔ مگر یہی کہ آپ
(کے) ساتھ ہوں۔ فجعل موسیٰ یرددہا فاوحی اللہ ان اعطہا ذلک فانہ
لن ینقصک شیئًا فاعطاہا۔ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام اس سے یہی
ردوبدل کرتے رہے۔ اللہ عزوجل نے وحی بھیجی موسیٰ وہ جو مانگ رہی ہے
تم اسے وہی عطا کر دو کہ اس میں تمہارا کچھ نقصان نہیں۔ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام
نے جنت میں اپنی رفاقت اسے عطا کر دی۔ اس نے یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام
کی قبر بتا دی۔ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نعش مبارک کو ساتھ لے کر دریا سے
عبور فرما گئے۔ اقول و باللہ التوفیق بحمد اللہ تعالیٰ اس حدیث نفیس کا
ایک ایک حرف جان وہابیہ پر کوکب شہابی ہے۔ اولاً حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم

کا اعرابی سے ارشاد کہ جو جی میں آئے مانگ لے حدیث ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
میں تو اطلاق ہی تھا۔ جس سے علمائے کرام نے عموم مستفاد کیا۔ یہاں صراحۃً
خود ارشاد اقدس میں عموم موجود کہ جو دل میں آئے مانگ لے۔ ہم سب
کچھ عطا فرمانے کا اختیار رکھتے ہیں۔ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وبارک علیہ
وعلٰے آلہ قدر جودہ ونوالہ ونعمہ وافضالہ

ثانیاً یہ ارشاد سن کر مولیٰ علی وغیرہ صحابہ حاضرین رضی اللہ
تعالٰے عنہم کا غبطہ کہ کاش یہ عام انعام کا ارشاد اکرام ہمیں نصیب ہوتا
حضور تو اسے اختیار عطا فرما ہی چکے اب یہ حضور سے جنت مانگے گا۔ معلوم
ہوا کہ بحمد اللہ تعالیٰ صحابہ کرام کا یہی اعتقاد تھا کہ حضور اقدس صلے اللہ
تعالٰے علیہ وسلم کا ہاتھ اللہ عزوجل کے تمام خزائن رحمت دنیا و آخرت کی ہر
نعمت پر پہنچتا ہے یہاں تک کہ سب سے اعلیٰ نعمت یعنی جنت جسے چاہیں
بخش دیں صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

ثالثاً خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اس وقت اس
اس اعرابی کے قصور ہمت پر تعجب کے ہم نے اختیار عام دیا اور یہ ہم سے
حطام دنیا مانگنے بیٹھا۔ پیرزن اسرائیلیہ کی طرح جنت نہ صرف جنت
بلکہ جنت میں اعلیٰ سے اعلیٰ درجہ مانگتا تو ہم تو زبان دے ہی چکے تھے۔ اور
سب کچھ ہمارے ہاتھ میں ہے۔ وہی اسے عطا فرما دیتے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

رابعاً ان بڑی بی پر اللہ عزوجل کی بے شمار رحمتیں بھلا انہوں نے
موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خدائی کارخانہ کا مختار جان کر جنت اور جنت
میں بھی ایسے اعلیٰ درجے عطا کر دینے پر قادر مان کر شرک کیا تو کیا موسیٰ کلیم
علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کو کیا ہوا کہ یہ آن شان غضب وجلال اس شرک پر

انکار نہیں فرماتے ۔ اس کے سوال پر کیوں نہیں کہتے کہ میں نے جو اقرار کیا تھا
تو ان چیزوں کا جو اپنے اختیار کی ہوں ۔ بھلا جنت اور جنت کا بھی ایسا درجہ
یہ خدا کے گھر کے معاملے ہیں ۔ ان میں میرا کیا اختیار تو نے نہیں سنا کہ وہابیہ
کے امام شہید اپنے قرآن جدید نام کے تقویۃ الایمان اور حقیقت کے
کلمات کفر و کفران میں فرمائیں گے ۔ کہ انبیا میں اثبات کی کچھ بڑائی نہیں کہ اللہ
نے ان کو عالم میں تصرف کی کچھ قدرت دی ہو ۔ میں تو میں مجھ سے اور تمام جہان
سے افضل محمد رسول اللہ خاتم المرسلین صلے اللہ علیہ وسلم کی نسبت ان کی وحی
باطنی میں اترے گا کہ جس کا نام محمد ہے وہ کسی چیز کا مختار نہیں خود انہیں کے
نام سے بیان کیا جائے گا ۔ کہ میری قدرت کا حال تو یہ ہے کہ اپنی جان تک کے
بھی نفع نقصان کا مالک نہیں تو دوسرے کا تو کیا کر سکوں نیز کہا جائے گا ۔ پیغمبر
نے سب کو اپنی بیٹی تک کو کھول کر سنا دیا کہ قرابت کا حق ادا کرنا اسی چیز میں
ہو سکتا ہے کہ اپنے اختیار کی ہو ۔ سو یہ میرا مال موجود ہے ۔ اس میں مجھ
کو کچھ بخل نہیں ۔ اور اللہ کے ہاں کا معاملہ میرے اختیار سے باہر ہے ۔ وہاں
میں کسی کی حمایت نہیں کر سکتا اور کسی کا وکیل نہیں بن سکتا ۔ سو وہاں کا معاملہ
ہر کوئی اپنا اپنا درست کرے اور دوزخ سے بچنے کی ہر کوئی تدبیر کرے ۔ ابڑی
بی کیا تم سمجھ گئی ہو دیکھو تو تقویۃ الایمان کیا کہہ رہی ہے ۔ کہ رسول بھی کون
محمد سید الانبیا صلے اللہ علیہ وسلم اور معاملہ بھی کس کا خود ان کے جگر پارے
کا اور وہ بھی کتنا کہ دوزخ سے بچا لینا اس کا تو انہیں خود اپنی صاحبزادی کے
لئے کچھ اختیار نہیں ۔ وہ اللہ کے ہاں کچھ کام نہیں آسکتے تو کہاں وہ اور کہاں
میں ، کہاں ان کی صاحبزادی اور کہاں تم کہاں صرف دوزخ سے نجات اور کہاں
جنت اور جنت کا بھی ایسا اعلیٰ درجہ بخش دینا بھلا بڑی بی تم سمجھے ۔ خدا

بنا رہی ہو۔ پہلے تمہارے لئے کچھ امید ہو بھی سکتی تو اب تو شرک کر کے تم نے جنت اپنے اوپر حرام کر لی۔ افسوس کہ موسیٰ کلیم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے یہ کچھ نہ فرمایا۔ اس بھاری شرک پر اصلاً انکار نہ کیا۔

خامساً انکار در کنار اور رجسٹری کر دی سلی الجنۃ اپنی لیاقت سے بڑھ کر تمنا نہ کرو۔ ہم سے جنت مانگ لو ہم وعدہ فرما چکے ہیں۔ عطا کر دیں گے۔ تمہیں یہی بہت ہے۔ افسوس موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے کیا شکایت کہ امام الوہابیہ اگر یہودی خیالات کا آدمی ہے۔ جیسا کہ ابھی آخر وصل اول میں ثابت ہو چکا مگر اپنے آپ کو کہتا تو محمدی ہے۔ خود محمد صلے اللہ علیہ وسلم نے اس کے جدید قرآن تقویۃ الایمان کو جہنم پہنچایا۔ ربیعہ رضی اللہ تعالےٰ عنہ نے حضور سے جنت کا سب سے اعلیٰ درجہ مانگا۔ اس عظیم سوال کے صریح شرک پر انکار نہ فرمایا۔ بلکہ صراحۃً عطا فرما دینے کا متوقع کر دیا۔ اب اگر وہ جل جل کر ان کی توہین نہ کرے ان کا نام سو سو گستاخیوں سے نہ لے تو اور کیا کرے کیا بیچارہ کلیم کا مردود حبیب کا مارا اپنے جلے دل کے پھپھولے بھی نہ پھوڑے۔ مثل مشہور ہے کسی کا ہاتھ چلے کسی کی زبان وللہ العزۃ ولرسولہ وللمومنین ولکن المنافقین لا یعلمون۔

سادساً سب فیصلوں کی انتہا خدا پر ہوتی ہے۔ کلیم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے امام الوہابیہ سے یہ رکھائی برتی تو اسے جائے عذر تھی کہ موسیٰ بدین خود بادین خود حبیب صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے تقویۃ الایمان کی یہ صریح تذلیل و تفضیل فرمائی تو اسے آنسوؤں پوچھنے کو جگہ تھی کہ وہ نبی امی ہیں۔ پڑھے لکھے نہیں کہ تقویۃ الایمان پڑھ لیتے ان احکام جدیدہ سے آگاہ ہوتے۔ مگر پورا قہر تو خدا نے توڑا کہ بڑی بی کے شرک اور موسیٰ کے

اقرار کو خوب مستحکم و مکمل فرمادیا - وحی آئی تو کیا آئی کہ اعطہا ذلک موسٰی جو یہ مانگ رہی ہے تو اسے عطا کر بھی دو۔ اس کی بخشش فرمانے میں تمہارا کیا نقصان ہے۔ واہ ری قسمت یہ اوپر کا حکم تو سب سے تیز رہا ہے۔ یہ نہیں فرمایا جاتا کہ موسٰے تم ہو کون بڑھ بڑھ کر باتیں مارنے والے۔ ہمارے یہاں کے معاملے کا ہمارے حبیب کو تو ذرا بھر اختیار ہی نہیں یہاں تک کہ خود اپنی صاحبزادی کو دوزخ سے نہیں بچا سکتے - تم ایک بڑھیا کو جنت بھنٹائے دیتے ہو - اپنی گرم جوشی اٹھا رکھو - تقویۃ الایمان میں آچکا ہے - کہ ہمارے یہاں کا معاملہ ہر شخص اپنا درست کرے ا۔ بلکہ علی الرغم الٹا یہ حکم آتا ہے کہ موسٰے تم اسے جنت کا یہ عالی درجہ عطا کر دو اب کہئے یہ بیچارہ کس کا ہو کر رہے۔ جس خدا کے لئے توحید بڑھانے کو تمام انبیا سے بگاڑی دین و ایمان پر دولتی جھاڑی۔ صاف کہ دیا کہ خدا کے سوا کسی کو نہ مان اوروں کو ماننا محض خبط ہے۔ اسی خدا نے یہ سلوک کیا اب وہ بے چارہ ازیں سو راندہ وزاں سو راندہ سوا اس کے کیا کرے کہ اپنی اکلوتی چھر توحید کا ہاتھ پکڑ کر جنگل کو نکل جائے اور سر پہ ہاتھ دھر کر چلائے سہ

ما زیاراں چشم یاری داشتیم
خود غلط بود آنچہ ما پنداشتیم

سابعًا پچھلا فقرہ تو قیامت کا پہلا صور ہے - فاعطاھا موسٰے علیہ الصلوٰۃ والسّلام نے پیرزن کو وہ جنتِ عالیہ عطا فرمادی والحمد للہ رب العٰلمین الامن والعلی شریف از صک ۱۵۷ تا صک ۱۶۲

(۴۳۲) وعن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من نبی الا ولہ وزیران من اھل السماء ووزیران من اھل الارض فاما وزیرای من اھل السماء فجبریل ومیکائیل واما وزیرای من اھل الارض فابوبکر وعمر۔ رواہ الترمذی

حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے۔ کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہر نبی کے دو وزیر آسمان والوں سے ہوتے ہیں۔ اور دو وزیر زمین والوں سے ہوتے ہیں۔ تو میرے دو وزیر آسمان والوں سے جبریل اور میکائیل ہیں اور میرے دو وزیر زمین والوں سے ابوبکر اور عمر ہیں رضی اللہ تعالےٰ عنہما

(ج ۲ صفحہ ۲۰۸ وقال ھذا حدیث حسن غریب) مشکوٰۃ شریف صفحہ ۵۶۰ ج ۲

وقال القاری ورواہ الحاکم عن ابی سعید والحکیم عن ابی ھریرۃ۔

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۵ صفحہ ۵۵۔ فتح الکبیر ج ۳ صفحہ ۱۲۳

بلاتشبیہ وتمثیل جس بادشاہ کا ایک گورنر مشرقی پاکستان کا ہے اور دوسرا گورنر مغربی پاکستان کا تو اس بادشاہ کی حضارت اور آمریت وحکومت وتصرف دونوں صوبوں کی محیط ہے۔ اسی طرح جس بادشاہ معظم خلیفۃ اللہ اعظم صلے اللہ علیہ وسلم کے دو وزیر آسمانوں کے ہیں اور دو زمین کے اس کی سلطنت وحکومت آسمان وزمین کو محیط ہے اور آسمان وزمین کے ذرہ ذرہ پر ان کا قبضہ وتصرف ہے[۱] اور ذرہ ذرہ پر ان کی حکومت جاری وساری ہے۔ فللہ الحمد۔

(۴۳۳) حضرت بریدہ رضی اللہ تعالےٰ عنہ سے روایت ہے کہ

کان النبی صلے اللہ علیہ وسلم یخطب

یعنی حضور صلے اللہ علیہ وسلم خشک

[۱] حضور تو حضور بلکہ آسمان وزمین کا ہر ذرہ ... سید عالم کے تابع ہے کہ قال اللہ تعالیٰ سخر لکم ما فی السمٰوٰت وما فی الارض (قرآن - کلیات امدادیہ صفحہ ۲۹ / ۳۰) نیز ارواح اولیاء ... خداوند کے مدبر ...

الی جذع فاتخذ له منبر
فلما فارق الجذع وعمد الی المنبر
الذی صنع له جزع الجذع
فحن کما تحن الناقة فرجع
النبی صلی اللہ علیہ وسلم فوضع
یدہ علیہ وقال اختر
ان اغرسک فی المکان الذی
کنت فیہ فتکون کما کنت
وان شئت ان اغرسک
فی الجنة فتشرب من انھارھا
وعیونھا فیحسن نبتک وتثمر
فیاکل اولیاء اللہ من ثمرتک فسمع
النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو
یقول نعم قد فعلت مرتین فسئل
النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال
اختار ان اغرسہ فی الجنة
اخرجہ الدارمی (ص۵۵) ۔
واخرجہ الطبرانی فی الاوسط۔
وابونعیم مثلہ من طریق
عبداللہ بن بریدۃ عن
عائشة بہ (دلائل النبوة لہ ص۳۴۴-۳۴۵)

کھجور کے تنہ سے ٹیک لگا کر خطبہ
دیا کرتے تھے تو جب حضور کے لئے
ممبر تیار کیا گیا تو آپ نے جب اس
تنہ کو چھوڑ کر اس ممبر کا ارادہ کیا
جو آپ کے لئے تیار کیا گیا تھا تو
وہ تنہ گھبرا کر اس طرح رویا جیسے
اونٹنی روتی ہے۔ تو حضور اس کی
طرف گئے۔ اس پر ہاتھ مبارک رکھا
اور فرمایا (اے تنہ ان دو باتوں سے
ایک چن لے) اگر تو چاہے تو میں
تجھے اس مکان میں گاڑھ دوں کہ
جہاں تو تھا تو تو ایسا سرسبز و شاداب
ہو جائے گا جیسا کہ تھا اور اگر تو
چاہے تو میں تجھے جنت میں بو دوں
تو تو اس جنت کے نہروں اور چشموں
سے سیراب ہو گا۔ اور اچھی طرح
اگے گا اور پھل دے گا اور تیرا
پھل یعنی کھجور اولیاء اللہ کھائیں گے
حضرت بریدہ نے حضور سے سنا کہ آپ
نے دو دفعہ فرمایا کہ ہاں میں نے ایسا
کر دیا۔ حضور سے پوچھا گیا تو حضور

خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۷۵ / ۷۶ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اس
حاشیہ نمبر مولوی اعزاز علی تنہ نے اس بات کو پسند کیا کہ میں
دیوبندی علی نور الایضاح طبع ص ۲۱۹ اسے جنت میں بو دوں
نور محمد التماساً للحجۃ

---

(۳۴) واخرج البغوی وابو نعیم وابن عساکر عن ابی بن کعب قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یخطب الی جذع فصنع لہ منبر فلما قام علیہ حن الجذع فقال اسکت ان تشاء اغرسك فی الجنۃ فیاکل منك الصالحون وان تشاء ان اعیدك رطبا کما کنت فاختار الآخرۃ علی الدنیا۔ (الخصائص الکبریٰ ج ۲ ص ۷۶)

حدیث ۳۳، ۳۴ میں بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مختار اور متصرف ہونے کا واضح ثبوت ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام خشک تنہ کو سرسبز[۱] کر سکتے ہیں (چنانچہ ایسا کر بھی دیا۔ درخت کی سن سکتے ہیں اور اس کو سنا سکتے ہیں۔ اور خاموش کرا سکتے ہیں۔ یہ اختیار فی التکوین کے جلوے ہیں۔ صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم بقدر تصرفہ۔

(۳۵) حضرت صدیقہ راوی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔

لو شئت لسارت معی جبال الذھب اگر ہم چاہیں تو ہمارے ساتھ سونے
رواہ فی شرح السنۃ۔ مشکوٰۃ شریف کے پہاڑ چلا کریں۔
ج ۲ ص ۵۲۱ - ورواہ ابو نعیم فی دلائل النبوۃ ص ۳۲۳ وفی روایۃ۔ فواللہ لو شئت لاجری اللہ معی جبال الذھب والفضۃ۔ اخرجہ ابن سعد

ـه دلائل النبوۃ ص ۳۲۳ ۱۲ فیضی عفی عنہ

[۱] وشاداب بنا سکتے ہیں جنت حضور کا اپنا مملوکہ و مقبوضہ باغ ہے اس تک تنہ کو پہنچا کر خشک تنہ والی لگا کر سرسبز

والبیہقی عن ام المومنین ۔ خصائص کبریٰ ج ۲ ص ـــ جواہر البحار ج ۱ ص ۲۹۱

معلوم ہوا حضور مالک و مختار ہیں ۔

(۳۶) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ۔

انی رایت الجنۃ فتناولت منھا عنقودا ولو اخذتہ لاکلتم منھا ما بقیت الدنیا (بخاری مسلم) مشکوٰۃ باب صلوٰۃ الخسوف ص ۱۲۹

یعنی ہم نے اس گرہن کی نماز میں جنت کو دیکھا اور اس کا ایک خوشہ پکڑا ۔ اگر ہم وہ خوشہ توڑ لیتے تو تم اس کو قیامت تک کھاتے رہتے ۔

اس سے معلوم ہوا کہ زمین پر کھڑے ہو کر جنت دیکھ لیتے ہیں اور اپنی اس مملوکہ و مقبوضہ جنت تک زمین سے کھڑے ہو کر ہاتھ مبارک پہنچا کر خوشہ توڑ کر غلاموں کو دنیا میں جنت کے پھل کھلا سکتے تھے باقی ایسا نہ کیا اپنی مرضی سے نہ کیا رب کی طرف سے تو کوئی رکاوٹ نہ تھی ۔ یہ ہے اختیار و قدرت و تصرف و ملکیت و سلطنت سید عالم صلے اللہ علیہ وسلم ۔

اسی طرح حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے معجزات سے حضور کا تصرف و اختیار و قدرت نمایاں ہے ۔ یہاں سب معجزات کا حصر تو نہیں ہو سکتا ۔ بطور اجمال بعض کا ذکر ہوتا ہے ۔

(۳۷) حضرت جابر کے طعام قلیل کو لعاب مبارک سے کثیر بنا دیا ۔

(۳۸) پیالہ میں ہاتھ مبارک رکھ کر پیالہ میں پانچ دریا بہا دیئے ۔ (گویا کہ پیالہ مرکز پنجاب رحمت بنا ہوا تھا ۔

لہ انگلیاں ہیں فیض پر ٹوٹے ہیں پیاسے جھوم کر
ندیاں پنجاب رحمت کی ہیں جاری واہ واہ (اعلیحضرت) ۱۲ ن

(۳۹) کنویں میں تیر ڈال کر اس کا پانی بڑھا دیا۔

(۴۰) ایک بڑھیا کے مشکیزہ سے سب کو سیراب کیا لیکن مشکیزہ ویسے کا ویسا بھرا رہا۔

(۴۱) استنجا کرنے کے لئے دو درختوں کو پکڑ کر پردہ بنا دیا۔

(۴۲) سرکش گھوڑے پر قدم رکھا ہمیشہ کے لئے وہ مطیع ہو گیا۔

(۴۳) درخت نے جھک کر آپ پر سایہ کیا۔

(۴۴) سوکھی بکری کے تھنوں سے دودھ کے برتن بھر لئے۔

حدیث ۳۹ تا ۴۴ از مشکوٰۃ شریف باب المعجزات)

(۴۵) حضرت انس کے باغ میں قدم رکھا وہ سال میں دو دفعہ پھلنے لگا

(مشکوٰۃ باب الکرامات)

(۴۶) حضرت عثمان نے حضور سے جنت خریدی، اشتری عثمان...

من رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم الجنۃ۔ رواہ الحاکم

وابن عدی وابن عساکر۔

(۴۷) سورج پر حضور کی حکومت، ایک دفعہ سورج کو غروب ہونے سے

روک دیا" (جب کہ معراج سے واپس تشریف لائے تھے")

(شفا شریف ج ۱ صفحہ ۲۴۰۔ نشر الطیب صفحہ ۶۹)

(۴۸) نیز ایک دفعہ ایام خندق میں بھی سورج کو غروب سے روک دیا۔

(شرح شفا للقاری والخفاجی ج ۳ صفحہ ۱۴۲)

(۴۹) نیز طلوع سے روک دیا" نسیم الریاض ج ۳ صفحہ ۱۱)

(۵۰) نیز غروب شدہ سورج کو واپس لوٹایا (شفا شریف ج ۱ صفحہ ۲۴۰)

صححہ الطحاوی (مشکل الآثار ج ۲ ص ۸ تا ص ۱۱ ۱۲ نعیمی)

والقاضی عیاض واخرجہ ابن مندہ وابن شاہین من حدیث اسماء

وابن مردویہ من حدیث ابی ھریرۃ ..... قال القسطلانی
وروی الطبرانی ایضا فی معجمہ الکبیر باسناد حسن .... وروی
الطبرانی ایضا فی معجمہ الاوسط بسند حسن عن جابر۔
شرح شفا للقاری ج ۳ ص ۱۳۳ وشرحہ للخفاجی ص ۱۱/۱۲ ج ۳۔ خصائص کبریٰ ص ۸۲/۲۳

(۵۱) چاند پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حکومت (چاند کو اشارے پر
چلاتے تھے۔ کما مر۔ فیضی)
دو دفعہ چاند کو انگلی کے اشارے سے چیر دیا (قرآن۔ صحیح بخاری۔
صحیح مسلم عن انس۔ البخاری ومسلم عن ابن مسعود۔ البیہقی عنہ
وابو نعیم ایضا عنہ۔ الشیخان عن ابن عباس۔ مسلم عن ابن عمر
البیہقی وابو نعیم عن جبیر بن مطعم۔ ابو نعیم عن ابن عباس۔
خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۱۲۵/۱۲۶۔ شفا شریف ج ۱ ص ۲۳)

سورج الٹے پاؤں پلٹے چاند اشارے سے ہو چاک
اندھے نجدی دیکھ لے قدرت رسول اللہ کی!
(اعلیحضرت)

(۵۲) حضور نے حضرت ابو ہریرہ کو چادر میں قوت حافظہ عطا فرمایا۔
صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۲ الشیخان خصائص ج ۲ ص ۲۳

(۵۳) حضرت عثمان بن ابی العاص کو لعاب مبارک اور سینہ پہ ہاتھ
مبارک رکھنے سے قوت حافظہ عطا فرمایا (دلائل النبوۃ لابی نعیم ص ۴۱)
(۵۴) کھجور کی ٹہنی کو تلوار بنایا (خصائص ج ۱ ص ۲۱۷۔
(۵۵) حضرت قتادہ کی آنکھ جوڑ دی (خصائص ج ۱ ص ۲۱۷/۲۰۰۔
(۵۶) ابو ذر کی آنکھ درست کر دی (خصائص ج ۱ ص ۲۱۸)

(۵۷) حضور پر نور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عصا منور کر دیا خصائص ج ۲ صہ ۸۰

(۵۸) حضور نے کوڑا منور کر دیا (خصائص ج ۲ صہ ۸۰)

(۵۹) حضور نے حمزۃ الاسلمی کی انگلیوں کو منور فرما دیا (خصائص کبریٰ ج ۲ صہ ۸۱)

(۶۰) ابو نعیم عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالےٰ عنہ سے مخرج انہوں نے نے فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہم پر تشریف لائے اور فرمایا ان جبریل اتانی فبشرنی ان اللہ ایدنی بالملائکۃ وآتانی النصر وجعل بین یدی الرعب وآتانی السلطان والملک الحدیث ۔ خصائص کبریٰ ج ۲ صہ ۱۹۲ ۔ جواہر البحار ج ۱ صہ ۲۹

ترجمہ جبریل میرے پاس آئے اور مجھے خوشخبری دی کہ اللہ تعالےٰ نے فرشتوں سے میری امداد کی اور مجھے نصرت عطا فرمائی اور میرے آگے رعب کیا اور مجھے سلطنت اور ملک عطا فرمایا ۔

اختیار فی التکوین میں خلاصہ کلام یہ ہے ۔ کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور آپ کے صحیح تابعداروں فرمانبرداروں کی زبان کُن کی کنجی ہے ۔ اس سے بڑھ کر امور تکوینیہ میں اختیار کیا ہوگا ۔

ملاحظہ ہو فرمان الٰہی ۔ حضرت غوث الثقلین رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ۔

قولہ جل وعلا فی بعض کتبہ "یا ابن آدم انا اللہ الذی لا الہ الا انا اقول لشئ کن فیکون اطعنی اجعلک تقول للشئ کن فیکون"

فتوح الغیب شریف مقالہ ۱۶ صہ ۱۰۹ [۱]

شرح فتوح الغیب صہ ۸۷/۱ ۔ مقالہ ۱۶/۱۳

اللہ تعالےٰ کی بعض کتابوں میں اللہ تعالےٰ کا یہ فرمان ہے کہ اے ابن آدم میں اللہ ہوں وہ کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں ۔ کسی چیز کے لئے کُن فرماتا ہوں وہ ہو جاتی ہے تو میرا فرمانبردار بن جا تجھے ایسا مقام عطا

[۱] علی ہامش بہجۃ الاسرار شریف مطبوعہ مصر

فرماؤں گا کہ تو بھی جب کسی چیز کے
کیلئے کُن کہے گا وہ فوراً موجود ہو جائیگی

نیز حضرت غوث اعظم اور شیخ محقق فرماتے ہیں رضی اللہ عنہما

(قسم بیرد علیک التکوین) بعد ازاں
رد کردہ میشود بر تو وسپردہ میشود
بتو ہست کردن و پیدا کردن اینداں
کائنات وتصرف دادہ میشود
ترا در عالم بر وجہ کرامت و
خرق عادت۔

شرح فتوح الغیب
ص ۹۹/۱۰۰

یعنی اے بندے جب تو مقام
فنائیت میں پہنچے گا۔ تو تیرے پہ
تکوین رد کی جائے گی۔ یعنی فنائیت
کے بعد موجود کرنا اور کائنات پیدا
کرنا تیرے سپرد کر دیا جائے گا۔ اور
عالم میں تجھے تصرف کرنے کی طاقت
دی جائے گی۔ کرامت اور خرق
عادت کے طور پر تو جہان میں
تصرف کرے گا۔

نیز رسالہ غوث الاعظم میں ہے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

الفقیر الذی لہ امر فی کل
شئ کن فیکون
شمائل الاتقیاء
ص ۱۷

یعنی فقیر وہ ہے جس کو ہر شی میں
کن فیکون حاصل ہو۔ یعنی جب
جس چیز کے متعلق کہے کن (ہو جا)
وہ فوراً ہو جائے

ــــ بسم اللہ الرحمن الرحیم از عارف ہمچو کن است از پروردگار تعالیٰ وتقدس
(اشعۃ اللمعات ج ۲ ص ۲۲۶) جواہر البحار ج ۳ ص ۲۵۳ عن الامیر عبد القادر۔
مطالع المسرات ص ۳۲۳

اب چند حدیثیں ایسی ملاحظہ فرمائیں جن میں امام الانبیاء والمرسلین رحمۃ للعالمین

خاتم النبیین مالک کون ومکان سید الانس والجان مختار کل فخر رسل ۔ نائب اکبر اللہ الاکبر خلیفۂ اعظم مولائے اعظم حضرت محمد مصطفےٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے کن کے جلوے نظر آتے ہیں ۔

(۶۱) امام ابن سعد حضرت عمرو بن میمون سے راوی کہ مشرکین نے حضرت عمار بن یاسر کو آگ میں ڈالا تو حضور رحمت عالم صلے اللہ علیہ وسلم ان پہ گذرے حضور حضرت عمار کے سر پہ ہاتھ پھیرتے اور یوں فرماتے تھے ۔

یا نار کونی بردا وسلاما علیٰ عمار کما کنت علیٰ ابراھیم	اے آگ عمار پر ایسی سلامتی والی ٹھنڈی ہو جا جیسا کہ تو حضرت ابراہیم پہ ٹھنڈی ہو گئی تھی ۔

(خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۸۰)

(۶۲) حضرت عبد الرحمٰن بن ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالےٰ عنہما سے روایت ہے ۔ فرمایا کہ حکم بن ابی العاص حضور بے عیب محبوب کے پاس بیٹھتا تو حضور جب کلام فرماتے تو حکم اپنا چہرہ بگاڑتا (تو ایک دن) حضور نے اس سے فرمایا ۔

کن کذلک فلم یزل یختلج حتی مات	ایسے ہی ہو جا تو مرتے دم تک اس کا چہرہ بگڑا رہا

اخرجہ الحاکم وصححہ والبیہقی والطبرانی (خصائص ج ۲ ص ۷۹)

(۶۳) حضرت ابن عمر رضی تعالےٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضور نے ایک دن خطبہ دیا ایک مرد حضور کے پیچھے شکل بگاڑ کر آپ کی نقلیں اتارنے لگا ۔ کن فیکون کے مالک صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

كذالك فكن — ایسا ہی ہو جا۔

تو وہ بے ہوش ہو کر زمین پر گر پڑا تو اس کو اس کے گھر اٹھا لے گئے دو ماہ تک بے ہوش رہا پھر جب اسے بے ہوشی سے افاقہ ہوا تو اس کا منہ ویسے ہی بگڑا ہوا تھا۔ جیسا کہ نقل کے وقت تھا۔ اخرجہ البیہقی

خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۷۹)

(۴۴) حکم بن عاص نے بطور استہزاء حضور کے چلنے کی نقل اتاری تو حضور مالک کن نے فرمایا۔

كن كذالك فكان يرتعش حتى مات — ایسا ہو جا تو مرتے دم تک اس کو رعشہ رہا

جواہر البحار ج ۲ ص ۱۹ عن الغزالی

(۴۵) حضور مالک کل نے ایک عورت کو نکاح کا پیغام دیا۔ اس کے والد نے حضور سے کہا اسے برص کا مرض ہے حالانکہ برص نہ تھا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔

فلتكن كذالك فبرصت — وہ برص والی ہو جائے تو وہ برص میں مبتلا ہو گئی۔

جواہر البحار ج ۳ ص ۱۹

عن الامام الغزالی

(۴۶) امام عبدالکریم جیلی رضی اللہ عنہ نے حضور کا اسماء الٰہیہ سے ایک ایک اسم سے متصف ہونا ثابت کیا ہے۔ ایک جگہ فرماتے ہیں

واما المصور فانه كان صلى الله عليه وسلم متصفا بذالك والدليل على ذالك قوله — بہر حال اللہ تعالیٰ کا اسم "مصور" (تصویر بنانے والا) تو حضور بے شک اس اسم سے بھی متصف

للاعرابی کن زیدا فاذا ھو زید
جواھر البحار
جلد ا صـ ۲۶۰

تھے اور اس پہ دلیل حضور کا وہ قول ہے جو اعرابی کے لئے فرمایا (جو درحقیقت زید نہ تھا -) کہ زید ہو جا تو وہ زید ہو گیا -

(۶۷) رای النبی صلے اللہ علیہ وسلم راکبا من بعید فقال لہ کن اباذرٍ فکان

یعنی حضور نے دور سے ایک سوار دیکھا تو اسے یہ حکم دیا کہ ابوذر ہو جا تو وہ ابوذر ہی ہو گیا -

(جواھر البحار ج ا صـ ۲۶۰)

(۶۸) اس قسم کے الفاظ صحیح مسلم میں بھی ہیں - حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس ایک مرد کو دیکھا تو فرمایا کن ابا خیثمۃ فاذا ھو ابو خیثمۃ الانصاری (صحیح مسلم ج ۲ صـ ۳۶۱) وغیر ذلک من الاحادیث الکثیرۃ

کیا خوب فرمایا اعلیحضرت امام اہل سنت نے

؎ وہ زبان جس کو سب کن کی کنجی کہیں
اس کی نافذ حکومت پہ لاکھوں سلام

اختتام احادیث پہ پھر قرآن پاک کی ایک آیت سن لیجئے جس میں اس کا ثبوت ہے کہ اللہ تعالےٰ کے بعض بندے جہاں میں تصرف کرتے ہیں - اور نظام عالم کی تدبیر کرتے ہیں -

اللہ تعالےٰ نے فرمایا -

فالمدبرات امرا
پ ۳۰ النزعٰت آیت ۵

قسم ان فرشتوں کی کہ تمام کاروبار دنیا ان کی تدبیر سے ہے -

یہاں مدبرات امور سے مراد فرشتے ہیں۔ جو کاروبار عالم کی تدبیر کرتے ہیں (تفسیر معالم التنزیل ص۔ تفسیر روح البیان ج ۶ ص ۵۹ تفسیر خازن ومدارک ج ۴ ص ۳۴۹/۳۵۰۔ مفردات امام راغب ص ۱۶۴۔ تفسیر جلالین ص ۴۸۸۔ تفسیر صاوی ج ۴ ص ۲۴۱۔ تفسیر مظہری ج ۱۰ ص ۱۸۷ تفسیر بیضاوی ص ۵۸۶ مطبوعہ مصر۔ تفسیر در منثور ج ۶ ص ۳۱۰/۳۱۱ عن علی وابی صالح ومجاہد وقتادۃ وعبد الرحمن بن سابط وابن عباس۔ تفسیر ابن کثیر ج ۴ ص ۴۶۶ عن علی ومجاہد وعطاء وابی صالح والحسن وقتادۃ والربیع بن انس والسدی رضی اللہ عنہم۔ تفسیر ابن جریر ج ص۔ تفسیر ابی سعود ج ۸ ص ۴۸ تفسیر کبیر ج ۸ ص ۴۴۸[1]) انما المحیت ملاحظہ ہو اسی آیت کی تفسیر میں مولوی شبیر احمد عثمانی دیوبندی لکھتے ہیں "یا وہ فرشتے مراد ہوں جو عالم تکوین کی تدبیر پر مسلط ہیں" حاشیہ ص ۵۹۔

حدیث میں فرمایا القرآن ذو وجوہ رواہ ابو نعیم عن ابن عباس مرفوعا قرآن شریف متعدد معانی رکھتا ہے۔ علمائے کرام فرماتے ہیں۔ قرآن عظیم اپنے ہر معنی پر حجت ہے۔ اب آیہ کریمہ کے دوسرے معنی ملاحظہ ہوں۔

(۲) او صفات النفوس الفاضلۃ حال المفارقۃ فانها تنزع عن الابدان غرقا ای نزعا

یا ان آیات میں اللہ عزوجل ارواح اولیائے کرام کا ذکر فرماتا ہے جب وہ اپنے پاک مبارک بدنوں سے انتقال

---

[1] وایمان آوری بعض شئونات اللہ تعالیٰ کہ ۔۔۔۔ متصرف اند در عالم باذن وے تعالیٰ۔ (اشعۃ اللمعات ج ۱ ص ۸) ۱۲ فیضی

شدید است اغراق النازع فی النفوس فتنشط الی عالم الملکوت وتسبح فیہ فتسبق الی خطائر القدس فتصیر لشرفہا وقوتہا من المدبرات۔

تفسیر بیضاوی ص ۵۸۶۔ تفسیر مظہری ج ۱۰ ص ۱۸۲ واللفظ لہما ونحوہ فی تفسیر مفاتیح الغیب للرازی ج ۸ ص ۴۵۰ ج ۸ ص ۴۵۱

فرماتی ہیں۔ کہ جسم سے بقوت تمام جدا ہوکر عالم بالا کی طرف سبک خرامی اور دریائے ملکوت میں شناوری کرتی حظیرہائے حضرت قدس تک جلد رسائی پاتی ہیں اپنی بزرگی وطاقت کے باعث کاروبار عالم کے تدبیر کرنے والوں سے ہوجاتی ہیں۔

شیخ محقق امام عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں۔ اولیاء را (بعد از وصال) کرامات وتصرف در اکوان حاصل است وآں نیست مگر ارواح ایشاں را و ارواح باقی ست (اشعۃ اللمعات ج ۱ ص ۷۱۶)۔

اب تو بحمد اللہ یہ ثابت ہوگیا کہ اولیائے کرام بعد انتقال تمام عالم میں تصرف کرتے ہیں۔ اور کاروبار جہاں کی تدبیر کرتے ہیں۔ علامہ خفاجی عنایت القاضی وکفایۃ الراضی میں امام غزالی اور امام رازی سے اس معنیٰ کی تائید نقل کرکے فرماتے ہیں۔

ولذا قیل اذا تحیرتم فی الامور فاستعینوا من اصحاب القبور[۱]۔

یعنی اسی لئے فرمایا گیا کہ جب تم کاموں میں متحیر ہو تو مزارات اولیا والے سے مدد مانگو۔

(از افادات مجدد بریلوی رضی اللہ عنہ)

[۱] یہ قول بزرگیست (فتاوی عزیزی ج ۱ ص ۱۲۱) ۱۲ ف تفسیر روح البیان ج ۷ صفحہ ۵۹ ج ۷ ص ۴۶

[۱] وقد ورد فی الحدیث اذا تحیرتم فی الامور فاستعینوا من اہل القبور" ذکرہ الکاشفی فی الرسالۃ العلیۃ وابن الکمال فی الاربعین حدیثا۔ تفسیر روح البیان ج ۱۰ ص ۲۳۳ زیر آیت وما نرسل ...

جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے غلاموں (فرشتوں اور ولیوں) کے لئے عالم میں تصرف کرنا اور کاروبار جہان کی تدبیر کرنا ثابت ہے۔ اور وہ شرک نہیں (حالانکہ یہ صفت بھی بالذات اللہ تعالےٰ کی ہے۔ قال تعالےٰ یدبر الامر) تو ان کے آقا و مولےٰ (جو ہر کمال کا مرکز و مصدر اور اصل ہیں۔ اور ہر نعمت کے قاسم ہیں۔) کے لئے یہ کمال ثابت ہو تو کیوں شرک لازم آتا ہے۔ شرک مقید با فراد و ازمان و امکنہ نہیں ہوا کرتا۔ شرک ہر مکان میں شرک ہی ہوگا۔ اور شرک ہر زمان میں شرک ہی ہوگا اور اگر بعض غیر اللہ کے لئے کسی کمال وصفت کا اثبات شرک ہے۔ تو غیر اللہ کے ہر فرد کے لئے اس کا اثبات شرک ہوگا۔ اور اگر بعض غیر اللہ کے لئے کسی کمال کا اثبات شرک نہیں تو غیر اللہ کے ہر فرد کے لئے اس کا اثبات شرک نہ ہوگا۔ یہ اور بات ہے۔ کہ عدم ثبوت کی وجہ سے اس کے لئے ثابت نہ ہو۔ بہر حال اگر بالفرض اثبات کیا جائے تو شرک ہرگز نہ ہوگا۔ فاحفظہ فانہ یفیدک فی عدۃ مواضع۔

اب حضور مالک کون و مکان متصرف و مدبر دو جہان قاسم نعم رب رحمٰن کے مختار کل ہونے پر عبارات آئمہ ملاحظہ ہوں۔

فضیلت و خصوصیت عــہ۵ یعنی مسئلہ "مختار کل سید رسل" کے اثبات کے لئے عبارات آئمہ کرام و علمائے عظام

(۱) حجۃ الاسلام امام محمد غزالی (متوفی ۵۰۵ھ) رضی اللہ عنہ کے ارشادات عالیہ۔[1]

[1] جن کو حضور علیہ السلام نے "علماء امتی کانبیاء بنی اسرائیل" کی تفسیر و تائید میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سامنے پیش کیا اور غزالی پر فخر کیا۔ جواہر البحار ج ۲ ص ۲۱۹ عن الامام الخفاجی شرحہ للشفاء ج ۴ نبراس ص ۳۸۸۔ شمائم امدادیہ ص ۱۲۱ تفسیر روح البیان ج ۳ ص ۲۰۷ زیر آیت ولی فیہا مآرب اخریٰ نیز مدح غزالی "تعریف الاحیاء" علی حقوق الاحیاء "اور جامع کرامات ج ۱ ص ۱۸۰، ۱۸۱ میں ملاحظہ ہو ۱۲ منہ

خاتم الحفاظ امام جلال الملت والدین متوفی ۹۱۱ھ ارقام فرماتے ہیں

وکان یحمی صلی اللہ علیہ وسلم
بقطع الاراضی (وھذا لفظ الخصائص
وفی الجواھر" وکان صلی اللہ
علیہ وسلم یقطع الاراضی الخ - ف)
قبل فتحھا لان اللہ تعالیٰ ملکہ
ایاھا یفعل فیھا مایشاء وقد
اقطع تمیم الداری وذریتہ
قریۃ ببیت المقدس
قبل فتحھا وھی
فی ید ذریتہم الی الیوم
واراد بعض الولاۃ
التشویش علیھم
فافتی الغزالی بکفرہ
قال لان النبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم
کان یقطع ارض
الجنۃ فارض الدنیا
اولیٰ
خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۴۲
جواھر البحار ج ۱ ص ۳۳۸

یعنی ارض دنیا اور ارض جنت کے
مالک حضور صلی اللہ علیہ وسلم زمین
فتح ہونے سے پہلے جس کے نام
چاہتے الاٹ کر دیتے۔ اس لئے
کہ اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کو تمام زمین کا مالک بنا دیا
ہے۔ اس ارض دنیا میں جس طرح
چاہیں تصرف کریں اور بے شک
حضور نے بیت المقدس میں ایک
بستی فتح ہونے سے پہلے حضرت
تمیم داری اور ان کی اولاد کے نام
جاگیر کر دی وہ بستی آج تک
ان کی اولاد کی ملکیت وقبضہ میں
چلی آتی ہے۔ بعض حاکموں نے
اس بستی کی ملکیت میں) ان کی اولاد
پہ تشویش کا ارادہ کیا تو امام غزالی
نے اس حاکم پر کفر کا فتویٰ دیا۔
فرمایا کہ حضور علیہ السلام جنت
کی زمین جس کے نام چاہتے جاگیر
کر دیتے تو دنیا کی زمین بطریق اولیٰ

عنہ۔ ونقلہ الامام القسطلانی | (جس کے نام چاہیں الاٹ کر دیں)

فی المواھب وزاد الزرقانی فی شرحہ ما بین القوسین وقال (الغزالی الفیضی) انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقطع ارض الجنۃ۔

(ماشاء لمن یشاء) فارض الدنیا اولی (ونقلہ عن الغزالی ابن العربی فی القانون واقرہ وافتی بہ السبکی ایضا روی الشافعی والبیھقی عن طاوس موصلا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم عادی الارض للہ ولرسولہ[1] ثم لکم من بعد۔۔۔۔ المراد ھنا (من عادی الارض۔ ن) الارض غیر المملوکۃ الآن) زرقانی علی المواھب ج ۵ ص ۲۴۳۔

(۲) قال الغزالی فی الاحیاء لاجل اجتماع النبوۃ والملک والسلطنت لنبینا صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کان افضل من سائر الانبیاء فانہ اکمل اللہ تعالی بہ صلاح الدین والدنیا۔

خصائص کبری للسیوطی ج ۲ ص ۱۹۴۔ جواہر البحار ج ۱ ص ۲۰۲ عنہ۔

یعنی امام غزالی نے احیاء العلوم میں فرمایا۔ چونکہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نبوت اور ملک اور سلطنت کے جامع ہیں۔ اسی لئے باقی سب انبیاء سے افضل ہیں بے شک اللہ تعالی نے حضور کے واسطہ اور وسیلہ سے دین و دنیا کی صلاح مکمل فرمائی۔

(۳) شیخ الاسلام امام بوصیری رضی اللہ عنہ المتوفی ۶۹۴ھ / ۶۹۵ھ فرماتے ہیں۔

فان من جودک الدنیا وضرتہا ومن علومک علم اللوح والقلم[2]

یعنی دنیا و آخرت (کی ہر نعمت) یا رسول اللہ آپ کے خوان سخاوت

[2] نیز فرمایا۔ وکلھم من رسول اللہ ملتمس ٭ غرفا من البحر او رشفا من الدیم ٭ قصیدہ بردہ ۱۲ ث

[1] عن ابی ھریرۃ مرفوعا "اعلموا ان الارض للہ ولرسولہ" متفق علیہ۔ مشکوۃ ص ۳۵۵ ۱۲ منہ

[2] مشکوۃ ص ۲۵۹ باب احیاء الموات الخ ۱۲ منہ

سے ایک ذرہ ہے اور لوح و قلم کا سارا علم آپکے علوم غیر متناہی یعنی لایقف عند حد سے ایک قطرہ ہے۔

قصیدۂ بردہ شریف

نوٹ: یہ قصیدہ حضور کی بارگاہ میں مقبول و منظور ہو چکا ہے۔ (شرح للباجوری و خالد ص ۴/۵) تھانوی صاحب کے نزدیک بھی قصیدہ بردہ شریف مستند ہے۔ (نشر الطیب ص ۳/۴)

(۴) امام ربانی احمد بن محمد خطیب قسطلانی رضی اللہ تعالٰی عنہ (متوفی ۹۲۳ھ) مواہب میں اور علامہ زرقانی (متوفی سنہ ۱۱۲۲ھ) اس کی شرح میں فرماتے ہیں۔

هو صلى الله تعالى عليه وسلم خزانة السر (اى محل لاسراره تعالى وكمالاته) وموضع نفوذ الامر فلا ينفذ امر الا منه صلى الله تعالى عليه وسلم والنقل خير الاعنة

الا بابى من كان ملكا وسيدا
وآدم بين الماء والطين واقف
اذا رام امرا لا يكون خلافه
وليس لذاك الامر فى الكون صارف

مواهب وزرقانى ج ۱ ص ۲۸/۲۹ البتیین فتوحات مکیہ باب ۱۲ ص ۱۸۵ جواهر البحار ج ۱ ص ۱۱۳/۱۱۴ عنه

یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم خزانہ راز الٰہی اور جائے نفاذ امر ہیں۔ کوئی حکم نافذ نہیں ہوتا مگر حضور کے دربار سے صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم اور کوئی نعمت کسی کو نہیں ملتی مگر حضور کی سرکار سے صلی اللہ علیہ وسلم۔ خبردار ہو میرے [illegible] باپ قربان ان پر جو بادشاہ اور سردار ہیں۔ اس وقت سے کہ آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام ابھی آب و گل کے اندر ٹھہرے ہوئے تھے۔ وہ جس بات کا ارادہ فرمائیں اس کا خلاف نہیں ہوتا۔ تمام جہان میں کوئی ان کے حکم

جواہر البحار ج ۲ صفحہ ۳۴۴
عن المواہب

کو پھیرنے والا نہیں۔ صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم

کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالٰے عنہا اپنے پیارے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرتی ہیں۔

ما ارى ربك الا
يسارع فى هواك

رواه البخارى ج ۲ صفحہ ۷۰۶ / ۷۶۶ -

یارسول اللہ میں حضور کے رب کو نہیں دیکھتی مگر حضور کی خواہش کے پورا کرنے میں جلد کرتا ہوا

ومسلم ج ۱ صفحہ ۴۷۳ والنسائی ج ۲ صفحہ ۵۵ طبع نور محمد۔ ذکر امر رسول اللہ فی النکاح الخ وج ۲ صفحہ ۹۷ سطابق مطبع رحیمیہ۔ مشکوٰۃ شریف ج ۲ صفحہ ۲۸۱ -

؎ تو چنیں خواہی خدا خواہد چنیں ؛ مید ہد حق آرزوئے متقیں
(مثنوی شریف د صفحہ ۳ / د ۴)

(۵) علامہ زرقانی فرماتے ہیں۔

فجعله حاكما
فى خلقه

زرقانی ج ۶ صفحہ ۵۳

اللہ تعالٰے نے اپنی ساری مخلوق پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حاکم مقرر کیا۔

(۶) امام حافظ ابن حجر مکی رضی اللہ تعالٰے عنہ متوفی ۹۷۳ / ۹۷۴ھ سنہ ۹۷۵ھ فرماتے ہیں۔

انه صلى الله عليه وسلم
خليفة الله الذى
جعل خزائن كرمه
وموائد نعمه طوع يديه

بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ عزوجل کے خلیفہ ہیں۔ اللہ تعالٰے نے اپنے کرم کے خزانے اور اپنی نعمتوں کے خوان حضور کے

وتحت ارادتہ
یعطی منہا من یشاء
ویمنع من یشاء
(الجواہر المنظم ص ۴۲)

دست قدرت کے فرمانبردار اور حضور کے زیر حکم وزیر ارادہ واختیار کر دیتے ہیں۔ کہ جسے چاہیں عطا فرماتے ہیں۔ اور جسے چاہیں نہیں دیتے۔

اس موضوع پر شیخ المحدثین سند المحققین مجدد مائۃ حادی عشر برکۃ رسول اللہ فی الہند شیخ عبد الحق محدث محقق دہلوی حنفی متوفی ۱۰۵۲ھ رضی اللہ تعالیٰ عنہ دائرہ عطا کے جواہر کثیر سے بعض جواہر پارے۔

(۷) سرور انبیاء و امام اولیاء و فخر رسل و استاد کل معدن علوم اولین و آخرین منبع فیض انبیاء و مرسلین واسطہ ہر فضل و کمال و مظہر ہر حسن و جمال ہم شاہد و ہم مشہود و ہم وسیلہ و ہم مقصود" (مدارج شریف ج ۱ ص ۳)

(۸) واز انجملہ آنست کہ دادہ شدہ آنحضرت را صلی اللہ علیہ وسلم مفاتیح خزائن وسپردہ شد بوے وظاہرش آنست کہ خزائن ملوک فارس وروم ہمہ بدست صحابہ افتاد وباطنش آنکہ مراد خزائن اجناس عالم است کہ رزق ہمہ در کف اقتدار وے سپرد وقوت تربیت ظاہر وباطن ہمہ بوے داد

یعنی اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام خصائص اور فضائل سے ایک فضیلت یہ بھی ہے کہ (اللہ تعالیٰ کے تمام خزانوں کی کنجیاں حضور کو دی گئیں۔ اور آپ کے سپرد کی گئیں۔ اس (حدیث) کا ظاہری مطلب تو یہ ہے۔ کہ فارس اور روم کے بادشاہوں کے خزانے صحابہ کے ہاتھ آئے اور اس کا باطنی مطلب یہ ہے کہ اس سے تمام عالم (جہان) کی ہر جنس

چنانکہ مفاتیح غیب در دست علم
الٰہی است نمیداند آنرا مگر
وے مفاتیح خزائن رزق
وقسمت آں در دست ایں
سید کریم نہادند قولہ
صلی اللہ علیہ وسلم
انما انا
قاسم
والمعطی
ھو اللہ
مدارج النبوت شریف
جلد ۱ صـ ۱۲۰
ونحوہ فی المواھب
وجواھر البحار
جلد ۲ صـ ۱۳۲
عنہ

کے خزانے مراد ہیں۔ اس طرح کہ
سب کا رزق حضور کے طاقت ور
ہاتھ کے سپرد کیا اور ظاہر و باطن
کی تربیت کی قوت حضور کو عطا کی
جیسا کہ مفاتیح غیب علم الٰہی کے
دستِ قدرت میں ہیں۔ (جس کے
لئے چاہے کھولے چاہے نہ کھولے)
ان مفاتیح غیب کو (ذاتی طور پر)
اللہ تعالےٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا (اسی
طرح) رزق کے خزانوں کی کنجیاں
اور اس کی تقسیم اس سید کریم
علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہاتھ مبارک
میں رکھ دی۔ حضور کا ارشاد ہے"
میں ہی (ہر شے) تقسیم فرماتا ہوں
اور اللہ تعالےٰ ہی (ہر شے) عطا
فرماتا ہے۔

احادیث عطا مفاتیح اور احادیث قاسمیت کے صحیح مطلب سمجھنے کے لئے
معترضین (فریق مخالف) شیخ محقق محدث دہلوی کی اس عبارت کو بار بار
دیکھیں۔ ؎ شاید کہ اتر جائے تیرے دل میں میری بات

(۹) بود آنحضرت کہ تصرف مے کرد
در ایشاں و غنی گردانید

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ان میں
تصرف کرتے تھے۔ غنی کو فقیر کر دیتے

غنی را فقیر و بیساخت شریف
را برابر وضیع ..... داد
خدائے تعالیٰ عزت و
قدرت وتمکنت ومدد ونصرت
وقوت وشوکت کہ برہمہ بالاتر
آمد کار او وبرہمہ پیشی گرفت
اختیار او لا واللہ سوگند بخدائے
کہ مسخر گردانید اورا این ہمہ
امور شک نمیکند دریں ہیچ عاقلے
مدارج النبوۃ ج ۱ ص ۱۲۷ ـ

اور شریف کو وضیع (ادنی) بنائیے
...... اللہ تعالیٰ نے (حضور کو)
تمنا عزت اور قدرت اور طاقت
اور مدد اور نصرت اور قوت اور
شوکت عطا فرمائی کہ سب سے حضور
کا کام نمبر لے گیا اور سب سے حضور
کا اختیار بڑھ گیا۔ اللہ کی قسم یہ سب
چیزیں اللہ تعالیٰ نے حضور کے مسخر
اور تابع کر دی تھیں - اس میں کوئی
عاقل شک نہ کرے گا۔

نحوہ فی المواہب وعنہ فی جواہر البحار ج ۲ ص ۹۱ ـ

(۱۰) ہم چنانکہ حیوانات ہمہ
مطیع ومنقاد امر
آنحضرت بودند
نباتات نیز
در حیطۂ فرمانبرداری
وطاعت دے بودند
(مدارج النبوت
جلد ۱ ص ۱۹۳)

جس طرح حیوانات (جاندار اشیاء)
سب کے سب حضور (حاکم مطلق)
کے حکم کے مطیع اور فرمانبردار تھے
نباتات (اگنے والی چیزیں) بھی
آپ کی فرمانبرداری اور طاعت
کے دائرے میں تھیں (حیوانات پہ
بھی آپ کی حکومت اور نباتات پہ
بھی آپ کی حکومت) صلے اللہ
تعالےٰ علیہ وآلہ وصحبہ بقدر تصرفہ
ونفاذ امرہ وسلم

(۱۱) هم چنانکه نباتات را منقاد و مطیع امر وے صلے اللہ علیہ وسلم ساختہ بودند جمادات نیز ہمیں حکم دارند
مدارج شریف ج ۱ صـ ۱۹۴

جس طرح نباتات کو حضور کے حکم کا فرمانبردار اور مطیع بنایا ہوا تھا۔ جمادات (وہ چیزیں جن میں حس و حرکت اور نشوونما کی قوت نہیں جیسا کہ پتھر وغیرہ) بھی یہی حکم رکھتی ہیں۔ یعنی نباتات اور جمادات سب پہ حضور کی حکومت جاری و ساری ہے۔

... پھر ہے سلطنت مصطفےٰ فی کل الوریٰ ۔ صلے اللہ علیہ وسلم

(۱۲) و کنیتہ ابو القاسم لانہ یقسم الجنۃ بین اہلہا
مدارج شریف صـ ۲۴۶ ج ۱

یعنی حضور کی کنیت ابو القاسم تو اس کی وجہ یہ ہے کہ چونکہ حضور مستحقین میں قاسم جنت ہیں۔ "بہشت تقسیم فرماتے ہیں"۔

(۱۳) تصرف وے صلی اللہ علیہ وسلم بتصرف الٰہی جل جلالہ و عم نوالہ زمین و آسمان را شامل است بلکہ تمامہ شرابہا و طعامہای دنیا و آخرت و ارزاق حسی و روحانی و نعمتہائے ظاہری و باطنی بواسطہ و طفیل آنحضرت است

یعنی اللہ تعالےٰ کے تصرف سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا تصرف زمین اور آسمان کو شامل ہے۔ بلکہ دنیا اور آخرت کے ہر قسم کے شراب اور طعام اور حسی و روحانی رزق اور ظاہری و باطنی نعمتیں حضور کے طفیل اور واسطہ سے ہیں۔

ع آخر اے باد صبا ایں ہمہ آوردہ تست ۔ ع اے باد صبا یہ سب کچھ تیرا ہی لایا ہوا ہے

بیت

شکر فیض تو چمن چو کند اے ابر بہار
کہ اگر خار وگر گل ہمہ پروردہ تست

والشد الشیخ العالم العارف محمد البکری قدس سرہ

نظم

ما ارسل الرحمن او یرسل
من رحمة تصعد او تنزل
فی ملکوت اللّٰہ او ملکہ
من کل ما یختص او یشمل
الا وطہ المصطفٰی عبدہ
ونبیہ المختار المرسل
واسطة فیہا واصل لہا
یعلم ہذا کل من یعقل

بیت

چمن تیرے فیض کا شکر کسطرح کرے
اے ابر بہار کیونکہ کانٹا اور پھول
سب تیرے ہی پروردہ ہیں ۔
شیخ عالم عارف بکری قدس سرہ نے پڑھا

نظم

اللّٰہ تعالٰے نے جو رحمت بھیجی
ہے ۔ یا بھیجتا ہے یا بھیجے گا اور
جو رحمت چڑھتی ہے یا نازل ہوتی
ہے ۔ اللّٰہ تعالٰے کے ملک اور ملکوت
میں جو جس کو ملتا ہے ۔ اس میں اصل
اور واسطہ حضور ہی ہیں ۔
ہر عاقل اس بات کو
جانتا ہے ۔

مدارج شریف ج ۱ ص ۱۱۶ ۔ مطالع المسرات ص ۲۸۲ تحت درود وخزائن رحمتک ۔ جواہر البحار ج ۲ ص ۱۹۹ عفی عنہ ۔

(۱۴) روح آنحضرت صلے اللّٰہ علیہ وسلم درآں عالم مربی ارواح انبیاء ومفیض علوم الٰہیہ بود برایشاں

عالم ارواح میں حضور کی روح مبارک ارواح انبیاء کی مربی اور پرورش کرنے والی تھی اور ان پہ علوم الٰہیہ کے فیضان کرنے والی تھی ۔

(مدارج شریف ج ۲ ص ۳۰)

(۱۵) تصرف وقدرت وسلطنت وے صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ بر آں بود وملک وملکوت جن وانس وتمامہ عوالم بتقدیر وتصرف الٰہی عزوجل در حیطۂ قدرت وتصرف وے بود
اشعۃ اللمعات ج ۱ ص ۳۲

حضور کا تصرف اور آپ کی قدرت اور سلطنت سلیمان علیہ السلام کی قدرت اور سلطنت سے زیادہ تھی ملک اور ملکوت (عالم شہادت اور عالم غیب بلکہ کل ماسوا اللہ) جن اور انسان اور سارے جہان اللہ تعالیٰ کے تابع کر دینے سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے تصرف اور قدرت کے احاطہ میں تھے۔

(اور ہیں)

نیز حضرت شیخ محقق، شیخ اجل اکرم اوحد محمد البکری المصری رحمۃ اللہ علیہ سے ناقل۔

(۱۶) آنحضرت متولی امور مملکت الٰہیہ وگماشتہ درگاہ عزت بود کہ تمامہ امور احکام کون ومکان بوے مفوض بود کہ اہم دائرہ مملکت واسع تر از مملکت و سلطنت وے نبود

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مملکت خداوندی کے امور (کاروبار) کے متولی تھے (اور ہیں) اور بارگاہ خداوندی کے (مختار عام) مقرر تھے (اور ہیں) اس طرح کہ تمام امور اور کون ومکان کے احکام حضور کے سپرد تھے۔ (اور ہیں) حضور کی مملکت اور سلطنت سے کسی مملکت کا دائرہ وسیع نہ تھا

اشعۃ اللمعات

جلد ۱

ص ۲۴۲

(اور نہ ہے)

سبحان اللہ والحمد للہ علی ذالک صلے اللہ علیہ وسلم بقدر وسعۃ تصرفہ وملکتہ۔

(۱۷) نیز شیخ محقق حدیث عادیّ الارض للہ ورسولہ ثم ہی لکم منی[ه] کے ماتحت ارقام فرماتے ہیں۔

زمین قدیم ..... مر خدای را پس[۴] آن زمین مر شما راست از من" یعنی من تصرف میکنم دران بهر وجه که میخواهم و می بخشم هر کرا که میخواهم وظاهر آن بود که گفته شود "منی ومن اللہ" زیرا که همه از خداست

و خدا در همه جا پیغمبر خود را تصرف داده است

اشعۃ اللمعات ج ۲ ص۲۷۰ - نحوه فی المرقات ج۳ ص۱۷۱

(حضور نے فرمایا ہے) قدیم زمین اللہ اور رسول کی ملکیت ہے پھر وہ زمین میری طرف سے تمہارے لئے ہے" یعنی میں اس زمین میں جس طرح چاہتا ہوں تصرف کرتا ہوں اور جسے چاہتا ہوں بخشتا ہوں اور ظاہر یہ ہے کہ اس طرح کہا جاتا "صرف منی" کے بجائے "منی ومن اللہ" ہوتا یعنی پھر وہ زمین میری اور اللہ کی طرف سے تمہیں عطا ہوئی تمہاری ملکیت ہے" اس لئے[۱۴۴] کہ ہر چیز (کی عطا) اور اللہ تعالے نے ہر جگہ میں اپنے رسول کو تصرف عطا فرمایا ہوا ہے

له مشکوٰۃ ص۲۵۹ باب احیاء الموات الخ ۱۲ منه - ۱۴۴ - اللہ تعالی کی طرف سے ہے

(۱۸) وے صلی اللہ علیہ و
آلہ وسلم خلیفۂ مطلق
و نائب کل جناب
اقدس ست
میکند و میدہد
ہر چہ خواہد
باذن وے
فان من جودک الدنیا وضرتہا
ومن علومک علم اللوح والقلم

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اللہ تعالیٰ
کے خلیفہ مطلق اور نائب کل ہیں
جو چاہتے ہیں کرتے ہیں۔ اور جو
چاہتے ہیں۔ عطا فرماتے ہیں (چونکہ
ماذون من اللہ ہیں) یا رسول اللہ
دنیا اور آخرت کی ہر نعمت آپ
کے جود لامحدود سے کچھ حصہ ہے اور
آپ کے علوم کثیرہ سے لوح و قلم
کا علم بعض حصہ ہے۔

(اشعۃ اللمعات ج ۴ ص ۳۱۵)

(۱۹) وجود شریف وے پشت و پناہ عالمیانست صلے اللہ علیہ وسلم۔
(اشعۃ اللمعات ج ۴ ص ۲۷۴)

(۲۰) قدرت و قوت تصرف
پیغمبر ما صلی اللہ علیہ وسلم
در کائنات و قرب و
عزت او در حضرت
صمدیت بیش از آں
(از قدرت و تصرف
سلیمان علیہ السلام) بود
دریں قوت و تصرفات آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم را اتمام بود
شرح سفر السعادت ص ۴۴۲ للشیخ المحقق۔

ہمارے نبی کی قدرت اور کائنات
میں تصرف کی قوت اور اللہ تعالیٰ
کی بارگاہ میں عزت اور قرب
سلیمان علیہ السلام کی قدرت
اور تصرف اور عزت سے زیادہ
تھی۔ اور یہ قوت اور تصرفات
حضور کو مکمل علی وجہ الاتم حاصل تھے

(۲۱) چوں روح مقدس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جان ہمہ عالم ست باید کر درہمہ اجزای عالم متصرف باشد (

یعنی حضور کی روح مقدس تمام جہان کی جان ہے تو اس کا تمام اجزائے عالم میں متصرف ہونا مسلم ہے

(اخبار الاخیار للشیخ المحقق ص ۲۵۵ - اخبار میر سید عبد الاول)

(۲۲) مَلِکِ مملکت احدیت - صلی اللہ علیہ وسلم (اخبار الاخیار للشیخ ص ۲)

(۲۳) تلک الجنۃ التی نورث من عبادنا من کان تقیا .... الے نورث تلک الجنۃ محمداً صلی اللہ علیہ وسلم فیعطی من یشاء ویمنع عمن یشاء وھو السلطان فی الدنیا والآخرۃ فلہ الدنیا ولہ الجنۃ ولہ المشاھدات صلی اللہ علیہ وسلم اخبار الاخیار ص ۲۱۹ للشیخ از شیخ عبد الوہاب بخاری متوفی ۹۳۲ھ)

یہ وہ جنت ہے جس کا وارث ہم اپنے بندوں میں سے اسے بناتے ہیں - جو متقی ہوا - (قرآن) یعنی ہم اس جنت کا وارث محمد صلے اللہ علیہ وسلم کو بناتے ہیں - پس ان کی مرضی جسے چاہیں عطا فرمائیں اور جس سے چاہیں منع کریں - دنیا اور آخرت میں وہی سلطان ہیں انہیں کے لئے دنیا ہے اور انہیں کے لئے جنت (دونوں کے مالک وہی ہیں) اور انہیں کے لئے مشاہدات ہیں - صلی اللہ علیہ وسلم -

(۲۴) امام محدث محمد عبد الروف المناوی (المتوفی ۱۰۳۱ھ)

حدیث اعطیت مفاتیح خزائن الارض " کی شرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں -

المراد خزائن العالم
باسره ليخرج لهم
بقدر ما يستحقون
فكلما ظهر في ذلك
العالم فانما
يعطيه الذي بيده
المفتاح باذن الفتاح
وكما اختص سبحانه
بمفاتيح علم الغيب
الكلي فلا يعلمها الا هو
خص حبيبه باعطاء
مفاتيح خزائن المواهب
فلا يخرج منها شيء
الا على يده صلى الله
عليه وسلم
فیض القدیر ج ا ص ۵۶۴ طبع مصر
جواهر البحار
ج ۲ ص ۱۳۲ عنه

یعنی حدیث شریف میں جن خزانوں
کی چابیوں کی عطا کا ذکر ہے۔ ان
سے تمام جہان کے تمام خزانے
مراد ہیں تاکہ حضور ان لوگوں کو
بقدر استحقاق عطا فرمائیں تو
جو چیز جب اس جہان میں ظاہر
ہوتی ہے۔ سوائے اس کے نہیں
کہ اللہ تعالیٰ کے اذن سے عطا وہی
فرماتے ہیں۔ جن کے ہاتھ کنجی ہے
(یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام)
جیسا کہ اللہ تعالیٰ علم غیب کلی کی
کنجیوں سے مختص ہے۔ کہ اس کے
سوا (ذاتی طور) پر کوئی ان کو
نہیں جانتا۔ اپنے حبیب کو بخششوں
کے خزانوں کی کنجیوں کی عطا سے
خاص فرمایا تو اللہ تعالیٰ کے
خزانوں سے (کوئی چیز کسی کو نہیں
ملتی۔ مگر حضور کے ہاتھ ہی سے ملتی ہے

نیز وہی امام مناوی فرماتے ہیں۔

(۲۵) عوض التصرف فی خزائن
السماء برد الشمس بعد

یعنی حضور کو آسمان کے خزانوں میں
تصرف ملا جیسے غروب شدہ سورج

غروبها وشق القمر ورجم النجوم واختراق السموات وحبس المطر وارساله وارسال الرياح وامساكها وتظليل الغمام وغير ذلك من الخوارق

کو ردکرنا - چاند چیرنا - رجم نجوم آسمانوں کو چیرنا - بارش روکنا اور برسانا - ہوائیں چلانا اور ان کا روکنا - ابر کا سایہ کرنا اور اس کے علاوہ جو خوارق ہیں ۔

فیض القدیر ج ا ص ۱۴۹، ونحوہ علی ھامش السراج المنیر ج ا ص ۴۷ للحفنی

(۲۶) امام ربانی عارف شعرانی متوفی ۹۷۳ھ خاتم الحفاظ امام سیوطی متوفی ۹۱۱ھ سے ناقل ۔

وکان صلے اللہ علیہ وسلم یقطع الاراضی قبل فتحہا لان اللہ ملکہ الارض کلہا ولہ ان یقطع ارض الجنۃ من باب الاولی صلے اللہ علیہ وسلم

کشف الغمہ ج ۲ ص ۵۵

حضور زمینوں کو فتح ہونے سے پہلے (جس کے نام چاہتے) الاٹ کر دیتے - اس لئے کہ اللہ تعالے نے حضور کو ساری زمین کا مالک بنا دیا تھا" اور حضور کو بطریق اولی اس بات کا اختیار حاصل ہے - کہ جنت کی زمین جس کو چاہیں جاگیر کر دیں ۔

(۲۷) امام قسطلانی اور علامہ زرقانی فرماتے ہیں ۔

وفی ھذا الحدیث د قال انس فما یشیر صلے اللہ علیہ وسلم

اور اس حدیث میں دکہ حضور نے ابر کو اشارے سے ہٹا دیا، حضور کے معجزات کی عظمت پہ

بیحث لہ الی ناحیۃ من السماء الا تفرجت رواہ الشیخان) دلیل عظیم علی عظم معجزاتہ علیہ الصلوٰۃ والسلام وہوان سخرت السحاب	دلیل عظیم ہے۔ اور وہ یہ کہ ابر حضور کے مسخر کر دیا گیا۔ آپ جب اس کی طرف اشارہ فرماتے وہ فوراً حکم بجالاتا۔ (صرف اشارہ سے بغیر کلام کئے)

لہ کلما اشار الیہا امتثلت امرہ بالاشارۃ دون الکلام

زرقانی ج ۸ ص ۵۸/۵۶ ونحوہ فی فتح الباری)

(۲۸) امام عارف عبدالکریم فرماتے ہیں۔

فی کل وقت للامور مدبر	قطب علیہ مدار امر ملزم
مستخلف للہ فی الارض لہ	جاءتہ تلک وراثۃ عن آدم
خلفاء حق للالہ بحکم	یقضون ما یبغونہ بتحلم
اولو مقالید السموات العلا	والملک والملکوت حقا فاعلم
فہم الملوک ومن سواہم اعبد	لہم علی المخلوق کل تحکم
نفذت اوامرہم علی کل الوریٰ	من غیر ما نقض وغیر تلوم
لا یسکون اذا اتوا فعلا ولا	یعصون امرا معقبا متندم
..... الله علیہ الصلوٰۃ والسلام الرأی الاعظم ـــــــ	ـــــــ المتصرف والمتخلف علی تدبیر العالم

جواہر البحار ج ۴ ص ۲۴۹

(۲۹) نیز فرمایا

ہو العاقب الماحی الذی عم فضلہ	جمیع البرایا من عدو وصاحب
الی آخر ان السلاطین یا فتی	یکونن حقا آخرا فی المواکب
فکل الوریٰ للہاشمی رعیۃ	نعم وہو راعی مشرقہا والمغارب

الیه مقالید الامور جمیعها

جد نیا واخری وھو معطی لمآرب

(جواہر البحار ج۴ ص ۲۴۹/۲۵۰)

(۳۰) لانه علیه الصلوٰة والسلام روح العالم المدبرة له والمتصرفة فیه ۔

حضور عالم کی وہ روح ہیں جو اس کی مدبر ہے اور اس میں متصرف ہے

(جواہر البحار ج۴ ص ۲۶۹)

(۳۱) اعطاه علیه الصلوٰة والسلام رتبة الفاعلیة بان جعله خلیفة متصرفا فی الوجود العینی معطیا لکل من الوجود العینی فی العالم کماله فالروح المحمدی هو المظهر الرحمانی الذی استوی علی العرش فتعم رحمته علی العلمین کما قال تعالیٰ وما ارسلناک الا رحمة للعالمین

اللہ تعالیٰ نے حضور کو رتبہ فاعلیت عطا فرمایا۔ اس طرح کہ ان کو اپنا خلیفہ بنایا وجود عینی میں ان کو متصرف کیا، عالم میں ہر وجود عینی کو کمال عطا کرنے والا بنایا۔ روح محمدی مظہر رحمانی ہے۔ جو عرش پہ مستوی ہے۔ ان کی رحمت عالمین کو گھیرے ہوئے ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم نے آپ کو نہ بھیجا مگر رحم کرنے والا سب جہان والوں پہ

(جواہر البحار ج۴ ص ۲۷۱)

۳۳/۳۴ ۳۲/۳۵ نیز ملاحظہ جواہر البحار ج۱ ص ۷۸/۷۹ عن ابی نعیم ۔ اعطی مفاتیح خزائن الارض ۔ فتوحات ب ۴۵ ص ۴۱۹ ۔ جواہر البحار ج۱ ص ۱۲ ۔ فهو الملک والسید .... انه ملک وسید علی جمیع بنی آدم ... فهو الحاکم غیبا وشهادةً .... جنس الانسان وهو الخلیفة علی هذه المملکة ۔ جواہر البحار ج۱ ص ۱۱۲/۱۱۳ عن الشیخ الاکبر

تظهر فی ھذہ المرتبۃ (آدم فمن دونہ تحت لوائی) خلافۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی الجمیع - فتوحات مکیہ باب ۷۵ (جواہر البحار ج ۱ ص ۱۲۵ عنہ)

(۱۱۱۳) شیخ اکبر محی الدین ابن العربی رضی اللہ تعالےٰ عنہ و قدس سرہ متوفی ۶۳۸ھ فرماتے ہیں۔

اخبر صلی اللہ علیہ وسلم انہ اعطی مفاتیح الخزائن وھی خزائن اجناس العالم لیخرج لھم بقدر ما یطلبونہ بذواتھم مما اعطیھا صلی اللہ علیہ وسلم حتی کان فیہ الوصف الذی یستحقھا بہ ولھذا طلب یوسف علیہ السلام من الملک صاحب مصران یجعلہ علی خزائن الارض لانہ حفیظ علیم لیفتقر الکل الیہ فتصح سیادتہ علیھم و اخبر بالصفۃ التی یستحق من قامت بہ ھذا

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خبر دی کہ مجھے تمام خزانوں کی کنجیاں عطا کی گئیں۔ ان خزانوں سے اجناس عالم کے خزانے مراد ہیں۔ تاکہ ان کے لئے بقدر طلب ان کو عطا فرمائیں۔ اور حضور کو خزائن کی یہ کنجیاں نہ دی گئیں۔ مگر اس وصف سے عطا ہوئیں کہ جس کی وجہ سے آپ اس عطیہ کے مستحق تھے۔ اور اسی لئے یوسف علیہ السلام نے بادشاہ مصر سے یہ طلب کیا کہ مجھے خزائن ارض کا متولی بنا دے۔ کیونکہ میں حفیظ و علیم ہوں تاکہ کل ان کی طرف محتاج ہوں۔ اور آپ کی سرداری ان پہ صحیح ہو اور اس صفت کی بھی خبر دی کہ جس کی وجہ سے وہ اس کے مستحق ہیں۔

المقام فقال انی حفیظ علیم
حفیظ علیها فلا یخرج منها
الا بقدر معلوم کما انه
سبحانه وتعالیٰ یقول
"وان من شئ الا عندنا
خزائنه وما ننزله الا
بقدر معلوم" فاذا کانت
هذه الصفة فی من
کان ملک مقالیدها ثم
قال بعد قوله حفیظ علیم
اخبر انه علیم بما جسمة
المحتاجین لما فی هذه
الخزائن التی خزن فیها
ما به قوامهم علیهم بقدر
الحاجة -
فلما اعطی صلی الله علیه وسلم
مفاتیح خزائن الارض
علمنا انه حفیظ علیم
فکل ما ظهر من رزق العالم
فان الاسم الالهی لا یعطیه
الا عن امر محمد صلی الله علیه وسلم

چنانچہ فرمایا میں حفیظ علیم ہوں
محافظ ہوں ۔ بقدر معلوم ہی نکلے
گا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
ہر چیز کے خزانے ہمارے پاس ہیں
اور ہم بقدر معلوم اسے نازل فرماتے
ہیں ۔ پس جبکہ یہ صفت ہے اس کی
جو ان خزائن کی کنجیوں کا مالک ہے
پھر فرمایا حفیظ علیم اس میں
اس بات کی خبر دی کہ وہ محتاجوں
کی اس حاجت کو جانتا ہے جو ان
خزائن میں ہے۔ وہ خزائن کہ جن
میں وہ چیز پوشیدہ ہے۔ کہ جس
کی وجہ سے ان کا قوام ہے اور علیم
یعنی بقدر حاجت کو جانتا ہے ۔ تو
جب زمین کے خزانوں کی کنجیاں
حضور کو عطا کی گئیں ۔ ہم نے جان لیا
کہ حضور ہی حفیظ اور علیم ہیں تو جو
کچھ بھی رزق عالم سے ظاہر ہوتا ہے
اسم الٰہی وہ عطا نہیں کرتا ۔ مگر
حضور کے حکم سے صلی اللہ علیہ وسلم
کہ جن کے ہاتھ ہی کنجیاں ہیں ۔ جیساکہ

الذی بیدہ المفاتیح کما
اختص الحق بمفاتیح الغیب
لا یعلمها الا هو واعطی هذا
السید منزلة الاختصاص
باعطائه مفاتیح الخزائن
فتوحات مکیہ باب ۳۴۷ ص ۱۸۶

وعنہ جواہر البحار ج ۱ ص ۱۳۳

حق سبحانہ وتعالے مفاتیح غیب سے
مختص ہیں (ذاتی طور پر) ان کو
اللہ تعالے کے سوا کوئی نہیں جانتا
اس مولے نے اس سید کریم کو
خزانوں کی کنجیوں کی عطا سے مختص
فرمایا۔

(۳۷) امام شعرانی اپنے شیخ علی الخواص سے ناقل رحمہما اللہ تعالے۔

وما بقی (باب) مفتوحا
الا باب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم
فانزل کل شیٔ توجه
به الناس الیک
بجرسول اللہ صلی اللہ
علیه وسلم فانه شیخ الناس
کلهم وحکم الخلق کلهم بالنسبة
الیه کالعبید والغلمان الذین
فی خدمته فهو یحکم بینهم
فیما فیه یختلفون واللہ اعلم

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دروازہ
کے علاوہ کوئی دروازہ کھلا نہیں
تو ہر اس چیز کو حضور کے توسط
سے نازل کر کہ جس کے سبب
لوگ تیری طرف متوجہ ہوئے حضور
تمام لوگوں کے شیخ ہیں۔ سب
مخلوق حضور کی بنسبت ان عبدوں
اور غلاموں کی طرح ہے۔ جو ان کی
خدمت میں ہیں۔ حضور ان کے
ہر مختلف معاملہ میں حکم ہیں۔
وہی فیصلہ فرمائیں گے۔

درر الغواص ص ۔ جواہر البحار ج ۲ ص ۵۲ عنہ۔

(۳۸) امام مناوی فرماتے ہیں۔

فانہ علیہ الصلوٰۃ والسلام انقذک وانقذ اباک۔۔ من النار۔۔۔۔۔ انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام الواسطۃ لکل فیض۔

حضور نے تجھے اور تیرے باپ کو آگ (جہنم) سے نجات دی۔ حضور ہر فیض کے لئے واسطہ ہیں

جواہر البحار ج ۲ ص ۱۲۱

(۳۹) وھو علیہ الصلوٰۃ والسلام واسطۃ کل فیض۔

حضور ہی ہر فیض کا واسطہ ہیں۔

(جواہر البحار ج ۲ ص ۱۵ عن الامام المناوی)

(۴۰) (حضور) الخلیفۃ الاکبر الممد لکل موجود۔

جواہر البحار ج ۲ ص ۱۵۵ عن الامام المناوی

حضور اللہ تعالےٰ کے نائب وخلیفہ اکبر ہیں۔ ہر موجود کے لئے آپ ہی ممد ومعاون ہیں۔

(۴۱) مجدد سرہندی فرماتے ہیں۔

ویکون وصول احد الی المطلوب بلا توسطہ علیہ الصلوٰۃ والسلام محالاً۔۔۔۔ ان وصول الفیوض من المبدأ الفیاض سبحانہ الی الظل انما ھو بتوسط الاصل (وھو محمد علیہ السلام)

یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے توسط کے بغیر مطلوب تک پہنچنا محال ہے۔ مبدأ فیاض تعالےٰ سے ظل تک فیوض کا پہنچنا وہ اصل ہی کے توسط سے ہوتا ہے۔ اور اصل حضور ہیں (اور کل عالم ظل وفرع ہے)

مکتوبات ۱۲۲ ج ۳ ص ۲۳۱۔ جواھر البحار ج ۲ ص ۱۹۱ منہ

(۴۲) علامہ فاسی فرماتے ہیں۔

ھو الواسطۃ بین اللہ وبین خلقہ فی الجنۃ لا یصل

جنت میں اللہ تعالےٰ اور مخلوق کے درمیان حضور ہی واسطہ ہیں۔ کوئی

الی احد شئ الا بواسطتہ

چیز کسی کو نہ پہنچے گی مگر حضور کے واسطے سے

مطالع المسرات ص۔ جواہر البحار ج ۲ ص $\frac{۱۹۷}{۱۹۸}$ منہ ۔

(۴۳) نیز علامہ فاسی، دلائل شریف کے لفظ "و خزائن رحمتک" کے تحت فرماتے ہیں۔

وھو صلے اللہ علیہ وسلم خزائن رحمۃ الموضوعۃ فی العالم فلا یرحم احد الا علی یدیہ وبما خرج لہ من خزانتہ۔

حضور اس عالم میں رکھی ہوئی رحمت کے خزانے ہیں۔ کسی پہ رحم نہیں کیا جاتا مگر حضور کے ہاتھوں سے اور اس چیز سے جو اس کے لئے آپ کے خزائن سے نکلا۔

مطالع المسرات ص ۲۶۲۔ جواہر البحار ج ۲ ص $\frac{۱۹۸}{۱۹۹}$ ۔

(۴۴) علامہ خفاجی فرماتے ہیں۔

عرض علیہ مفاتیح خزائن السموات والارض۔

حضور پہ آسمانوں اور زمین کے خزانوں کی کنجیاں پیش کی گئیں۔

جواہر البحار ج ۲ ص ۲۱۴

(۴۵) کھیعص کاف انت کہف الوجود الذی یاوی الیہ کل موجود انت کل الموجود ھا وھبنا لک الملک وھیئانا لک الملکوت

(جواہر البحار ج ۲ ص $\frac{۲۷۲}{۲۷۳}$ عن الابریز)

(کھیعص) کاف سے مراد یا رسول اللہ آپ کہف الوجود ہیں یعنی وجود کی جائے پناہ ایسی کہ جس کی طرف ہر موجود پناہ لیتا ہے۔ آپ کل موجود ہیں۔ ہا سے مراد یہ ہے کہ ہم نے آپ کو ملک بخشا اور ملکوت آپ کے لئے تیار کیا۔

(۴۶) انہ فی الجنۃ بمنزلۃ الوزیر من الملک بغیر تمثیل لا یصل الی احد شیٔ الا بواسطتہ ۔

بلا تشبیہ و تمثیل حضور جنت میں بمنزلہ وزیر کے ہوں گے ۔ بادشاہ سے کوئی چیز کسی کو نہ ملے گی مگر حضور کے واسطہ سے (شفاء السقام صفحہ ۲۲۰)

(للامام السبکی) جواہر البحار ج ۲ صفحہ ۱۳۱ عن الزرقانی عن القصری

(۴۷) فھو ملکوتی الباطن و بشری الظاھر وھذہ الرتبۃ لھا الاحیاء والاماتۃ واللطف والقھر والرضا والسخط وجمیع الصفات لتتصرف فی العالم ۔

حضور باطن میں ملکوتی ہیں اور ظاہر میں بشری ہیں اور اس رتبہ کے لئے زندہ کرنا ہے ۔ اور مارنا ہے ۔ اور لطف کرنا ہے اور قہر کرنا ہے ۔ اور رضا ہے اور ناراضگی ہے اور جمیع صفات اس رتبہ کے لئے ثابت ہیں تاکہ عالم میں تصرف کریں

جواہر البحار ج ۲ صفحہ ۲۴۸ عن العیدروس

(۴۸) علامہ سلیمان جمل حضور کے اسم "قُثَم" کا معنی کرتے ہیں ۔

القائم باموور الخلق و مدبر العالم فی جمیع امورھم

امور خلق کے منتظم اور جمیع امور عالم کی تدبیر کرنے والے ۔

(جواہر البحار ج ۲ صفحہ ۲۶۴)

(۴۹) نیز علامہ سلیمان جمل حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اسم "وکیل" کا معنی بیان فرماتے ہیں ۔

انہ بمعنی اسم المفعول بمعنی انہ الموکول والمفوض

یعنی وکیل اسم مفعول کے معنی میں ہے یعنی جن کی طرف تمام کاروبار عالم

الیه جمیع الامور والقائم
بها ویکون علی هذا فیه
اشارة الی تولیة الله
تعالی له التصرف فی الکون
علی سبیل الخلافة والنیابة
وذلك امر ثابت قطعا
لا شك فی ثبوته وحصوله
للنبی صلی الله علیه وسلم

سپرد کر دیئے گئے۔ اور ان امور کے
منتظم ہیں۔ تو اس معنی میں اس بات
کی طرف اشارہ ہے کہ اللہ تعالے
نے حضور کو بطور نیابت و خلافت
کون و مکان میں تصرف کرنے کا
متولی بنایا ہے یہ امر قطعی طور پر
ثابت ہے جس کے ثبوت میں اور
حضور کے لیے حصول میں شک نہیں

جواھر البحار ج ۲ ص ۳۸۲

(۵۰) نیز وہی فرماتے ہیں۔

فلا نعیم فی الدنیا والآخرة
ولا نعم تصل للخلق فیها الا
بسببه صلی الله علیه وسلم
وبواسطته

یعنی دنیا اور آخرت میں ہر نعمت
مخلوق کو حضور کے سبب اور واسطہ
سے پہنچ رہی ہے۔

(جواہر البحار ج ۲ ص ۳۹۰

(۵۱) عارف صاوی فرماتے ہیں

وهذه الآیة (النبی اولی بالمؤمنین
من انفسهم) اعظم دلیل علی انه
صلی الله علیه وسلم هو الواسطة العظمی
فی کل نعمة وصلت للخلق .... لانه
صلی الله علیه وسلم الواسطة العظمی
فی کل نعمة وصلت لهم (جواہر البحار ج ۳ ص ۲۴)

یعنی اور یہ آیت "النبی اولی
بالمومنین) بڑی دلیل ہے۔ اس
بات پر کہ ہر نعمت جو مخلوق تک
پہنچی۔ اس میں واسطہ عظمی
حضور ہی ہیں۔
ہر نعمت جو ان تک پہنچی اس میں واسطہ عظمی حضور ہی ہیں

(۵۲) نیز عارف صاوی نے فرمایا -

انہ صلی اللہ علیہ وسلم الخلیفۃ علی الاطلاق الذی صرفہ اللہ فی الملک والملکوت بسبب انہ اطلع علیہ اسرار الاسماء والصفات ومکنہ من التصریف فی البسائط والمرکبات (جواہر البحار ج ۳ ص ۲۸) -

حضور علی الاطلاق ایسے خلیفہ ہیں کہ جن کو اللہ تعالےٰ نے ملک و ملکوت میں تصرف بخشا ہے - اس سبب سے کہ ان پہ اسماء و صفات کے راز اتارے - اور بسائط و مرکبات میں ان کو تصرف کرنے کی قوت بخشی -

(۵۳) نیز عارف صاوی نے فرمایا -

(اللھم انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام) خزائن رحمتک ای انعاماتک دنیا واخریٰ فمفاتیحھا بیدہٖ صلی اللہ علیہ وسلم

اے اللہ حضور تیرے رحمت کے خزانے ہیں - یعنی تیری دنیاوی اور اخروی انعامات کی کنجیاں ان کے پاس ہیں -

جواہر البحار ج ۳ ص ۳۶

(۵۴) نیز عارف صاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں -

فتح اللہ بہ علی عبادہ انواع الخیرات وابواب السعادات الدنیویۃ والاخرویۃ فکل الارزاق من کفہ صلی اللہ علیہ وسلم وفی الحدیث اوتیت مفاتیح خزائن السموات والارض - ای التی قال اللہ تعالیٰ فیھا لہ مقالید السموات والارض ای

یعنی اللہ تعالےٰ نے حضور کے سبب اپنے بندوں پہ قسم و قسم کی خیرات اور دنیوی و اخروی سعادتوں کے دروازے کھولے - ہر قسم کا رزق حضور کے ہاتھ مبارک سے تقسیم ہو رہا ہے - حدیث میں ہے - مجھے زمین و آسمان کے خزانوں کی کنجیاں دی گئیں - وہ کہ جن کے حق میں اللہ تعالےٰ نے فرمایا ہے -

مفاتیحها فقد اعطاها عزوجل لحبیبہ صلے اللہ علیہ وسلم وفی الحدیث ایضا اللہ معط وانا القاسم ۔ جواہر البحار ج ۳ ص ۳۷)	اللہ کے لئے ہیں کنجیاں آسمان اور زمین کی وہ کنجیاں اللہ عزوجل نے اپنے حبیب کو عطا فرمائیں نیز حدیث میں ہے ۔ اللہ عطا فرماتا ہے اور میں تقسیم فرماتا ہوں ۔

عارف تیجانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ۔

(۵۵) ان اللہ تعالےٰ اتخذ خلیفتہ فی الاکوان منہ (ای من جنس الانسان) وھو الفرد الجامع المحیط بالعالم کلہ والعالم کلہ فی قبضتہ وتحت حکمہ وتصرفہ یفعل فیہ کل مایرید بلا منازع ولا مدافع وقصاری امرہ انہ کان حیثما کان الرب الٰھاً کان ھو خلیفتہ فلا خروج لشیٔ من الاکوان عن الوھیۃ اللہ تعالےٰ کذالک لا خروج لشیٔ من الاکوان عن سلطنۃ ھذا الفرد الجامع یتصرف فی المملکۃ باذن مستخلفہ (جواھر البحار ج ۳ ص ۵)	اللہ تعالےٰ نے جنس انسان سے اکوان خلیفہ مقرر فرمایا ۔ اور وہ فرد جامع ہیں کل عالم کو محیط ہیں ۔ کل عالم ان کے قبضہ میں ہے ۔ اور ان کے حکم اور تصرف کے ماتحت ہے ۔ اس میں جس طرح چاہتے ہیں کرتے ہیں ۔ بغیر منازع اور مدافع کے ۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ جہاں رب کی الوہیت وہاں مصطفےٰ کی خلافت کوئی چیز اکوان سے اللہ کی الوہیت سے خارج نہیں اور اسی طرح اکوان سے کوئی چیز اس فرد جامع صلی اللہ علیہ وسلم کی سلطنت سے خارج نہیں ۔ اس مملکت خداوندی میں رب کے اذن سے تصرف فرماتے ہیں ۔

(۵۶) امام حلبی متوفی ۹۷۶ھ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ۔

قل اوتی خزائن الارض ومفاتیح الکنوز (جواھر البحار ج ۳ ص ۱۱۰)

حضور کو خزائن الارض اور خزانوں کی چابیاں دی گئیں۔

(۵۷) نبی دانت الدنیا الیہ — وجاءتہ مفاتیح الکنوز (جواھر البحار ج ۳ ص ۱۱۱)

امیر عبدالقادر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

(۵۸) حقیقۃ الکامل ھو الذی لا یمتنع عن قدرتہ ممکن کما لا یمتنع عن قدرۃ خالقہ فان خزائن الامور فی حکمہ ومفاتیحھا بیدہ ینزلہ بقدر مایشاء فکیف بہ صلی اللہ علیہ وسلم الذی ھو البرزخ بین الحق والخلق...... فھو المنفذ لمرادہ تعالی فی عبادہ من ضلال وھدی وکفر وایمان من حیث حقیقتہ فھو مظھر العلم القدیم والارادۃ الازلیۃ فلا ارادۃ لہ الا ارادۃ الحق تعالی۔

جواھر البحار جلد ۳ ص ۲۶۳

یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کامل کی حقیقت ہیں۔ آپ وہ ہیں کہ کوئی ممکن آپ کی قدرت سے خارج نہیں جیسا کہ آپ کے خالق کی قدرت سے کوئی ممکن خارج نہیں۔ تمام کاروبار کے خزانے حضور کے زیر فرمان ہیں۔ اور تمام کاروبار کی کنجیاں حضور کے ہاتھ مبارک میں ہیں۔ جتنا چاہتے ہیں نازل فرماتے ہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام حق اور خلق کے درمیان برزخ ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی مراد (گمراہی، ہدایت، کفر، ایمان، وغیرہ) کو عباد اللہ میں جاری کرنے والے حضور ہی ہیں۔ درحقیقت حضور علم قدیم اور ارادہ ازلیہ کے مظہر ہیں۔ حضور کا ارادہ حق تعالیٰ کا ہی ارادہ ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم

(۵۹) نیز امیر عبدالقادر فرماتے ہیں۔

لا یبرز منه رسول الله صلے الله علیه وسلم الا ما اراد الله تعالے ولا یحب الا ما احبه الله تعالے وهو واسطة بین الحق والخلق ولا شئ الا وهو به منوط اذ لولا الواسطة لذهب کما قیل الموسوط فهو مظهر مرتبة الصفات التی لها الفعل والتاثیر..... ففی الآیة (انك لتهدی الی صراط مستقیم) اثبات لما قلنا من نیابته صلی الله علیه وسلم فی الهدایة وغیرها وخلافته الکبری وانه الهادی من یشاء بهدایة الله تعالے۔ (جواهر البحار ج ۳ ص ۲۶۳)

(۶۰) علامہ مولانا علی قاری حنفی زیر حدیث "الکرامۃ والمفاتیح یومئذ بیدی" فرماتے ہیں۔

ومفاتیح کل خیر یوم القیمة بتصرفی (مرقات ج ۵ ص ۳۷۱)

قیامت میں ہر خیر کی کنجی میرے تصرف میں ہو گی۔

(۶۱) علامہ زرقانی فرماتے ہیں۔

وهو واسطة کل فیض (زرقانی علی المواہب ج ۱ ص ۲۷)

ہر فیض کا واسطہ حضور ہی ہیں۔

(۶۲) علامہ زرقانی فرماتے ہیں۔

فهو قائم بامرهم فی الدارین فی حال حیاته وموته (زرقانی علی المواهب ج ۸ ص ۲۵)

دونوں عالم میں مخلوق کے معاملہ کے منتظم حضور ہی ہیں۔ حال حیات میں بھی اور بعد پردہ پوشی کے بھی

(۶۳) وکنیته ابو القاسم لانه یقسم الجنة بین اهلها شرح شمائل للمناوی ج ۲ ص ۱۸۴

حضور کی کنیت ابو القاسم اس لئے ہے کہ آپ اہل جنت میں جنت تقسیم فرماتے ہیں۔

(۴۴) امام محمد مہدی فاسی حضور کے اسم "قیم" کا معنی بیان فرماتے ہیں ۔

القائم بامور الخلق ومدبر العالم فی جمیع امورھم ..... کل خیر وبرکۃ قلت اوجلت منہ حصلت الخ بعجیب جدا ۔

حضور تمام مخلوق کے کاروبار کے منتظم ہیں ۔ اور مخلوق کے جمیع کاروبار میں مدبر عالم ہیں ۔ ہر خیر و برکت بڑی ہو یا چھوٹی حضور ہی سے ملی ہے ۔

(مطالع المسرات ص ۹۳)

(۴۵) نیز وہی امام فرماتے ہیں ۔

وھو مؤمل اصحابہ وامتہ فی تعلیم دینھم وارشادھم واصلاح حالھم وشفاعتہ فیھم دنیا ــــــ واخری وکل خیر وبرکۃ انما یؤملونہ من قبلہ وبواسطتہ وکرم وسیلتہ واتساع جاھہ صلی اللہ علیہ وسلم (مطالع المسرات ص ۱۱۳)

اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام دینی تعلیم اور ارشاد اور اصلاح حال اور دنیا اور عقبی کی شفاعت میں اپنے اصحاب اور اپنی امت کی امید گاہ ہیں ۔ اصحاب اور امت ہر خیر اور برکت میں حضور کی طرف اور آپ کے توسط اور آپ کے وسیلہ اور فراخیٔ جاہ منزلت سے امید وار ہیں ۔

(۴۶) نیز وہی امام فاسی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم "وکیل" کی تفسیر میں فرماتے ہیں ،

ویحتمل انہ بمعنی الموکول والمفوض الیہ الامر والقائم بہ ثم یحتمل مع ذلک ان یکون اشارۃ الی تولیۃ التصریف فی الکون علی سبیل الخلافۃ

اور اس بات کا بھی احتمال ہے کہ وکیل بمعنی موکول ہو اور آپ کی طرف کاروبار عالم سپرد ہوں اور آپ امر عالم کے منتظم ہوں ۔ اس کے ساتھ اس بات کا بھی احتمال ہے کہ اس اسم وکیل میں

والنيابة وذلك مالاشك
في ثبوته وحصوله للنبي
صلى الله عليه وسلم على
وجه اخص مما ثبت منه
لغيره٭ بتوليته صلى الله عليه
وسلم والتبع له كيف
وهو صلى الله عليه وسلم
الخليفة الاكبر والواسطة
في الدارين والرابطة
لكل المخلوقين -

مطالع المسرات
شريف
ص ۱۲۳

بطور خلافت ونیابت کون ہیں
تصرف کرنے کی تولیت کی طرف
اشارہ ہو یہ ایسی بات ہے کہ بلاشک
جس کا ثبوت اور حصول حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کے لئے ثابت ہے۔ وجہ
اخص پر اس سے کہ جو کچھ اس سے غیر
کے لئے ثابت ہوا۔ اور جو کچھ اس
تولیت اور تصرف سے حضور کے
غیر کے لئے ثابت ہوا وہ حضور ہی
کی تولیت و تصرف اور تبع سے ان
کو ملا۔ کیسے حضور کے لئے ثابت نہ ہو۔
حالانکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
خلیفہ اکبر ہیں اور ہر مخلوق کے لئے
دارین کے واسطہ اور رابطہ ہیں۔

(۶۷) نیز وہی امام فاسی الفاتح لما اغلق کا معنی کرتے ہیں۔

فالمعنى انه فتح الله به صلى الله
عليه وسلم على عباده
انواع الخيرات وابواب السعادات
الدنيوية والاخروية

کہ اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کے واسطہ سے اپنے بندوں
پر انواع خیرات اور سعادات دنیویہ
اور سعادات اخرویہ کے دروازے کھولے

مطالع المسرات ص ۱۲۴

(۶۸) نیز وہی امام فاسی فرماتے ہیں۔

٭ وانما ثبت ماثبت منه لغيره

وكل شئ يشهد الله سبحانه بالوحدانية - فانه يشهد لنبيه صلى الله عليه وسلم بالرسالة وكل من الله ربه محمد صلى الله عليه وسلم رسوله ولا يصل اليه مدد الا بواسطته - الخ
(مطالع المسرات ص ۱۷۹)

اور ہر وہ چیز جو اللہ تعالےٰ کی وحدانیت کی گواہی دیتی ہے۔ وہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی رسالت کی گواہی دیتی ہے۔ اور وہ جو جس کا رب اللہ ہے۔ محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام اس کے رسول ہیں۔ ہر ایک کے پاس مدد حضور ہی کے واسطہ سے پہنچ رہی ہے۔

(۶۹) نیز وہی امام فاسی فرماتے ہیں
ويمكن[ل] ان يقال هو امام للخير يقتدى به الخير ويتبعه فيوصله لاهله بمقتضى الرحمة الممتدة منه السارية فى اطوار العالم بحكم وما ارسلناك الا رحمة للعالمين
(مطالع المسرات ص ۱۸۲)

اور ممکن ہے کہ یہ کہا جائے کہ حضور امام خیر ہیں خیر حضور کا اقتدا اور اتباع کرتی ہے۔ تو حضور اس خیر کو اس رحمت کے سبب جو آپ کی طرف سے ممتد ہے اور اطوار عالم میں جاری و ساری ہے بحکم وما ارسلناک الا رحمۃ للعالمین اہل تک پہنچاتے ہیں۔

(۷۰) نیز وہی فرماتے ہیں۔
جمع له بين النبوة والسلطان
مطالع المسرات ص ۲۷۶

حضور کے لئے نبوت اور سلطنت کو جمع فرما دیا۔

(۷۱) نیز امام فاسی فرماتے ہیں۔
(السيد الكامل) السيادة لسيطرة

اور حضور سید کامل ہیں۔ سیادت بوجہ

ل؎ امکان ہی سہی احتمال ہی سہی شرک تو نہیں کیونکہ وہ ممکن نہیں بلکہ ممتنع ہے "دعوی مسلم" اسی کے دلائل بعض قطعی الدلالۃ اور بعض ظنی الدلالۃ تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ فافہم ۱۲ منہ

ریاستنا علی الدنیا بما فیہا من
الانس والجن وغیرهم فی البر
والبحر والمتقدم والمتاخر
وساکنی السموات واهل عرصات
القیامة کلهم واهل الجنة باجمعهم

حفاظت ریاست علی الدنیا وفیہا انس اور جن وغیرہ کے ہے۔ جو بحر و بر میں نافذ اور متقدم اور متاخر ساکنان سموات اور اہل قیامت کل کے کل اور اہل جنت سب کے سب کو شامل ہے۔

مطالع المسرات ص ۲۹۷

(۲۷) نیز امام فاسی فرماتے ہیں۔
والمصطفی صلی اللہ علیہ وسلم
هو الانسان الکبیر الذی هو
الخلیفة علی الاطلاق فی الملک
والملکوت قد خلعت علیه اسرار
الاسماء والصفات ومکن من
التصرف فی البسائط والمرکبات

حضور انسان کبیر ہیں۔ جو علی الاطلاق ملک اور ملکوت میں خلیفہ ہیں۔ جن پر اسماء اور صفات کے اسرار نازل فرمائے اور حق کو بسائط اور مرکبات میں تصرف کی قدرت بخشی (مطالع المسرات ص ۲۲۳

(۲۸) نیز فرماتے ہیں۔
والناس یحشرون الیه
صلی اللہ علیه وسلم من کل
مکان یستظلون فی ظل
جاهه ویلوذون به السلطان
ظل اللہ فی الارض
فهو سلطان ذلک الیوم
العظیم یرغب الیه

تمام لوگ بروز قیامت ہر مکان سے حضور کی طرف اٹھائے جائیں گے حضور کے ظل مرتبت میں پناہ اور ظل طلب کریں گے اور حضور سے التجا کریں گے۔ سلطان زمین میں اللہ کا ظل ہے۔ تو حضور اس دن کے سلطان ہیں۔ تمام مخلوق حضور

فیہ الخلائق کلہم حتی ابراھیم الخلیل الخ (مطالع المسرات ص۸۷)

کی طرف رغبت کرے گی۔ حتی کہ ابراہیم علیہ السلام بھی۔

وہ جہنم میں گیا جو ان سے مستغنی ہوا ٭ ہے خلیل اللہ کو حاجت رسول اللہ کی

(اعلیحضرت)

(۷۴) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام "سید" ہیں اس کا معنی علماء کرام کی زبانی سنیئے۔

(السید) ھو الکامل المحتاج الیہ باطلاق او العظیم المحتاج الیہ غیرہ

سید کا معنی علی الاطلاق کامل محتاج الیہ ہے۔ یا غیر کا عظیم محتاج الیہ۔

(مطالع المسرات ص۹۱)

(۷۵) والسید ھو الذی یلجاء الناس الیہ فی حوائجھم (شفا شریف ج۱ ص۱۷۰)

سید وہ ہے کہ لوگ قضاء حوائج میں جس سے التجا کریں۔

فصل فی ذکر تفضیلہ صلی اللہ علیہ وسلم فی القیامۃ بخصوص الکرامۃ ؎ وشرحہ للقاری والخفاجی ج۲ ص۳۲۰ وقال الخفاجی تحتہ"

(۷۶)

اذ المعنی (انا سید ولد آدم) انا من یقضی حوائج جمیع الناس فی الموقف... وقد کان صلی اللہ علیہ وسلم یحب قضاء الحاجۃ وھو دأبہ فی الدنیا والآخرۃ وللہ در الصرصری فی قولہ

حدیث انا سید ولد آدم کا معنی یہ ہے کہ میں موقف میں (یعنی میدان حشر میں) تمام لوگوں کی حاجات کو پورا کروں گا۔ اور حضور قضاء حاجت کو محبوب رکھتے۔ دنیا اور آخرت میں حضور کا یہی دستور ہے۔ امام صرصری نے کیا خوب فرمایا۔

؎ ونحوہ فی الزرقانی علی المواھب ج۳ ص۱۳۳ ولفظہ الذی یلجأ الیہ فی الحوائج"

الا یا رسول الالٰہ الذی
ھدانا بہ اللہ فی کل تیہ
سمعت حدیثا من المسندات
یسر فؤاد النبیل النبیہ
وانک قد قلت فیہ اطلبوا[1]
الحوائج عند حسان الوجوہ

اے اللہ کے وہ رسول کہ جس کے
سبب سے اللہ تعالیٰ نے ہم کو ہر میدان
میں ہدایت عطا فرمائی - میں نے ایک
حدیث سنی ہے جو نبیل نبیہ کے دل
کو مسرور کر دیتی ہے - اس میں
آپ نے فرمایا کہ حسین چہرے والوں
(یعنی اولیاء اللہ) سے اپنی حاجات
طلب کرو -

[1] اقول ایماء الی قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام "اطلبوا الخیر عند حسان الوجوہ" رواہ البخاری فی التاریخ وابن ابی الدنیا فی قضاء الحوائج ابو یعلٰی فی مسندہ و الطبرانی فی الکبیر عن عائشۃ رضی اللہ تعالٰی عنہا والطبرانی فی الکبیر والبیہقی فی شعب الایمان عن ابن عباس وابن عدی فی الکامل عن ابن عمر ابن عساکر عن انس والطبرانی فی الاوسط عن جابر - وتمام والخطیب فی التاریخ (وقیل بدل الخطیب الدار قطنی فی السنن - فیض القدیر ج ۱ ص ۵۳۴ - فی روایۃ مالک عن ابی ہریرۃ وتمام فی فوائدہ عن ابی بکرۃ الجامع الصغیر للسیوطی ج ۱ ص ۴۲ وارمز فیہ انہ حدیث حسن - وقال فی اللآلی ھذا الحدیث فی نقدی حسن صحیح (فیض القدیر للمناوی ج ۱ ص ۵۳۴) ونحوہ قولہ الصلوٰۃ والسلام "اطلبوا الحوائج الی ذوی الرحمۃ من امتی ترزقوا وتنجحوا الحدیث" رواہ العقیلی فی الضعفاء والطبرانی فی الاوسط عن ابی سعید" الجامع الصغیر ج ۱ ص ۴۲ ونحوہ قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام "ابتغوا الخیر عند حسان الوجوہ" رواہ الدار قطنی فی الافراد عن ابی ہریرۃ الجامع الصغیر للسیوطی ج ۱ ص ۵ ونحوہ قولہ علیہ السلام "سل الصالحین" الجمیع ص ۲۵۹ بعز

ولم ار احسن منك وجهك الكريم تجنى لى بها او تحييه

ہیں تو چہرا نور سے بڑھ کر کوئی حسین چہرہ نہ دیکھا تو آپ مجھ پر سخاوت فرمائیں کہ جس کا میں امید وار ہوں۔

---

(۷۸) علامہ زرقانی "حدیث" انا سید الناس" کی تشریح کرتے ہیں

ای انا الفائق المفزوع الیہ فی الشدائد (زرقانی ج ۸ صفحہ ۳)

میں وہ ہوں کہ فائق ہوں اور جس کی طرف سختیوں میں جزع فزع کی جائے

(۷۹) علامہ زرقانی رضی اللہ تعالے عنہ حدیث "مفاتیح الجنۃ یومئذ بیدی" کی شرح میں رقمطراز ہیں۔

یعنی اشفع فیمن شئت فکان المفاتیح بیدی افتح بها لمن شئت وادخله وامنع من شئت

زرقانی جلد ۸ ص ۳۹۹

یعنی جس کے حق میں چاہوں گا شفاعت کروں گا۔ کنجیاں تو میرے ہاتھ ہوں گی ان کنجیوں سے جس کے لئے چاہونگا (جنت) کھولوں گا۔ اور اس کو اس میں داخل کروں گا۔ اور جسے چاہونگا منع کروں گا۔

حاشیہ بقیہ صفحہ ۴۵۸ :- رواہ ابو داؤد والنسائی مشکوۃ ص ۱۶۳ استبان من لا تحل له المسئلة فی هذه الاحادیث تدبروا وصل وركم تبردوا وجوه الوهابية سودوا وبالعمل عليهن لى وكم تزودوا كتبه منظور احمد الفيضى السنى الحنفى غفر الله له ولوالديه واحسن اليهما واليه وعفى عنه ذنبه الخفى والجلى بحرمة النبى (عليه الصلوة والسلام) ولولى ۱۲

(۸۰) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام خلق عظیم کے مالک ہیں۔ اور خلق عظیم کی ایک تفسیر یہ بھی ہے کہ

هو الجود بالكونين والتوجه الى خالقهما (نور الانوار ص۳)

کونین پہ سخاوت کرنا اور خالق کی طرف توجہ کرنا

(۸۱) عارف صاوی رحمہ اللہ تعالیٰ "لیس لك من الامر شئ" کے تحت رقمطراز ہیں۔

فهو صلى الله عليه وسلم الدليل الشفيع المشفع جعل الله مفاتيح خزائنه بيده فمن زعم ان النبي كاحاد الناس لا يملك شيئاً اصلا ولا نفع به لا ظاهرا ولا باطنا فهو كافر خاسر الدنيا والآخرة واستدلاله بهذه الآية ضلال مبين (تفسير صاوی ج۱ ص۱۵۸)

حضور دلیل ہیں شفیع (سفارش کرنے والے) مشفع (سفارش قبول کئے ہوئے) ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے خزانوں کی کنجیاں ان کو دے دیں تو جس نے یہ گمان کیا حضور عام لوگوں کی طرح ہیں کسی چیز کے مالک نہیں حضور سے کوئی نفع نہیں نہ ظاہری اور نہ باطنی تو وہ کافر ہے اور دنیا و آخرت میں خاسر ہے۔ اس کا اس آیت سے استدلال صاف گمراہی ہے۔

(۸۲) فریق مخالف کی اگر مذکورہ بالا حوالوں پہ نظر نہیں جچتی، تو خاندان دہلوی کے ایک حبر کی گواہی بھی سن لے۔ شاید یہ دل میں اتر جائے۔ شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں۔

ؐ وصلى عليك الله يا خير خلقه ۞ ويا خير مامول ويا خير واهب

ؔ فریق آخر کے عثمانی صاحب نے زیر آیت قل لا املک لنفسی نفعا و لا ضرا الا ما شاء اللہ لکھا ہے "سید الانبیاء علیہ السلام جو علوم اولین و آخرین کے حامل اور خزائن ارضی کی کنجیوں کے امین بنائے گئے تھے" ۱۲ منہ

یعنی رحمت فرستد بر تو خدائے
تعالیٰ اے بہترین خلق خدا و اے
بہترین کسیکہ امید او داشتہ شود
و اے بہترین عطا کنندہ

اے بہترین خلق خدا اللہ تعالیٰ آپ
پر رحمت بھیجے اور اے بہترین
امید کئے ہوئے اور اے بہترین
عطا فرمانے والے

۵ یا خیر من یرجی لکشف رزیۃ ٭ ومن جودہ قد فاق جود السحائب

یعنی و اے بہترین کسیکہ امید او
داشتہ شود برائے ازالہ مصیبۃ
و اے بہترین کسیکہ سخاوت او
زیادہ است از باران ہا

اور اے وہ بہترین کہ جن سے ازالہ
مصیبت کے لئے امید کی جائے
اور اے بہترین ان کے کہ جن
کی سخاوت بارش سے زیادہ ہے

۶ فاشہد ان اللہ راحم خلقہ ٭ وانک مفتاح کنوز المواہب

یعنی گواہی میدہم کہ حق تعالیٰ رحمت
کنندہ بر بندگان خود است و تو اے رسول
خدا کلید گنج بخششہائی

میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ
اپنے بندوں پر رحم کرنے والا ہے
اور آپ اے رسول خدا بخششوں
(نوازشوں) کے خزانہ کی چابی ہیں

(قصیدہ اطیب النغم مع شرح از شاہ صاحب ص ۲۲)

(نوٹ) خط کشیدہ الفاظ پہ غور ہو بہت سے مسئلے حل ہو جائیں گے
اگر اس پہ بھی گزارا نہیں تو لیجئے فریق مخالف اپنے گھر کی گواہیاں سن لے
ابن تیمیہ نے لکھا ہے۔

(۱) اثابنا (اللہ تعالیٰ)
ببرکۃ رسالتہ و یمن
سفارتہ خیر الدنیا والآخرۃ

اللہ تعالیٰ نے حضور کی رسالت
کی برکت سے ہم کو خیر دنیا اور خیر
آخرت عطا کی۔ الصارم المسلول ص ۲۴

(۲) نیز ابن تیمیہ نے لکھا ہے۔

لیس فی الارض مملکۃ قائمۃ الا بنبوۃ او اثر نبوۃ وان کل خیر فی الارض من آثار النبوات

کوئی مملکت زمین میں قائم نہیں مگر نبوت یا اثر نبوت کی وجہ سے قائم ہے۔ زمین میں ہر خیر آثار نبوت سے ہے۔

(الصارم المسلول صفحہ ۲۵)

(۳) نیز ابن تیمیہ نے لکھا ہے۔

ان جهة حرمة الله تعالیٰ ورسوله جهة واحدة فمن آذی الرسول فقد آذی الله، ومن اطاعه فقد اطاع الله لان الامة لا یصلون ما بینهم وبین ربهم الا بواسطة الرسول لیس لاحد منهم طریق غیره ولا سبب سواه وقد اقامه الله مقام نفسه فی امره ونهیه واخباره وبیانه

اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی حرمت اور عزت ایک ہی جہت سے ہے۔ تو جس نے حضور کو ایذا دی اس نے اللہ کو ایذا دی اور جس نے حضور کی فرمانبرداری کی اس نے اللہ تعالیٰ کی تابعداری کی۔ اس لئے کہ امت تک جو چیز بھی رب کی طرف پہنچتی ہے۔ وہ حضور کے واسطے سے پہنچتی ہے۔ کسی کے لئے بھی حضور کے راستہ کے سوا کوئی راستہ نہیں۔ اور آپ کے سبب کے سوا کوئی سبب نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ نے امر اور نہی اور خبر دینے اور بیان کرنے میں حضور کو اپنا قائم

فلا یجوز ان یفرق بین اللہ ورسولہ فی شیٔ من هذه الامور (الصارم المسلول صـ۴۱)

مقام مقرر فرمایا تو ان امور میں سے کسی ایک امر میں بھی اللہ اور رسول میں فرق کرنا ناجائز ہے۔

(۴) ابن تیمیہ کے شاگرد خاص ابن قیم نے لکھا ہے۔

ان کل خیر نالتہ امتہ فی الدنیا والاخرۃ فانما نالتہ علی یدہ صلے اللہ علیہ وسلم

دنیا اور آخرت میں جو نعمت آپ کی امت کو ملی وہ حضور ہی کے ہاتھ سے ملی ہے۔

زاد المعاد علی ہامش الزرقانی ج۱ صـ۳۷۳ ۔ مواہب وشرحہ للزرقانی ج۶ صـ۲۵۷

مدارج النبوۃ ج۱ صـ۳۲۴ ۔ مطالع المسرات صـ۳۳

(۵) امام الطائفہ مولوی اسمعیل دہلوی نے لکھا ہے

(انبیاء) افسران اسلاک قدس بتفویض مناصب عظیمہ لائق اند ودر سرانجام مہمات مخیمہ فائق۔

انبیاء اللہ تعالےٰ کی املاک کے افسر ہیں مناصب عظیمہ کی سپردگی کے لائق ہیں اور مہمات عظیمہ کے سرانجام کرنے میں سب سے فائق ہیں۔

(منصب امامت صـ۲)

نیز لکھا ہے۔

(۶) (انبیاء) در حل مشکلات فہم ممتاز دارند ودر سرانجام مہمات ہمت بلند پرواز (منصب امامت صـ۳) سیادت عبارت است از وساطت ایشاں (انبیاء) درمیان حق جل وعلی

انبیاء کرام مشکلات کے حل کرنے میں ممتاز فہم رکھتے ہیں۔ اور مہمات کے سرانجام کرنے میں بلند پرواز رکھتے ہیں سیادت سے مراد انبیاء کرام کا اللہ تعالےٰ اور بندوں کے درمیان فیض غیبی کے

وبندگان اوور باب وصول فیض غیبی

وصول کے لئے واسطہ ہوتا ہے۔

(منصب امامت صلا)

نیز اسی دہلوی بہادر صاحب نے لکھا ہے کہ انبیاء میں ایک کمال کا نام "سیاست" ہے

(۷) سیاست دریں مقام عبارت است
از تربیت بندگان الٰہی بر قانون اصلاح
معاش و معاد بطریق امامت و حکومت
پس مقصود از سیاست اصلاح ایشان
است بحکمرانی خود و نفع رسانی ایشان
در معاش و معاد (منصب امامت ص۲۲)

(۸) نیز دہلوی مذکور نے لکھا ہے۔
حال ایشان (بزرگان) مثل حال ملائکہ
است پس چنانکہ ملائکۃ اللہ دو قسم اند
ملاء اعلیٰ، و مدبرات الامر، اما ملاء اعلیٰ
پس شان ایشان اطلاقی است کہ باصلاح
قومے خاص یا شہرے خاص اختصاص
ندارد بلکہ نظر ایشان متوجہ است
باصلاح تمام عالم و خدمت کافہ بنی آدم
واما مدبرات الامر پس ہر یکے از ایشان
موکل است بکارخانہ معین و ہمت ایشان
مصروف است باصلاح ہموں کارخانہ و بار
کسے از ایشان موکل است بر کارخانہ

سیاست اس مقام میں عبارت ہے۔
بطریق امامت اور حکومت موافق قانون
اصلاح معاد و معاش بندگان الٰہی کی
تربیت کرنا۔ تو سیاست سے مقصود
ان کا اپنی حکمرانی سے اصلاح کرنا ہے اور
معاش اور معاد میں ان کی نفع رسانی ہے

بزرگان دین کا حال ملائکہ کی طرح ہے
تو جس طرح ملائکہ دو قسم ہیں ایک ملاء اعلیٰ
اور دوسرے مدبرات امر ملاء اعلیٰ کی
شان اطلاقی ہے جو کسی ایک قوم اور
خاص شہر کی اصلاح سے اختصاص
نہیں رکھتے بلکہ ان کی نظر تمام عالم
کی اصلاح اور سب بنی آدم کی خدمت
میں متوجہ ہے اور مدبرات امر تو ان
میں سے ہر ایک فرشتہ کسی معین کارخانہ
پر مقرر ہے اور ان کی ہمت اسی کام
کی اصلاح میں مصروف ہے۔ کوئی ان
میں سے ابر کے کارخانہ پر مقرر ہے

ابر ومیغ وکسے موکل ست برائے کام بنا بر تصویر صورت
وکسے از ایشاں موکل است بر حفاظت
بنی آدم الی غیر ذلک وہمچنیں بعضے ازیں
بزرگواراں بنا برا صلاح حال مطلق
بنی آدم مامور اند اختصاص بقومی از اقوام
یا ببلدے از بلداں نمیدارند مثل خضر علیہ السلام
وابدال واوتاد وافراد وبعضے دیگر بقومے خاص
یا ببلدے خاص یا بعسکرے خاص اختصاص میدارند الخ
(منصب امامت ص ۵۱/۵۲)

اور کوئی رحموں میں تصویر بنانے پر مقرر ہے
اور کوئی بنی آدم کی حفاظت پر مقرر ہے
وغیر ذلک اور اسی طرح بعض بزرگ مطلقاً
بنی آدم کی اصلاح پر مامور ہیں کسی خاص
قوم اور خاص شہر سے اختصاص نہیں رکھتے
جیسے خضر علیہ السلام اور ابدال اور اوتاد
اور افراد اور بعض بزرگ کسی خاص
قوم یا خاص شہر یا خاص لشکر سے اختصاص
رکھتے ہیں۔ وہ صرف ان کی ہی تدبیر کرتے ہیں

(۹) نیز وہی مولوی اسمٰعیل دہلوی عبد مقرب ولی کامل کی مثال دیکر اس کا مقام بتاتا ہے۔
جیسے ایک غلام فرمانبردار ہے۔۔۔ وہ اپنے مولیٰ کے مال وملک میں اس کی اجازت سے
بے کھٹکا تصرف کرتا ہے۔ (صراط مستقیم ص ۵۲)

ایک اور مقام پر ان کا مقام بیان کرتا ہے۔

(۱۰) جس طرح کہ بعض مہربان مولیٰ اپنے برگزیدہ غلاموں کو اپنا مال ومتاع میں
تصرف کرنے کی مطلق اجازت دے دیتے ہیں۔
(یعنی اولیاء کو بھی اسی طرح اجازت تصرف حاصل ہے۔) صراط مستقیم ص ۵۵

نیز اس نے لکھا ہے۔

(۱۱) اور جو صاحب کمال نوع انسانی کی تربیت کے واسطے نیابت عن اللہ
کے مقام ہی قائم ہوچکا ہو۔ صراط مستقیم ص ۲۲

(۱۲) نیز دہلوی بہادر صاحب نے لکھا ہے۔

(حضرت علی کی ، وہ فضیلت آپکے فرمانبرداروں کا زیادہ ہونا اور مقامات ولایت

بلکہ قطبیت اور غوثیت اور ابدالیت اور انہی جیسی باقی خدمات آپ کے زمانہ سے لیکر دنیا کے ختم ہونے تک آپ ہی کی وساطت سے ہوتا ہے۔ اور بادشاہوں کی بادشاہت اور امیروں کی امارت میں آپ کو وہ دخل ہے جو عالم ملکوت کی سیر کرنے والوں پر مخفی نہیں (صراط مستقیم صـ۱۰۹) نیز لکھا

(۱۳) خلیفۃ اللہ وہ ہے جس کو تمام مہموں کے فیصلے کے واسطے نائب کی مانند مقرر کریں (حضور خلیفۃ اللہ ہیں کما مر فی الحدیث) (صراط مستقیم صـ۲۴۵)

(۱۴) نیز لکھا۔ کہ العمدوالے کو خلافت عن اللہ کا مرتبہ نصیب ہوتا ہے۔
(محصلہ صراط مستقیم صـ۲۰)

(۱۵) نیز دہلوی صاحب نے لکھا ہے

آنہا ایں طریق و اکابر ایں فریق در زمرۂ ملائکہ مدبرات الامر کہ در تدبیر امور از ملاء اعلیٰ ملہم شدہ در اجرائے آں مے کوشند (صراط مستقیم فارسی صـ۱۳۶)

اس راستے کے امام اور اس گروہ کے بزرگ ان فرشتوں کے زمرے میں شمار کئے ہوئے ہیں جن کو ملاء اعلیٰ کی طرف سے تدابیر امور کے بارے میں الہام ہوتا ہے اور اس کے جاری کرنے میں کوشش کرتے ہیں۔ صراط مستقیم صـ۶۵ اردو

(۱۶) نیز مولوی اسمٰعیل دہلوی نے لکھا ہے۔ اسی طرح ان مراتب عالیہ اور مناصب رفیعہ کے صاحبان عالم مثال اور عالم شہادت میں تصرف کرنے کے ماذون مطلق اور مجاز ہوتے ہیں (صراط مستقیم اردو خاتمہ تیسرا افادہ صـ۱۳۳۔ ماخوذ از سلطنت صـ۳۴)

(۱۷) یہی مولوی اسمٰعیل صاحب اسی جگہ لکھتے ہیں " مثلاً ان کو جائز ہے کہ کہیں کہ عرش سے فرش تک ہماری سلطنت ہے۔" (ماخوذ)

(۱۸) علمائے دیوبند کے پیر و مرشد حاجی امداد اللہ صاحب علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں" دریں مرتبہ عارف متصرف عالم گردد مسخر بکم ما فی السموات وما فی الارض ظہور پذیر و صاحب

اختیار باشد) (ترجمہ) اس مرتبہ پر پہنچ کر عارف عالم پر متصرف ہو جاتا ہے اور مسخر لکم ما فی السموات وما فی الارض کا انکشاف ہوتا ہے۔ اور وہ ذی اختیار ہو جاتا ہے" ضیاء القلوب فارسی اردو مطبع مجیدی کانپور ص ۴۵ و کلیات امدادیہ، منشورہ از کتب خانہ اشرفیہ راشد کمپنی دیوبند ص ۲۹/۳۰ "

(۱۹) ضیاء القلوب کے حاشیہ پر مولوی صبغت اللہ شہید آیت مذکورہ کا ترجمہ یوں کرتے ہیں "جو کچھ زمین اور آسمان میں ہے اسکو تمہارے قبضہ و تمہارے اختیار میں دیا گیا" نیز مولوی صبغت اللہ صاحب ضیاء القلوب کے حاشیہ میں رقمطراز ہیں۔ "عالم ملک اور عالم ملکوت میں خدا کے حکم سے تصرف کرنے اور اختیار پا جانے کو مشیخت کہتے ہیں" حاشیہ ضیاء القلوب کلیات امدادیہ ص ۱۲ مطبوعہ مجیدی ص ۱۵ .

(۲۱) نیز علماء دیوبند کے پیر و مرشد حاجی امداد اللہ صاحب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے عرض کرتے ہیں

اچھا ہوں یا برا ہوں غرض جو کچھ ہوں سو ہوں ∴ پر ہوں تمہارا تم مرے مختار یا رسول
تم نے بھی گر نہ لی خبر اس حال زار کی ∴ اب جائیے کہاں بتاؤ یہ ناچار یا رسول
دونوں جہاں میں مجھکو وسیلہ ہے آپ کا ∴ کیا غم ہے گرچہ ہوں میں بہت خوار یا رسول
کیا ڈر ہے اس کو لشکر عصیان و جرم سے ∴ تم سا شفیع ہو جس کا مددگار یا رسول
شفیع عاصیاں ہو تم وسیلہ بیکساں ہو تم ∴ تمہیں چھوڑ اب کہاں جاؤں بتاؤ یا رسول اللہ
جہاز امت کا حق نے کر دیا ہے آپکے ہاتھوں ∴ بس اب چاہو ڈباؤ یا تراؤ یا رسول اللہ
انہار فیوضات ہیں عالم میں جہاں تک ∴ ہے اصل مگر سب کی وہی جوئے مدینہ

(گلزار معرفت ص ۲ کلیات امدادیہ منشورہ از دیوبند) (۲۲) نیز حاجی امداد اللہ صاحب فرماتے ہیں

حکم انکا ہے جہاں میں سربسر ∴ وہ یہاں آئے ہیں سب سے پیشتر (غذائے روح ص ۲ کلیات امدادیہ)

(۲۳) نیز انہوں نے فرمایا ہے بے وسیلوں کا وسیلہ ہے وہی ∴ بلکہ ساروں کا وسیلہ ہے وہی (مثنوی تحفۃ العشاق ص ۵)

(۲۴) بانی دیوبند مولوی قاسم صاحب نانوتوی نے کہا ہے .

فلک پہ عیسیٰ و ادریس ہیں تو خیر سہی ∴ زمیں پہ جلوہ نما ہیں محمد مختار

ثناکر اس کی اگر حق سے کچھ لیا چاہے ؏ تو اس سے کہہ اگر اللہ سے ہے کچھ درکار
خدا تیرا تو جہاں کا ہے واجب الطاعۃ ؏ جہاں کو تجھ سے تجھے اپنے حق سے ہے سروکار
مدد کر اے کرم احمدی کہ تیرے سوا ؏ نہیں ہے قاسم بے کس کا کوئی حامی کار
جو تو ہی ہم کو نہ پوچھے تو کون پوچھے گا ؏ بنے گا کون ہمارا ترے سوا غمخوار (قصائد قاسمی)

(۲۵) دیوبندیوں کے شیخ الہند مولوی محمود حسن نے ادلہ کاملہ کے صد ۱۲ پر لکھا ہے "آپ اصل میں بعد خدا مالک عالم ہیں جمادات ہوں یا حیوانات۔ بنی آدم ہوں یا غیر بنی آدم القصہ آپ اصل ہیں مالک ہیں" (ماخوذ)

(۲۶) میاں صدیق حسن بھوپالی کا حوالہ حدیث ربیعہ کے ماتحت گذرا وہاں دوبارہ دیکھ لیں۔

(۲۷) دیوبندیوں کے حکیم الامت تھانوی صاحب نے لکھا ہے "

" اولیاء اللہ کی دو جماعتیں ہیں۔ ایک وہ ہیں جن کے سپرد خلق اللہ کی ہدایت وارشاد قلوب کی اصلاح نفوس کی تربیت اور قرب حق حاصل کرنے کی تعلیم ہے۔ یہ اہل ارشاد کہلاتے ہیں .... دوسرے وہ حضرات جن کے متعلق معاش خلق کی اصلاح اور امور دنیا کا انتظام اور دفع بلیات ہے کہ اپنی ہمت باطنی سے باذن الٰہی ان امور میں تصرف کرتے رہتے ہیں۔ ان کو اہل تکوین کہتے ہیں۔ (کلید مثنوی صـــــ ۔ مفتاح العلوم دفتر اول جز ۲ صد ۲۶۷ تا صد ۲۷۲ ملخصا بلفظہ)

(جن کے غلاموں کی یہ شان ہے ان کے آقا کتنا مدبر و متصرف و حاکم ہوں گے۔ فیضی)

(۲۸) مولوی سرفراز گکھڑوی دیوبندی نے لکھا ہے۔

امت کو جو کچھ بھی ظاہری اور باطنی کامیابیاں نصیب ہوئی ہیں تو وہ آپ کی ہی بدولت اور آپ ہی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے عطا کی ہیں۔ دل کا سرور صد ۱۵۲۔ اس مسئلہ پر آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ اور اقوال آئمہ و اقوال مخالفین کا استیعاب نہیں کیا گیا۔ بہت کچھ بوجہ خوف طوالت ترک کیا ہے کیونکہ بمیر دتشنہ مستقی و دریا ہمچنان باقی یہ بطور اختصار تفصیل کیلئے دفتر درکار۔ وصلی اللہ وسلم علی النبی المالک المتصرف المختار وعلی الہ واصحابہ واولیائہ الاخیار اس مسئلہ کی مزید تحقیق شیخ الاسلام اعلیحضرت فاضل بریلوی کی کتاب لاجواب "سلطنت المصطفےٰ فی ملکوت کل الوریٰ" اور "الامن والعلی" شریف میں مذکور ہوئی۔

حصہ اول ختم ہوا ... ہے حصہ دوم

"مقام رسول" از تالیف محمد منظور احمد فیضی اوحی خصوصیت ۵۱ اختیار فی التشریع سے شروع ہوگا ۱۲ کتبہ الفیضی غفرلہ غنی عنہ